



1912-13

- 12-0

July - 1912-13 - 1912-13 - 1912-13

August - 1912-13 - 1912-13 - 1912-13

Sept. - 1912-13 - 1912-13 - 1912-13

Oct. - 1912-13

Nov. - 1912-13

Dec. - 1912-13 - 1912-13 - 1912-13

Jan. - 1912-13 - 1912-13 - 1912-13



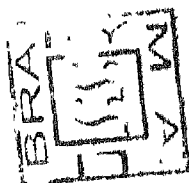
# مضامین محمد علی

جامعہ اسلامیہ دہلی

حصہ دوم

مترجم

پروفیسر، استاذ جامعہ ملیہ اسلامیہ، دہلی



مکتبہ جامعہ  
دہلی - نئی دہلی - لاہور - کھنویلی

قیمت ۵۰

طبع اول ۲۰۰۰



1951/1/10

APR 2 2/2/55

CR

11

1

\$ 12 p.

چید برقی پرسی، وٹلی



# فہرست مضامین

صفحہ

مضمون

۱	دیباچہ
۳	ہندو مسلم مناقشات
۳	۱۔ مصلحت کی کوشش کی کہانی
۸	۲۔ صوبہ سرحد کی بے آئینی اور نوم پرورد ہندوؤں کا تعصب
۲۰	۳۔ ملت پروری اور وطن دوستی
۲۵	۴۔ مشترکہ قومیت کی شکست
۳۹	۵۔ کہاں سے کہاں
۴۶	۶۔ عورتیں بھی میدان میں اثر آئیں
۵۲	۷۔ سماجی شرعہ خاندانی کا قتل
۶۵	۸۔ شرمی کانفرنس میں صدر کانگریس کی صدارت
۷۹	۹۔ یوں ہوتا تو کیا ہوتا؟
۹۰	۱۰۔ لائیکانہ (سندھ) کے واقعات اور ہندو خیر رساں انجینیئریں
	کی بے ایمانی۔
۹۷	۱۱۔ فتاوات لاہور

## مضمون

- ۱۲۔ مسلمانوں کی کس پیروی
- ۱۳۔ بھٹی کے فوجی ریزرو واقعات
- (۳) ہندو مسلم اتحاد اور مسلم اقلیت کے تحفظ کی کوشش
  - ۱۔ مسلم اقلیت کے تحفظ کے تین دور
  - ۲۔ نئے دور کی داغ بیل
  - ۳۔ مسلم اقلیت کی کالی اور مؤثر حفاظت کی تدابیر
  - ۴۔ ہندو جاتی کی قوم پرستی کا بھانڈا مپڑتا ہے
- (۴) ہندو مسلم سمجھوتے کی کوشش
  - ۱۔ دہلی میں سیاسی فرقوں کا شور
  - ۲۔ سندھ کی علیحدگی
  - ۳۔ سنبھالا
- (۵) کانگریسی سیاسیات سے بے اعتمادی
  - ۱۔ کانگریس سے علیحدگی کا اعلان
  - ۲۔ مہاتما جی اور وائسرائے کی ملاقات
  - ۳۔ امبیک ایک جھینک
  - ۴۔ نہرو رپورٹ اور مسلم لیگ
- (۶) رووا دھپن
  - ۱۔ سیاسی زندگی کا آغاز اور کانگریس میں شرکت
  - ۲۔ کانگریس کی مہاسبھا لوازی

- ۲۹۶ - سمجھوتے کی کوشش
- ۳۰۳ - سمجھوتے سے رد گردانی
- ۳۱۳ - آل پارٹیز کانفرنس اور نہرو رپورٹ
- (۷) مسئلہ حجاز
- ۳۲۱ - ۱۔ ملوکیت حجاز اور سلطان ابن سعود
- ۳۳۷ - ۲۔ مؤثر حجاز اور خلافت
- (۸) مسئلہ افغانستان
- ۳۴۹ - ۱۔ شاہ امان اللہ خاں اور بچہ سقہ
- ۳۶۲ - ۲۔ جنرل اور خاں صاحب کی آمد
- ۳۸۱ - ۳۔ تدار موقع اور تدار مرد
- ۳۹۲ - ۴۔ سپہ سالار خاں سے گفتگو
- (۹) چین
- ۴۰۷ - ۱۔ چین کے تعلق قلب شہرستان کی آواز
- (۱۰) علامہ اقبال
- ۴۱۹ - ۱۔ میرا "استاد" اقبال
- ۴۳۰ - ۲۔ طیب حاذق سر محمد اقبال کا نسخہ
- ۴۳۶ - ۳۔ شاعر وطن "اقبال"
- ۴۴۷ - ۴۔ شاعر اسلام "اقبال"
- ۴۶۲ - ۵۔ "شیخ و شاعر" کے مصنف سے ایک سوال

معنون

د ۱۱، زعمائے مصر کا تعارف

۱۔ تعارف

## ویساچہ

۱۹۵۷ء کے غنیمت حادثے کے بعد جب سرسید کے ہاتھوں ہماری قومی زندگی کا شیرازہ نئے سرے سے مرتب ہوا تو مصلحت وقت یہ تھی کہ مسلمانوں کی تھکی ہوئی قوم سیاست کے ہنگاموں سے کلی طور پر اقباب کرے اور اپنی ساری توجہ صرف تعلیم کے لئے وقف کر دے۔ اس دور میں مسلمان کسی قسم کی سیاسی سرگرمی کو جائز نہ سمجھتے تھے اور اسی بنا پر وہ نہ صرف کانگریس سے الگ رہے بلکہ نہایت شد و مد سے اس کی مخالفت میں پیش پیش تھے۔ ۱۹۴۷ء تک مسلمان اسی ڈھڑے پر چلتے رہے۔ آخر زمانے کا رنگ بدلا اور مسلمانوں نے اپنی سیاسی تنظیم کی ضرورت کو محسوس کیا چنانچہ مسلم لیگ کی بنیاد رکھی گئی۔

ہماری قومی زندگی کا دوسرا دور مسلم لیگ کے قیام سے شروع ہوا۔ لیگ کے بانی میشر پرانے ملک کے بزرگ تھے۔ وہ نئے حالات سے مجبور ہو کر سیاست کے میدان میں اتر آئے تھے لیکن حکومت دنت کے خلاف جانا ان کے لئے مشکل تھا۔ لیکن انگریزی پڑھی ہوئی نئی پود جو اب پرانے بوڑھوں کے دوش بدوش چلنے لگی تھی وہ اس ملک سے برطانوی کا اظہار کرتی تھی۔ بوڑھے سیاست دان نوجوانوں کی اس انتہا پسندی کو محض سمجھتے اور اس کی روک تھام میں بڑے مستعد تھے۔ ۱۹۴۷ء تک مسلم لیگ ان دورِ عجمیات کی کنکشن کی رزم گاہ بنی رہی۔ آخر حکومت وقت کے ساتھ

## ب

خوش اعتمادی کا طلسم ٹوٹا اور تقسیم بنگالہ کی تسخیر کے فیصلے نے مسلمانوں کی اعتدال پسند سیاست کو قطعی طور پر غلط ثابت کر دیا۔ اب سیاسی قیادت کی علم برداری تو جراثیم کے ہاتھ میں آئی۔

تقسیم بنگالہ کے خلاف ہندوؤں نے جو قدم اٹھایا تھا وہ اتنا مؤثر ثابت ہوا کہ انگریزوں کو مجبوراً ان کے سامنے جھکنا پڑا۔ اس کامیابی سے ہندوؤں کے حوصلے اور بھی بڑھ گئے اور کانگریس تحریک کو بھی بڑی تقویت ملی۔ اور مسلمانوں کو حکومت سے ان کی وفاداری کا صلہ خوب مل چکا تھا اور پھر ملاں اور بلقان کی جنگوں نے ان کو انگریزوں سے اور بھی بدظن کر دیا تھا۔ نتیجہ یہ نکلا کہ مسلمانوں کے اعتدال پسند رہنما جمہور کی نظروں سے بالکل گر گئے اور لیگ تہریج مسلک وفاداری سے بٹنے لگی، 'ہندو مسلمانوں کے اتحاد کا خیال عام ہونے لگا اور کانگریس سے مسلمانوں کو پہلے کی طرح بغض نہ رہا۔ اس طرح آہستہ آہستہ مسلمانوں کی سیاست انگریز کی پرستاری کے حلقے سے نکل کر ہندوؤں کے ساتھ تعاون عمل کرنے کے راستے پر گامزن ہوئی۔ یہ ہماری قومی زندگی کا تیز دور ہو۔ ۱۹۲۰ء تک گو مسلمان بحیثیت قوم کے کانگریس میں شریک نہیں ہوئے لیکن مسلم لیگ اور کانگریس میں بہت حد تک ملاپ ہو چکا تھا اور اکثر دونوں کے سالانہ اجتماع بھی ایک ہی مقام پر ہوا کرتے تھے۔ ۱۹۱۶ء میں "کنکھو پیکٹ" کے نام سے ہندو مسلمانوں میں سمجھوتہ بھی ہو گیا اور اب مسلمانوں اور ہندوؤں میں کوئی نزاعی مسئلہ باقی نہ رہا۔

۱۹۱۷ء سے ۱۹۱۸ء تک جنگ عظیم کا سلسلہ جاری رہا۔ جنگ ختم ہوئی تو ہندوستان میں ایک نئے انقلاب کا آغاز ہوا۔ جنگ کے دوران میں ہندوستان نے برطانیہ کی ہر طرح سے مدد کی تھی اور گو مسلمان اس وجہ سے کہ بھائیوں

کے خلاف لڑ رہی تھی، خفاضہ در تھے لیکن وہ بھی جنگ کے زمانے میں خاموش ہی رہے لیکن فتح و کامرانی کے بعد انگریزوں نے ہندوستانیوں کی اعانت کا بدلہ یوں دیا کہ نرکوں کی سلطنت کے حصے بخرے کر کے اپنے اور اپنے حلیفوں کے درمیان بانٹ لئے اور ہندوستان میں رولٹ ایکٹ نافذ کر دیا۔ اس پر احتجاج سے ہوا تو پنجاب میں انسانیت سوز مظالم کئے گئے۔ ان واقعات کے بعد یہ فطری تقاضہ تھا کہ ہندو مسلمان دونوں یک دل اور یک جان ہو کر حکومت کے خلاف اٹھ کھڑے ہوتے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

دسمبر ۱۹۱۹ء میں امرتسر میں لیگ اور کانگریس دونوں کے سالانہ اجتماع ہوئے۔ اس کے فوراً بعد خلافت اور نرک موات کی تحریکیں شروع ہوئیں اس ہنگامے میں دو مہینے تک وہ جوش و خروش رہا کہ ہندو مسلمان کی تمیز اٹھ گئی، مسلمان ہزاروں کی تعداد میں کانگریس میں شریک ہوئے اور ہندوؤں نے خلافت کی تحریک میں مسلمانوں کا ساتھ دیا۔ کانگریس ہندو مسلمان دونوں قوموں کا سیاسی سنگم قرار پایا اور مسلمانوں کی ایک علیحدہ سیاسی تنظیم کی اہمیت برائے نام رہ گئی۔ ہندو مسلمانوں کے سیاسی مفاد مختلف نہ رہے تھے، سب وطن کی آزادی اور انگریز کی مملکت میں متفق تھے، لیکن زیادہ عرصہ نہ گزرا تھا کہ انقلاب کا رد عمل شروع ہوا۔ ۱۹۲۲ء میں شادی تلکٹن کے چرچے ہونے لگے اور پھر ہندو مسلمان آپس میں کٹھن مرنے لگے۔ صلح و آشتی کی کوششیں بہت ہوئیں لیکن سب زانچاں گئیں۔ آپس کی اس لڑائی سے انگریز کی بن آئی اور اس کو اپنا کھویا ہوا اقتدار بھر حاصل ہو گیا اور ہندو مسلمان دونوں ایک دوسرے سے بڑھ بڑھ کر پہلے کی طرح اس کی خوشامدیں کرنے لگے۔ ۱۹۳۰ء اور ۱۹۳۱ء کی جنگ آزادی کا یہ انجام بے حد ہمت شکن اور افسوس ناک تھا اور بڑے بڑے



رہنا اپنی قیادت کے بچاؤ کے لئے یا تو خاموش ہو گئے یا عوام کے ساتھ مل کر ان کی سی کہنے لگی۔ بہر حال سلسلہ ۱۹۲۶ء اور ۱۹۲۹ء تک تو یہ امید بندھی رہی کہ شاید ہندو مسلمانوں کا کوئی سمجھوتہ ہو جائے اور پھر یہ دونوں قومیں ایک ہو کر وطن کو آزاد کرانے میں ایک دوسرے کے دست و بازو بن سکیں لیکن پہلے کی طرح یہ مساعی بھی بار آور نہ ہوئیں اور اب دس برس ہوئے کو آئے ہیں مگر ان دونوں کے اختلافات بڑھتے ہی جا رہے ہیں اور یہ ظاہر اتحاد و اتفاق کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔ مسلمان ہندو کو دشمن سمجھتا ہے اور ہندو مسلمان سے بدظن ہے۔

ہماری قومی زندگی کا یہ چوتھا دور ہے۔ اس کے آثار تو سلسلہ ۱۹۲۳ء سے نظر آنے لگے تھے لیکن اس کے اقبال کا آفتاب سلسلہ ۱۹۲۳ء میں طلوع ہوا اور اب یہ ترقی کئے کئے عین نصف النہار پر ہے اور معلوم نہیں اس کا انجام کیا ہوتا ہے۔ اس دور میں مسلمانوں کی جو بری حالت ہے شاید اس سے پہلے کبھی بھی نہ ہوئی ہو۔ پہلے ہماری قوم میں اتنا افتراق نہ تھا اور نہ دماغوں میں اتنا انتشار تھا۔ خواہ کچھ بھی ہو اس وقت ہم گر کر منہ بٹنے کی کوشش میں تھے لیکن اب تو آگے بڑھ کر سر اسگی میں پھپھے بھاگ رہے ہیں۔ میں برس تک جس مقصد کے لئے لڑتے رہے آج اسی مقصد کے خلاف مصروف ہوا ہوں۔ یہ رد عمل سخت خطرناک ہے اور مسلمان کے قدم کہیں جتنے نظر نہیں آتے۔ کوئی کسی کی نہیں سنتا اور ہر شخص اپنی کہے جاتا ہے۔ نئی کہیں بن رہی ہیں اور بھانت بھانت کے لیڈر جمہور کو راہ نجات دکھانے کی ٹکڑیاں ہیں۔ کسی کو یہ احساس نہیں کہ معاملہ ایک دو شخصیتوں کا نہیں پوری قوم کا ہے۔ ضرورت ہے کہ ہم موجودہ کشمکش کے اسباب اور اس کے حالات کو سمجھیں

اپنی پھلی فردگزاشتوں کا جائزہ لیں اور پھر سوچ سمجھ کر آئندہ کی راہ کو متعین کرنے کا حوصلہ کریں، ورنہ اس خلفشار میں کسی صحیح حل پر پہنچنا کسی طرح ممکن نہیں۔ یہ مضامین مسلمان کی اس تمام سیاسی کشمکش کی ایک اجمالی لیکن نہایت صحیح تاریخ ہے جس کا لکھنے والا صرف تاریخ نگار نہیں بلکہ اس عہد کا ”تاریخ ساز“ بھی تھا۔ وہ دور اول کے رہنماؤں کی سرپرستی میں چلا اور ”آورانضیں کے فیضِ صحت سے پروان چڑھا“ جو ان ہوا تو اتفاق سے اپنے آپ کو ان یزرگوں کے خلاف صف آرا پایا، سنہ ۱۹۰۶ء میں لیگ کے بنانے میں بوڑھوں کے ساتھ یہ نوجوان بھی شریک تھا، پھر لیگ کو انگریز پرستی سے نکالنے اور کانگریس سے قریب لاتے میں بہت حد تک اس کی کوششوں کو دخل تھا اور آخر میں جب مسلمان صرف اپنی ہی سیاست میں نہیں بلکہ تمام ہندوستان کی سیاست میں ہندوؤں کے ساتھ برابر کا شریک ہو کر آزادی وطن کے لئے لڑا ہے تو مسلم قوم کی قیادت اسی کے ہاتھ میں آئی۔ پھر جب آزادی کی اس جنگ نے آپس کی خانہ جنگی کی شکل اختیار کی تو یہ اوروں کی طرح ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھا نہیں رہا بلکہ اپنی ملت سے اس کی بے راہ روی پر بھی الجھتا رہا اور ہندوؤں کی غلط کاری پر ان کی بھی سرزنش کرتا رہا۔ آخر میں ہندو مسلم سمجھوتے کی خاطر اس نے اپنی گرتی ہوئی صحت کو بھی تباہ کر لیا اور اس طرح اپنی قوم کی بے بھرگی اور ہندوؤں کی تنگ دلی اور گج مینی کے طفیل قبل از وقت اس دنیا سے سدھارا۔

محمد علی کی اس تاریخ نگاری پر اس کے مخالفوں کو اعتراض ہو سکتے ہیں اور ممکن ہے کہ بہت حد تک یہ اعتراضات حق بجانب بھی ہوں، کیونکہ

وہ خود شریک رزم تھا اس لئے دوسروں کے نقطہ نظر کے سمجھنے میں اس نے غلطی کا ہونا طبعی امر تھا لیکن ایک بات کا خیال رہے کہ اس نے جو کچھ لکھا ہے بے لاگ لکھا ہے، کوئی بات جو اسے معلوم تھی اس نے دھکی چھی نہیں رکھی۔ ان مضامین کی سب سے بڑی خوبی یہی ہے اور اسی لئے ان کا مطالعہ ان حالات میں بہت مفید ثابت ہو سکتا ہے۔

مرتب کو ان مضامین کی ترتیب میں کافی زحمت اٹھانی پڑی ہے۔ مولانا محمد علی بے تکان لکھنے والے تھے اور اکثر اصل مطلب کے ساتھ ساتھ اور بھی بہت کچھ لکھتے چلے جاتے تھے اور اس طرح مضمون کی طوالت اتنی بڑھ جاتی تھی کہ پڑھنے والا محض مضمون کی طوالت سے گھبرا جاتا ہے دوسرے موصوف ان مضامین میں اپنی آپ بیتی لکھتے تھے اس لئے جن سے ان کو ذرا بھی تکلیف پہنچتی، ان کا ذکر کرتے ہوئے نہایت صاف گوئی سے کام لیا کرتے۔ مرتب نے ان مضامین کی ترتیب میں اکثر کانٹ چھانٹ کی ہے کیونکہ اس کا مقصد محض نزاعی مسائل کو پیش کرنا ہے اور شخصیات کی بحثیں اتنی تلخ ہیں کہ ان میں پڑ کر اصل مقصود گم ہو جاتا ہے اور لوگ رد و تدرج میں لگ جاتے ہیں۔ تمام مضامین مولانا کے اپنے قلم کے لکھے ہوئے ہیں البتہ ایک آدھ مضمون ایسا بھی ہے جو اصل میں تو انگریزی میں تھا لیکن اس کا ترجمہ ہمدرد میں شائع ہوا۔ اس تمام مجموعے میں ”ہمدرد“ کے اول دور کا کوئی مضمون شامل نہیں ہے۔ ۱۹۱۲ء اور ۱۹۱۳ء کے ”ہمدرد“ کے فائل تو مل گئے تھے لیکن ان کی تمام ورق گردانی کے باوجود کوئی ایسا مضمون نہ ملا جو مولانا محمد علی کے اپنے نام سے شائع ہوا ہو۔ کتاب میں بیشتر مضامین ہندو مسلم مسئلے پر ہیں۔ مسئلہ حجاز اور ہنگامہ لنگھنا

والے مضامین اس لئے درج کئے گئے ہیں کہ دوسرے اسلامی ممالک کے متعلق مولانا کے جو خیالات تھے قارئین کرام کو ان کا بھی اندازہ ہو جائے۔ علامہ اقبال سے مولانا کو بے حد عقیدت تھی اور اکثر یہ عقیدت وافرنگی کی حد تک پہنچ جاتی تھی لیکن اس کے باوجود ایک دفعہ موصوف کو علامہ اقبال کے ایک سیاسی خیال سے اختلاف ہوا اور موصوف نے تمام عقیدت کے ہوتے ہوئے جو بات وہ اپنے نزدیک اچھی سمجھتے تھے بے تامل کہنے میں ہاک نہیں فرمایا۔

مسلمان ہمیشہ ایک قوم کے پہلی بار مولانا کی قیادت میں کانگریس میں شریک ہوئے تھے اور پھر مولانا ہی تھے جنہوں نے کانگریس کے ہندو رہنماؤں کے تعصب اور تنگ دلی سے تنگ آکر آخر میں اپنی قوم کو مشورہ دیا تھا کہ وہ کانگریس سے تعاون کا ہاتھ کھینچ لے اور اپنی علیحدہ تنظیم کر کے ہندو اکثریت کو مجبور کر دے کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ انصاف کرنے پر رائل ہو۔ مولانا جن مقاصد کو لے کر کانگریس میں گئے تھے آخر عمر تک وہ بدستور ان مقاصد کی تائید کرتے رہے انہیں شکایت یہ تھی کہ کانگریس کے ہندو لیڈر مہاسجا کے اثر میں آکر ان مقاصد سے ہٹ گئے ہیں اور اس لئے اب کانگریس کی حکمت عملی قومی نہیں بلکہ فرقہ پرستی پر مبنی ہے۔ صرف یہ خیال تھا جس کی وجہ سے آپ کانگریس سے کنارہ کش ہو گئے۔ ان دس سالوں میں ہندوستان کی سیاست کا رنگ بہت کچھ بدل چکا ہے۔

کانگریس کی مخالفت میں آج وہ جماعتیں بھی پیش پیش ہیں جو اس وقت کانگریس کی حامی تھیں اور مولانا محمد علی کو کانگریس کی مخالفت پر طعنہ دیتی تھیں۔ اس وقت معاملہ صرف اصفیہ حقوق کا تھا، مگر اب لڑائی کا محاذ ہی بالکل بدل گیا ہے۔ جن مطالبات کو منوانے میں مولانا مصر تھے اور اس وقت کانگریسی ہندو مہاسجا یوں کے خوف سے ان مطالبات کو ماننے سے لڑتے تھے وہ آج کسی نہ کسی طرح ہندوستان

ح

کے دستور اساسی میں شامل ہو چکے ہیں، صوبہ سرحد میں اصلاحات نافذ ہو گئیں، سندھ بھی علیحدہ صوبہ بن گیا، پنجاب اور بنگال میں مسلمانوں کو برائے نام ہی سہی لیکن عوامی اقلیت بھی حاصل ہو گئی ہے۔ ڈیرہ ہے کہ اب اپنی شخصی اور مخصوص جماعتی اغراض کی خاطر کانگریس کی مخالفت کرنے والی جماعتیں کہیں مولنا کے طرہ عمل کو اپننے لے اسوہ حسنہ نہ بنالیں۔ اس لئے ان حالات میں مولنا کے اصل مقاصد کی اشاعت اور کانگریس سے بیزاری کے اسباب کا بیان وقت کی بہت بڑی ضرورت ہے۔

آج کل مسلمانوں کی سیاست کا محور سٹمسٹا کر یہ چند مسائل رہ گئے ہیں،

اول سندھ اکثریت میں ہے اور علم اقلیت میں، اقلیت کی حفاظت کی کوئی تدبیر بھی نہیں؛ دوسرے سندھوستانی متحدہ قومیت کا نہ کوئی وجود ہے اور نہ اس کا کوئی امکان ہے۔ سندھوستان میں ایک سندھو قوم ہے اور ایک مسلم قوم، سندھوستانی قوم نہ ہے نہ ہوگی تیسرے سندھوستان ایک سیاسی وحدت نہیں یہ محض انگریزی سیاست کا اثر ہے۔

چوتھے یہ ہے کہ ملک کو اسلامستان اور سندھوستان دو سیاسی وحدتوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ ان مضامین کے پڑھنے والے کو امید ہے کہ ان مسائل کا حل ان اوراق میں مل جائے گا۔

Here!  
Axxa

خدا کرے جس طرح ان مضامین کا پہلا مجموعہ قارئین نے پسند فرمایا ہے اس مجموعے کو بھی قبول عام حاصل ہو اور مولنا محمد علی کی ذات گرامی سے بے شک جہو مسلمانوں کو بڑی شغفگی ہے، کاش وہ اس ذات کے اصلی جوہر کو بھی پہچانیں۔ شاید اس سے ہمیں اپنی موجودہ بے راہ روی میں کچھ مدد مل سکے امد ہم اپنی نگ شدہ راہ کو دھڑکے پھر اس پر چلنے کی بہت کر لیں۔

محمد سرور }  
جامعہ طیبہ اسلامیہ، دہلی۔

مارچ ۱۹۳۰ء

چندو مسلم مناقشات



# ۱۔ مصالحت کی کوششوں کی کہانی

ہمدرد یکم جولائی ۱۹۲۵ء

مجھے سنت افسوس ہے کہ جو کوششیں چند مسلمانوں نے مسلمانانِ دہلی کو اس بات پر راضی کرنے کی کیں کہ پہاڑی دھیرج کے راستے سے قربانی کی جائے نہ نکالی جائیں، اس وقت تک ناکام رہیں۔ ان کوششوں میں کس نے کتنا حصہ لیا اس کے اظہار کی کوئی ضرورت نہیں معلوم ہوتی، مگر پہاڑی دھیرج صدر بازار اور باڑہ ہندوراؤ کا بچہ بچہ جانتا ہے کہ یہ کوششیں اس وقت تک بھی منقطع نہیں ہوئی ہیں اور برابر جاری ہیں۔ ان کوششوں کے سلسلے میں ہم لوگوں کو جو تجربہ ہوا وہ نہایت تلخ ہے۔ مسلمانوں کے دلوں میں ہندو کے لئے ذرا سی بھی گنجائش نہیں معلوم ہوتی۔ ان کا اس رستے کے متعلق جو حق اربابِ حکومت کی طرف سے تسلیم کر لیا گیا ہے اس کو استعمال نہ کرنے کے لئے وہ عموماً ہرگز آمادہ نہیں ہیں۔ جو عذرات ان کی طرف سے پیش کئے جاتے ہیں وہ یہ ہیں کہ ہندو ہم کو بہ جبر روکنا چاہتے ہیں، ہمارے حق کو تسلیم نہیں کرتے اور آج پرانے دستور کے سراسر خلاف ایک بات ہم سے یہ جبر منوالیں گے توکل دوسری بات اسی طرح منوالے پر اصرار ہو گا اور اس ملک میں ہمارا رہنا اور اپنے مذہبی فرائض کی ادائیگی اور حقوق کا استعمال صرف ہندو کی مرضی پر منحصر ہو جائے گا جس چیز کو وہ پسند کریں گے وہ تو ہم کر سکیں گے اور جس چیز کو وہ پسند کریں گے اس کو ہم ہرگز نہ کر سکیں گے۔ ان کو اپنی تعداد، اپنی تعلیم اور اپنی دولت بھگت ہے۔ اور اگر پہلے وہ خوف کے باعث ہم پر اس طرح جبر کرنے سے بھجکتے تھے تو اب سنگٹھن



کے مؤیدین کی یہ کوشش ہے کہ انہیں مسلمانوں سے بار بار الجھایا جائے اور اس طرح ان کا لاڈ نکالا جائے۔ جو بات ہو سیکڑی کی ہو اور کوئی فعل، کوئی تقریر یا تحریر کوئی اشارہ یا کلام ایسا نہ ہو جس سے پایا جائے کہ وہ مقابلے سے جی چراتے ہیں بلکہ ہر عمل اور ہر تحریر اور ہر گفتگو ایسی ہو جس سے مسلمان مرعوب ہو جائیں۔

اس کے جواب میں جب ان سے کہا گیا کہ اگر بعض ہنود کا یا اکثر کا بھی یہ خیال ہو تب بھی واقعہ آپ ان سے مرعوب نہیں ہوئے ہیں بہت دور جو انمردی کا اظہار تو واضح کے ساتھ بھی ممکن ہے۔ چوتھیں یا جماعت آپ سے کوئی کام بہ جبر کرنا چاہے تو آپ کے لئے لاکھ طریقے ممکن ہیں جن سے آپ ہنود کے دلوں میں یہ بات بٹھا سکتے ہیں کہ آپ وہ کر کچھ بھی نہ دیں گے مگر آپ لطف کے بندے ہیں جو آپ کی طرف ذرا جھکے گا آپ اس کی طرف کہیں زیادہ جھک جائیں گے، اس وقت آپ اپنی جوائنمردی کا امتحان بھی صحیح طور پر نہیں ہو سکتا۔ حکومت کی طرف سے سال گذشتہ کے خلاف اس بار پورا انتظام کیا گیا ہے کہ جو نسا کی دھکی دے گا اس سے مرعوب ہو کر حکومت آخری وقت کوئی احکام نہ دے گی۔ جو انمردی کا امتحان تو اس وقت ہوتا جب حکومت کا انتظام خاص درمیان میں نہ ہوتا بقول غالبؔ

ہم پکاریں اور کھلے یوں کون جائے  
یار کا دروازہ پائیں مگر کھلا

اصول کو چھوڑ کر ذریعہ بغضیں چھڑجاتی تھیں اور کوئی تنقید بھی ایسا نہ تھا جو نہ کہتا ہو کہ "صاحب، کتنوں کے تو لوٹن سنگھ سے ہاتھ مل گئے ہیں۔ وہ کہتا ہے کہ دیکھو تو کس طرح گائے نلتی ہے۔ دور دور کے گائوؤں سے اس نے جاٹوں کو بلا بھیجا ہے۔ کسی غریبہ کی برسی ہے، اس تقریب کے نام سے برادری

والوں کو اکٹھا کر رہا ہے۔ منوں چا دل اور گھبی اس کے ہاں پہنچا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ مگر اس سال گائے لکل گئی تو جاشن کا دودھ نہ پیا ہوگا کسی گدھیا کا دودھ پیا ہوگا۔ اگر اس سال گائے نہ لکل تو ہمیشہ وہ طعنے سے لگا اور ہم کو گردن بھی کرنا پڑے گی وغیرہ وغیرہ۔ اس کی صحت کے متعلق اس لئے اور بھی قابل ہوتا ہے کہ بعض نے مجھ سے کہا کہ ”لوٹن سنگھ قوم سے بالکل نہیں اٹھتا، بلکہ کہتا ہے کہ بھئی تمہارا کیا نقصان ہے۔ میں تم سے کب رٹا ہوں؟ اس میں میرا نفع ہے میری قوم میری مدد کرتی ہے تمہارا کیا بگڑتا ہے اور تم کیوں بگڑتے ہو۔“ اس پر بعض نے یہ بھی کہا کہ ”مجھے اپنی قوم سے ملتا ہے تو تمہیں بھی تو پوجانی خوب دیتے ہیں۔“ لوٹن سنگھ اس وقت ماتوڑ ہے اور یہ سراسر نا انصافی ہوگی اور شرافت کے خلاف ہوگا اگر اس کو ان بیانات کی تردید کا موقع دے بغیر ایک حرف بھی باندھ دیا جائے لیکن میں نے ان لوگوں سے جنہوں نے یہ کچھ کہا صاف کہہ دیا کہ اگر حقیقت چودھری لوٹن سنگھ کا یہی بیان ہے تب بھی جس کسی کو طعن و تشنیع سے بھٹکتا ہو وہ قربانی کے ایام کے بعد بھی اس کی شہنی کر کر ہی کر سکتا ہے۔ ایک شخص کے سیکڑی کرنے سے دو تو ہیں کیوں اپنے تعلقات کو خراب کریں اور اس میں ایک دوسرے سے بغض کر کے کوکبوں بھلا بیٹھیں۔ اور اتوار کے دن لوٹن سنگھ کی گرفتاری عمل میں آنے کے بعد تو اس کا کوئی اندیشہ بھی نہیں ہے کہ گائے نہ نکالنے پر کوئی ہندو مسلمان کو چڑا سکے اور کہہ سکے کہ مسلمانوں نے جو کچھ کیا نوٹ سے کیا۔

اس کے جواب میں جو کچھ مجھ سے کہا گیا وہ یہ تھا کہ ”جو آپ کہتے ہیں تو سچ ہے مگر فقط لوٹن سنگھ کا معاملہ نہیں ہے۔ پہاڑی دھیرج میں اور بھی متمول ہندو رہتے ہیں اور اگر وہ اس پر راضی ہو جائیں کہ وہ اور ہم مل کر بیٹھیں اور وہیں

کہ جو کچھ تم لوٹن منگھ کے متعلق کہتے ہو کہ وہ کہتا ہے ہم اس سے بری ہیں وہ ہرگز ہمارے خیالات نہیں ہیں۔ تم اگر گائے اس راستے سے نہ نکالو گے تو تمہاری عنایت ہوگی۔ ہم یہ کام دھمکی اور زور سے نہیں نکالنا چاہتے اور نہ شناخت سے نکالیں گے کہ ہمارے دلوں کو تمہارے اس کام سے تکلیف پہنچتی ہے۔ دل را بدل رہیست۔ آج تم ہماری بات مانو اور ہماری درخواست کا لحاظ کرو اسلئے ہم تمہاری مانیں گے اور تمہاری کوئی درخواست ہوگی اس کا لحاظ کریں گے۔ اگر وہ یہ کریں تو ہم اس سال گائے نہ نکالیں گے اور دیکھیں گے کہ ان کا طرز عمل پرادار نہ اور پڑوسیوں کا سارا ہوتا ہے یا یہ فقط کام نکالنے کی چالیں تھیں وغیرہ وغیرہ۔ اتنا اور بھی کہہ دوں کہ بہت سے لوگوں نے تو یہ بھی کہا کہ اگر پہاڑی دھیرج کے ہنود ہمارے حق کا اور گزشتہ سال اس سال اور اب تک کی غلطی کا اعتراف کریں تب بھی ہم لوگ اس سال گائے نہ نکالنے پر رضامند ہو سکتے ہیں لیکن میں نے انہیں کھایا کہ اس کے معنی تو یہ ہوئے کہ جنہیں اس وقت حکومت کی مدد سے مل رہا ہے اُس سے زیادہ کام اُن سے مطالبہ کر رہے ہو، اس وقت تو گویا عدالت نے تمہیں ڈگری دی ہے مگر اب تم چاہتے ہو کہ فریق ثانی خود تمہارا حق تسلیم کرے اور تم پر دعویٰ کرنے کی معافی بھی مانگے کیا یہ کافی نہیں ہے کہ وہ تمہاری ڈگری ہو جانے کے بعد تم سے درخواست کرے کہ تم اجڑائے ڈگری نہ کراؤ۔ اب تک اس نے عدالت میں اپنے صحیح یا غلط دعوے کی پیروی کی مگر اب جبکہ ڈگری تمہاری ہو گئی وہ تم سے درخواست کر کے اپنی لا چاری کا اظہار کرتا ہے۔ تمہارا حق بھی اگر تسلیم کرے تو کیا کہتا ہے۔ لیکن کیا محض اظہار لا چاری تمہارے غصے کی آگ کو فرو کرنے کے لئے کافی نہیں ہے؟

اس بیان لوگوں نے تسلیم کیا کہ یہ بھی کافی ہو گا۔ بعض کا خیال تھا کہ

چودھری لوٹن سنگھ سے اپنی غلطی کا اعتراف کرنے کو کہا جائے مگر میں نے ان کو بتایا کہ اس وقت کسی کا چودھری لوٹن سنگھ سے ملنا آسان نہیں۔ دوسرے میں تو اس کا روادار نہیں کہ جب ایک شخص دوسروں کی قید میں ہو اس وقت کوئی ایسی کارروائی کی جائے جس میں دباؤ یا مول تول کرنے کا ذرا سا بھی شائبہ ہو۔ چودھری لوٹن سنگھ سے میری ذاتی واقفیت نہیں ہے اور میں نہیں کہہ سکتا کہ اس کا رویہ کیسا رہا ہے۔ مگر میں نے کانگریس کے ان کام کرنے والوں سے جنہوں نے اس سال بھی مسلمانوں کو سمجھانے کی بہت کوشش کی ہے سنا ہے کہ اس نے مسیح الملک حکیم اعلیٰ صاحب کے ساتھ گذشتہ سال وہ بڑا ڈھیر گز نہیں کیا جو حکیم صاحب جیسے محترم بزرگ اور محسن کی ذرا بھی شایان شان ہو۔ یہ اطمینان مجھے نہایت موثق ذرائع سے پہنچی ہے اور ان کی تردید مجھ سے اب تک کسی نے نہیں کی۔ اس لیے میں لوٹن سنگھ سے حرج ظن نہیں رکھتا مگر میں نہیں چاہتا کہ میں اس بارے میں ذرا سی بھی نا انصافی کا ترکیب ہوں اور گرفتاری کے بعد لوٹن سنگھ پر میں کسی دباؤ کے ڈالنے کا روادار نہیں ہوں۔ یہ اور بات ہے کہ وہ خود قیام امن اور دونوں قوموں کے تعلقات بہتر بنانے کے خیال سے از خود کوئی ایسی کارروائی کرے جس سے سارا جھگڑا چمک جائے۔ نہ میں خود اپنے ضمیر کے خلاف کوئی اعتراف و اقبال کرنے کو تیار ہوں نہ کسی اور سے اس کی سفارش کر سکتا ہوں۔ البتہ یہ میرا عقیدہ ہے کہ اگر واقعی میرا دل گواہی دے کہ مجھ سے کوئی غلطی ہوئی ہے تو پھر اس خیال سے کہ لوگ میرے اس اقبال و اعتراف کو موجودہ حالت میں میری کمزوری پر معمول کریں گے اقبال و اعتراف نہ کرنا خود ایک بڑی کمزوری اور پاپ ہے۔

(۲) صوبہ سرحد کی بے آئینی اور ”قوم پرور“

## ہندوؤں کا تعصب

ہمدرد ۲۲ فروری ۱۹۳۶ء

دو تقسیمیں

ع۔ بہ بین تغاوت رہ از کجاست تا کجا

میں جب سے کانگریس سے واپس آیا ہوں سوائے چند دنوں کے آج تک بیمار ہوں اور میری اس پیہم بیماری کا ثبوت اس سے جہتر کیا ہو سکتا ہے کہ ۱۸ دسمبر سے لے کر اس وقت تک ”کمر پڈ“ کا صرف ایک پرچہ ۲۲ جنوری کو نکال سکا ہوں میں جانتا ہوں کہ جب تک ایک عرصے تک سارے کام چھوڑ کر صرف اپنی صحت کی طرف متوجہ نہ ہوں اور پورا آرام نہ لوں اس وقت تک ڈاکٹر اور حکیم اور اچھی سے اچھی دوا اور سخت سے سخت پرہیز بھی جو سب کچھ میرے اسکان میں ہے مجھے شفا نہیں دے سکتے۔ لیکن جہاں ہندی اور مسلمان دونوں ہونے کی حیثیت سے کاموں کی اتنی کثرت ہو دیاں سب کو چھوڑ کر صرف اپنی صحت کی طرف متوجہ نہ جانا میرے لئے کب ممکن ہے۔ اور پھر اگر میں نے سب کام چھوڑ بھی دئے تب بھی سکون قلب جس کے بغیر صحت یابی ناممکن ہے کس طرف میرا سنا ہے جبکہ عالم اسلام اور خود ہندوستان کی گونا گوں مصیبتیں دل پر بار بار چوٹ لگاتی ہیں۔

میرے مرنے کو کیفیات داغ و قلب سے گہرا اور براہ راست تعلق ہے

اور گو میرے اعضا و جوارح آرام پاتے ہیں اور میں کسی داغی کام میں مشغول بھی نہ ہوں تب بھی فکر کی کرید اور ہیود اسلام و ہندوستان کی طلب سے کہاں مفر ہے۔ دس دن سے میں صاحب فراش ہوں یا کم از کم مجھے اس تمام عرصے میں صاحب فراش رہنا چاہئے تھا مگر جس طرح اخبار "زمیندار" کے حق و صداقت سے معرا اور اس کے مالک کے عہد و بیان کی پابندی سے بے نیاز مجاز میں قیام لوکیت کے پردہ گیندا نے مجھے مجبور کر دیا کہ گذشتہ جمعہ مورخہ ۱۸ شعبان کو رینگتا ہوا مسجد جامع میں پہنچوں اور اٹقان و خنیہ اس کبڑ پر چڑھ کر سسل تین گھنٹے تک چند غیر مقلد مقلدین ابن سعود کی نعوتوں کا جواب دیتا رہوں۔ اسی طرح اس تاریخ سے تین دن قبل باوجود حرارت اور دروس کے اور ڈاکٹر سے استصواب کر کے پران کے امتناعی حکم کے ۱۶ فروردی کو میں بغیر کسی کو اطلاع کئے ہوئے اور جہاں تک ہو سکا اپنے بیماروں سے چھپ کر بستر علالت کو چھوڑ کر زنانہ مکان کے دروازہ کی راہ سے نکل کر میں موٹر میں سوار ہو گیا اور اسمبلی کا تماشہ دیکھنے چلا گیا اور سسل چھ گھنٹے وہاں بیٹھ کر دیکھتا رہا کہ اور تو اور ہمارے "قوم پرور" ہندو بھائی صوبہ سرحد کی سب رزین بے آئین کے ساتھ کیونکر انصاف کرتے ہیں۔ یہ ہرگز صحت پالنے کے چھن نہیں ہیں لیکن میں افتاد طبیعت سے مجبور ہوں اور میرے معالج جانتے ہیں کہ اگر میں گذشتہ جمعہ کو مسجد جامع جا کر "زمیندار" اور چند غیر مقلد مقلدین ابن سعود کی قلمی تہ کھولتا یا اس سے بھی تین دن پیشتر خود اسمبلی جا کر اپنے کانوں سے برادران ہندو کے تعصب کے ترانے نہ سنتا بلکہ یہ سکون تمام بستر مرض پر لیٹا رہتا تب بھی مجھ کو سکون حاصل نہ ہوتا اور صحت درست نہ ہوتی بلکہ غالباً اپنے کو متعید پا کر میں اور پریشان ہوتا اور سوہان روح جسم پر بھی اپنا رد عمل کرتا یہی وجہ ہے کہ میرے معالج جو میری افتاد طبیعت سے واقف ہیں وہ مجھے زیادہ مجبور نہیں کرتے اور

بقول ہمدرد کے ایک مضمون نگار کے ایک حد تک اسے گوارا کرتے ہیں کہ حکومت  
 جنوبی افریقہ کی طرح جو ہندوستانیوں پر اپنے مظالم کو حکومت ہند اور حکومت برطانیہ  
 دونوں کی دست اندازی سے بالاتر سمجھتی ہیں میں یہی اپنے مرض کو ”گھریلو تصور کرو۔“  
 مولانا ظفر علی خاں کو سخت حیرت ہوئی کہ سلطان ابن سعود کے اعلان  
 ملکیت کی خبر کو میں نے سیاہ جہد دل کے اندر ”ہمدرد میں کیوں شائع کیا۔ مجھے  
 ان کے تعجب پر ہرگز تعجب نہیں۔ اسی طرح ہمارے ”قوم پرور“ ہندو برادران  
 وطن بھی غالباً متعجب ہوں گے کہ میں نے کیوں اتنی زحمت گوارا کی کہ بستر علالت پر  
 سے تڑپ کر اٹھ کھڑا ہوا اور اسمبلی میں ہندو مہاسبھا اور گھٹن کی کرشمہ ساز یوں کو  
 دیکھنے کے لئے جا پہنچا اور مرض کے بڑھنے کی مطلق پرواہ نہ کی اور آج بھی متعجب  
 ہوں گے کہ بجائے کچھ دن اور آرام کرنے کے میں نے خود صوبہ ہمدرد کے متعلق  
 اسمبلی کی بحث پر خامہ فرسائی کی تکلیف گوارا کی جن کے دماغ ملی ولکی کرید سے  
 محفوظ اور حرن کے قلب ان کے درد کی تڑپ سے نا آشنا ہیں ان کے لئے اس  
 قسم کی مذہبی کیفیت ضرور تعجب خیز ہوگی۔ میں نے اتنی لمبی تمہید کرنے کی رحمت  
 اس لئے گوارا نہیں کی ہے کہ برادران وطن یا برادران ملت سے اپنے قلب  
 کی ملکی دلی درد کی داغ بیل حاصل کروں۔ میرا مقصد صرف اس قدر ہے کہ  
 برادران وطن محسوس کر سکیں کہ ان کے تعصب نے ان کے دشمنوں کو نہیں بلکہ  
 مجھ جیسے ان کے دوستوں کو اس دقت آتنا صدمہ پہنچا یا ہے۔ ابھی صوبہ ہمدرد  
 کی مسائب پر اسمبلی کی بحث ختم نہیں ہوئی ہے اور سوراج پارٹی کے ممبر پنڈت  
 موتی لال نہرو کی وزنی تقریر ابھی ہونا باقی ہے۔ میں اسمبلی میں ہندو ارکان کے  
 دو ٹوٹل اور سوراج پارٹی کے لیڈر کے اظہار خیالات کا منتظر ہوں اور ان کو بتلادینا  
 چاہتا ہوں کہ یہ کوئی معمولی بحث نہیں ہے۔

میں اسمبلی کے مباحثوں کو ایک فصول شے سمجھتا ہوں۔ مجھے اس سے ذرا بھی توقع نہیں کہ یہ ہندوستان کو کچھ فائدہ پہنچا سکیں، لیکن جو حضرات اسمبلی کے مباحثوں کے ساتھ خوش عقیدگی رکھتے ہیں اور جو ان سے کسی منفعت کے متوقع ہیں ان کو جانتا چاہئے کہ یہ فصول مباحثے بھی ملک کو کافی نقصان پہنچا سکتے ہیں اس لئے کہ ان حضرات کی تقریروں کا اور کچھ نتیجہ نکلے یا نہ نکلے لیکن ان سے پتہ چل سکتا ہے کہ ہوا کا رخ کدھر ہے اور صوبہ سرحد کے متعلق اسمبلی میں جو بحث ہو رہی ہے اس سے یہ بخوبی ظاہر ہو جائے گا کہ سوراج پارٹی ہندو سبھا سے مرعوب ہے یا نہیں اور لالہ لاجپت رائے کی اعانت حاصل کرنے کے لئے وہ مسلمانوں کے واجبی حقوق کو قربان کرنے پر راضی ہے یا نہیں۔ سوراج پارٹی کے قیام میں اس کے مسلمان ارکان نے اپنی تعداد کی نسبت سے کہیں زیادہ اسے مدد دی ہے اور مولانا شوکت علی اور میری طرح جو مسلمان ”نوجوان“ ہیں انھوں نے بھی سوراج پارٹی کو کچھ کم مدد نہیں پہنچائی ہے لیکن اگر پیٹل موتی لال نے یا سوراج پارٹی کے اور ارکان اس سے یہ تصور کرتے لگیں کہ یہ مدد ہر حال میں جاری رہے گی تو وہ مسلمانوں کے ساتھ کتنی ہی نا انصافی کیوں نہ برتی جائے تو انھیں معلوم ہونا چاہئے کہ مسلمانوں کی امداد کے متعلق ان کا اندازہ اور تشخیص غلط ہے۔

۱۹۰۵ء میں لارڈ کرزن نے تقسیم بنگالہ کا فیصلہ صادر کیا۔ صوبہ بنگال کے رقبے میں اس وقت صوبجات بہار و اڑیسہ بھی شامل تھے۔ سب کے لئے ایک ہی حکومت، ایک ہی کونسل، ایک ہی یونیورسٹی اور ایک ہی ہائی کورٹ تھا اور گو وہ لوگ جنھیں بنگال کے باہر ”بنگالی“ کہتے ہیں یعنی ہندو بنگالہ وہ بنگال، بہار اور اڑیسہ کے رقبوں کی کل آبادی میں سے جو تقریباً ۹ کروڑ تھی صرف ۲ کروڑ



تھے تاہم حکومت کے دفاتر کونسل، یونیورسٹی، اپنی کورٹ سب پر مسلط تھے اور نہ صرف مسلمانان مشرقی بنگال بلکہ ہنود بہار و اڑیسہ بھی بنگالی بابوؤں کی اس اجارہ داری سے تنگ آ گئے تھے اور نالاں تھے لیکن باوجود اس کے کہ مغربی، مشرقی بنگال و بہار اڑیسہ اور آسام سارے رقبے کے لئے ایک ہی یونیورسٹی اور ایک ہی اپنی کورٹ رہا اور صرف حکومتیں اور کونسلیں دو کروڑی لگیں اور یہی نہیں کہ قانون تعزیرات یا ضابطہ فوجداری میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہوا بلکہ ہندو بست استمراری جو لارڈ کارنوالس کے زمانے میں اس بنگال و بہار میں کیا گیا تھا وہ بھی جوں کا توں قائم رکھا گیا۔ ہنود بنگالہ نے ایک عالم کو سربراہ ٹھالیا اور وہ شور مچا کیا کہ لارڈ کرزن کی تقسیم بنگالہ جس کو لارڈ مارے نے افریقہ شدہ فطرت کیا تھا چھ برس کے اندر اندر منسوخ کر دی گئی اور ایک نئی تقسیم عمل میں لائی گئی۔

ابھی لارڈ کرزن نے جو اس تقسیم بنگالہ کے اپنی تھے اس سے چار برس پیشتر ایک اور تقسیم بھی کی تھی یعنی اس امید پر کہ ایک دن سرحد پار کے پٹھانوں پر بھی برطانوی حکومت قائم ہو جائے گی اور خط ڈیورنڈ تک باغیاتی علاقے پر برطانوی جھنڈا اڑنے لگے گا۔ سرحد کے پانچ اضلاع کو جن میں سے اکثر دریائے انک کے اس پار تھے صوبہ پنجاب سے نکال کر قبائل کے ”غیر منظم“ علاقے کے ساتھ ملحق کر کے انھیں مختصر سا صوبہ سرحدی بنا دیا تھا لیکن یہی نہیں کہ برخلاف صوبہ بنگالہ کی تقسیم کے لئے صوبے میں ایک نئی کونسل قائم نہیں کی گئی بلکہ اس صوبے کا تعلق پنجاب کے چیت کورٹ سے بھی نہیں رکھا گیا اور اس کے علاوہ اس صوبے پر او قلم یہ ڈھایا گیا کہ یہاں کا قانون تعزیرات اور ضابطہ فوجداری بھی بدل دیا گیا اور اگر دو نفلوں میں اس مسیت کی داستان کو ادا کیا جائے تو یہ کہنا پڑے گا کہ اس صوبے کو لارڈ کرزن آنجنابی نے سرزمین بے آئین بنا دیا۔ انگلستان

کا دعویٰ ہے کہ اس کا یورپ میں بھی طغرائے انبیاز یہ ہے کہ وہاں فقط آئین کی حکمرانی ہے اور شہریوں کو کسی حاکم کی مرضی پر نہیں چھوڑا جاتا۔ انگلستان کے دستور کے ماہر قانون پر بھی یہی رائے ہے کہ برطانیہ کی یہ خصوصیت ہے کہ وہاں ”رول آف لا“ یعنی قانون کی حکمرانی اور قانون ہی کا دور دورہ ہے لیکن برخلاف اس کے ہندوستان میں ہم دیکھتے ہیں کہ جہاں تک ہو سکتا ہے شہریوں کے حقوق کو حاکم کی مرضی اور اختیار تیزی پر چھوڑا جاتا ہے اور گو قانون بھی موجود ہے مگر اس کا نفاذ جن اہتوں میں ہے وہ اپنے وسیع اختیارات تیزی کو کچھ اس طرح استعمال کرتے ہیں کہ حق نہیں رہتا اور قانون قانون نہیں ہوتا بلکہ حکام کی مرضی اور رائے پر ہر شے کا وار و مدار ہوتا ہے۔

دوسلمان دو مختلف گانودوں میں اپنے ایک مذہبی تیوار کے موقع پر اپنی گالیوں کی ترابی کر کے اپنا ایک مذہبی فریضہ ادا کرنا چاہتے ہیں۔ ایک کو اس بنا پر اجازت نہیں دی جاتی کہ اس گانود میں اس فریضے کی اس طرح ادائیگی کا دستور ثابت نہیں ہے اور دوسرے کو اگر ایک سال اجازت دی جاتی ہے کہ یہاں دستور ثابت ہے تو دوسرے سال اس بنا پر اجازت نہیں ملتی کہ اس کے حق استعمال پر اور اقوام کی جانب سے فساد کا اندیشہ ہے۔ دوسروں میں ہندو شہری اپنے ایک مذہبی تیوار کے موقع پر اپنا ایک مذہبی جلوس باجے کے ساتھ نکالنا چاہتے ہیں لیکن ایک شہر میں ایک خاص راستہ اس جلوس کے لئے اس بنا پر ممنوع قرار دیا جاتا ہے کہ فلاں مسجد کے پچاس قدم اس طرف پچاس قدم اس طرف باجہ بند کرنے کا دستور ہے اور اگر مسلسل باجہ بجاتا ہو تو جلوس اس راستے سے نہ نکالا جائے حالانکہ ان مسجدوں کے دروازے سے نمازی اس قدر دور ہوتے ہیں کہ معمولی باجے کی آواز ان کے اذکار و اشغال میں حارج نہیں ہو سکتی اور عبادت کے وقت ان کی توجہ کو باطل نہیں جاسکتی

اور دوسرے شہر میں اور خود اس شہر کے دوسرے مواقع پر مساجد کے پاس سے بابے کے ساتھ جلوس کے گزرنے کی کوئی مخالفت نہیں ہوتی حالانکہ بہت سی چھوٹی چھوٹی مساجد بزرگ کے کنارے اس طرح واقع ہیں کہ بابے سے نمازیوں کی توجہ ضرور ہوتی ہے اور اذکار و اشغال اور عبادات میں ضرور ہرج واقع ہوتا ہے بالخصوص جبکہ کوئی اتنا ہی حکم اس قسم کا بھی جاری نہیں کیا جاتا کہ کم سے کم نماز باجماعت کے وقت مسجد کی سیڑھیوں کے پاس کھڑے ہو کر جلوس نکالنے والے گھنٹہ آدھ گھنٹہ مسلسل زور سے شائے پھیں اور گھنٹہ اور ترنا سے زور و شور کے ساتھ آوازیں نہ نکالیں۔

یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ جس طرح دستور کے ثبوت کے بعد بھی دوسری اقوام کی جانب سے فساد کے اندیشے کے بہانے سے ایک گانوں میں لگائے کی قربانی حکام کبھی بند کر دیا کرتے ہیں۔ اسی طرح مسلمانوں کی جانب سے فساد ہونے کے اندیشے کے بہانے سے بابے کے ساتھ جلوس نکالنا بھی بعض مرتبہ ان شہزادوں میں بند کر دیا جاتا ہے۔ جہاں کسی مسجد کے سامنے بھی باجہ بند کرنے کے دستور کا ثبوت نہیں ملتا یہی مختلف دستور اور اختیارات تیسری سب سے زیادہ فساد کا باعث ہوتے ہیں لیکن حکومت ایک عام قانون کا اعلان اور اس کی پابندی پر راضی نہیں ہے اس لئے ہندوستان میں وہ قانون اور آئین کی حکمرانی نہیں چاہتی بلکہ حکام وقت کی مرضی اور ان کے اختیارات تیسری کی بدتمیزی کا دور دورہ دیکھنا چاہتی ہے۔ یہ حال تمام ہندوستان کا ہے جہاں قانون اور ضابطے جاری ہیں اور عدالتیں انصاف کے لئے کھلی ہوئی ہیں ان عدالتوں میں حکومت اور گورے چرٹے والوں اور دیگر حکام کے جہتیوں کے مقابلے میں جیسا کچھ انصاف ملتا ہے اس سے ہم بخوبی واقف ہیں لیکن ع

ازدوڑ خیاں پُرس کہ اعوان بہشت است

غیب صوبہ سرحد والے اس سرزمین بے آئین ہیں اسرا عوان سے بھی

مردم ہیں اور وہاں دنیا سے انوکھا اور زوال قانون اور ضابطہ ۱۹۱۱ء کی تقسیم کے بعد سے  
 ”مضابطہ جرائم سرحد“ کے نام سے جاری ہے جس میں ہر چیز حکام کے ہاتھ میں چھوڑ دی  
 گئی ہے اور جرسے کے جمہوری نظام کو بھی اس طرح حکام کا آلہ کار بنا دیا گیا ہے کہ حکام  
 کے مظالم اور استبداد کی ہندو جنسے کے کا ندھے پر رکھ کر چھوڑ دی جاتی ہے۔ اگر یہ  
 قانون بنگالہ کی تقسیم کے بعد بنگال میں جاری کیا گیا ہوتا تو نہ معلوم ہندو بنگالہ نے کیا  
 قیامت برپا نہ کی ہوتی صرف حکومتوں اور کونسلوں کی تقسیم ہی پر جس سے ہارڈر آبادی  
 میں سے فقط دو کروڑ بنگالی ہندو کے اجارہ کو صدمہ پہنچتا تھا۔ سارے ہندوستان کے  
 ہندو نے اس کو سارے ملک کا مسئلہ بنا کر کانگریس اور اس کے ماتحت انجمنوں کے  
 ہر پلیٹ فارم سے اس زور و شور کے ساتھ صدارت احتجاج بلند کیں کہ جب تک یہ تقسیم  
 غصہ نہ کر دی گئی ہندوستان میں کان پڑی آواز سنائی نہ دیتی تھی اور سب علاوہ  
 ہندو بنگالیوں کے اجارہ کی شکرت کے صرف یہ تھا کہ مشرقی اور مغربی بنگال دونوں  
 میں ہندو بنگالی اقلیت میں ہو گئے تھے۔ آج جبکہ ہندو پنجاب کو بھی یہ گوارا نہیں کہ  
 پنجاب میں جہاں مسلمانوں کی آبادی ۵۵ فی صدی ہے ان کی نیابت حسب مطالبہ  
 مسلم لیگ ۵۰ سے فقط ۵۱ ہو جائے۔ ہندو پنجاب کو بھلا یہ کیوں کر گوارا ہو سکتا ہے کہ  
 ہندوستان میں ایک صوبہ بھی ایسا ہو فواد وہ کتنا ہی چھوٹا کیوں نہ ہو جہاں ہندو کی  
 اقلیت ۴ فی صدی ہو گو ہندوستان میں ہر اس ’یہاں و اڑیہ‘ صوبہ جات متوسط و  
 برادر کے صوبہ سرحدی سے کہیں بڑے بڑے صوبوں میں مسلمانوں کی اقلیت ۱۰ او ۱۱  
 فی صدی سے لے کر ۴ فی صدی تک ہے۔ صوبہ سرحدی کی تقسیم سے اسے علاوہ کونسل  
 میں حکام کے افعال و اعمال پر تنقید و تبصرہ کے تعزیرات ہند اور ضابطہ نو جداری کی  
 پناہ سے بھی محروم کر دیا۔ پھر اس کی کس طرح توقع ہو سکتی تھی کہ ”ماسے فٹور بیارم اسکیم“  
 یا ”انٹیکو جیسفورڈ ریوارم اسکیم“ سے اس کو کچھ بہرہ اندوزی حاصل ہو سکے گی۔



کا مطالبہ کیا جاتا ہے تو لالہ لاجپت رائے اور ان کے قسین کی خوشنودی کے حصول کی خاطر سوراج پارٹی کی طرف سے یہ عقد پیش کیا جاتا ہے کہ دو عملی کا مطالبہ ہم کس طرح کر سکتے ہیں، اور جب ایک ترمیم کے ذریعے سے دو عملی کی جگہ ایک عملی اور صوبے کے لئے کامل سوراج کا مطالبہ کیا جاتا ہے تب صوبہ سرحدی کو سوراج کی خوش آیت توقعات میں شمولیت کا شرف بخشا جاتا ہے لیکن اس شرط پر کہ وہ پنجاب کے ساتھ الحاق پر راضی ہو جائے۔

میں لارڈ کرزن کی اس سب سے پہلی تقریر کے بھی غلاف تھا اور ان کی نیت کو براہِ برنی سمجھتا رہا ہوں لیکن صوبہ سرحد کا فیصلہ وہ جو قائم رکھنا یا اس کا پنجاب میں پھر ملحق کر دیا جانا ایک دوسرا مسئلہ ہے اور اس کے باشندوں کو بے یقینی کی مصیبت سے نکالنا ایک دوسرا مسئلہ ہے اور پھر صوبہ سرحدی کی مصائب کو پھر اسی شرط پر دوبارہ کرنے کا وعدہ کرتا کہ وہ پنجاب سے الحاق قبول کر لے بلکہ یہی یعنی اقصاں ناچا کر تیسے زرا دو نہیں۔ سوراج پارٹی کے حیلہ اسے شرعی ہماری آنکھوں میں دھول نہیں جھونک سکتے اور ہم کو صاف نظر آ رہا ہے کہ سوراج پارٹی کی ان نقیبانہ ہچکیدگیوں کے پیچھے بنو دکانوں بندہ کام کر رہا ہے۔ اس وقت بھی اسی پراکتفا کرنا ہوں اور انشاء اللہ علیہ اسی موضوع پر دو چار صفحہ میں یہ قلم کروں گا جس میں بتاؤں گا کہ ۱۹۲۱ء میں وہ کیا چیز تھی جس نے حکومت کو مجبور کیا تھا کہ صوبہ سرحدی کے مطالبات پر غور کرنے کے لئے ایک کمیٹی متعین کرے اور جس نے خود اس کمیٹی کو مجبور کیا تھا کہ صوبہ سرحدی میں اصلاحات کو تباہی کرنے کی سفارش کرے۔ اس کے بعد میں بتاؤں گا کہ اس کے بعد جس چیز نے حکومت کو ترغیب دلائی کہ وہ کمیٹی کی رپورٹ کو دبا رکھے اور مدت کے بعد شائع بھی کرے تو کمیٹی کی سفارشات پر مطلق متوجہ نہ ہو اور سب سے آخر میں یہ ثابت کروں گا کہ اگر حکومت کی نظر صوبہ سرحدی کے باشندوں

سے پھری ہوئی ہے تو وہ صرف اس وجہ سے ہے کہ ہندوستان کو غلامی میں رکھنا اس کا اولین مقصد ہے اور اسی بنا پر ہندوستان آئے کے لئے تیزی و خشکی دونوں راستوں پر جو اقوام تہی ہیں ان کو غلام بنانا اور غلام ہو گئی ہوں تو ان کی غلامی کی زنجیروں کو اور پھیل کر ناگورنمنٹ کا ضمنی مقصد ہے اور سب کے بعد انشا اللہ میں ثابت کر دوں گا کہ اگر قوم پرور برادران وطن بھی صوبہ سرحدی سے آنکھ پراتے ہیں تو صرف اس بنا پر کہ اس صوبے میں مسلمانوں کی تعداد ہندوؤں کے مقابل ۹۳ فی صدی کی ہے اور جیسا کہ میں اوپر لکھ چکا ہوں کہ ہندو باوجود اپنے ادعائے وطن پرست ہونے کے ہرگز نہیں چاہتے کہ ایک صوبہ میں بھی مسلمانوں کو اکثریت حاصل ہو اور وہ خود اقلیت میں رہیں اور بالخصوص اس چھوٹی اقلیت میں جیسے کہ صوبہ سرحدی میں ان کو اس وقت میر ہے حالانکہ وہ گئے پھاڑ پھاڑ کر مسلمانوں کو اقلیت پر فراعنت کرنے کی دعوت دیتے ہیں۔ اور چاہتے ہیں کہ مسلمان ان کی اکثریت سے خائف نہ ہوں۔ افغانی بھڑا اگر اس کی کوئی نفسیاتی حیثیت بھی ہے تب بھی برادران وطن کے جن کا انکس اور س۔

لیکن مجھے تعجب ہوتا ہے کہ جو قوم ہمارا جہ نپال کو ہندو ہما سچا کی صدارت کے لئے دہلی بلائے وہ کس منہ سے افغانی ہوتے سے ڈرنے کا بہانہ کر سکتی ہے لیکن حقیقت یہ ہے جہاں جہاں ہندو تہذیب میں ہیں یا کسی نئے انتظام کے بعد اقلیت میں ہو جائیں گے وہاں خود انہوں نے ہر اس خود کے وجود کا ثبوت دے دیا ہے جو بعض کمزور قلب کے مسلمانوں کو ان کی اکثریت سے لرزہ برانداز رکھتا ہے۔ میں مسلمانوں کی ایک سربراہ اور وہ جماعت کی سیاسی لغویات کا اقبال کرتا ہوں۔ لیکن تعجب تو یہ ہے کہ برادران ہندو کی اس سے ہمیں زیادہ سربراہ اور وہ جماعت انہی تمام لغویات کی مرکب ہوتی رہتی ہے اور پھر اس پر اتحاد و اتفاق کا راگ بھی لگاتی رہتی ہے اور مسلمانوں کی ہر اس پناہ جونی کی مخالفت بھی کرتی رہتی ہے جس

خود اس کا دامن داغ دار ہے۔ مجھ پر یہ حقیقتیں ایک عرصے سے آشکارا تھیں مگر میں  
 امید کرتا تھا کہ بہانہ لگانے کی سیاست برادران ہند کو حرص و آز اور جبن و بزدلی  
 سے آزاد کرادے گی۔ افسوس کہ یہ امید برنہ آئی اور یہی نہیں کوئی اصلاح حالات  
 نہیں ہوئی بلکہ صوبہ سرحدی کے لئے اصلاحات کے مطالبے نے الٹا ان حقیقتوں  
 کو اب اتنا آشکارا کر دیا کہ وہ غمی سے غمی انسان کو بھی روز روشن کی طرح صاف  
 نظر آتی ہیں۔



# (۳) ملت پروری اور وطن دوستی شکوکہ اور جواب شکوکہ

سہارن پور، ۲۱ اکتوبر ۱۹۲۶ء

مجھے حسب ذیل شکوکہ موصول ہوا ہے جو بخیرہ درج کیا جاتا ہے :-  
 میرا شکوکہ آپ سے ہے۔ آپ کے اخبار میں نیشنل یونین کے  
 متعلق اور اس کے بعد دوسرے روز کا آپ کا آئینہ حید میں نے  
 پڑھا تھا اور مجھے ان دونوں مضامین میں بعض ایسی صداقتوں  
 کا بیان ملا تھا کہ جن کو میں بہت قدر کی نگاہ سے دیکھتا ہوں  
 خصوصاً وطن اور ملت کے پیار عالم گیر پریم کی زنجیر کی بعض کڑیاں  
 گو بہت ضروری کڑیاں جانے اور ظاہر کرے گا میں نے خاص  
 قدر کی نگاہ سے دیکھا تھا کیونکہ دراصل اس صداقت کو اچھی طرح  
 ذہن نشین کر کے ہی ہم ملک و ملت کے پیار کو وہ جگہ دے سکتے  
 ہیں کہ جس سے وہ ہمارے کل کائنات اور کل نوع انسان  
 کے ساتھ پریم کے جذبے کے متضاد نہیں بلکہ معاون بن سکیں۔  
 مجھ کو یہ کہنے سے معاف فرمائے گا کہ آپ نے باوجود اس صداقت  
 کے بیان کے حب وطن کو حب دین کے مقابل پر جس قدر  
 ہیچ ظاہر کیا تھا مجھے اس سے یہ اندیشہ ہوا تھا کہ ہمارے  
 ہم وطنوں میں سے اس طبقے پر اس کا بہت خراب اثر پڑے گا

کہ جو حب وطن کے جذبے کے لئے ابھی تک کبھی نمایاں جوش کا ثبوت نہیں دے سکا اور جن کا جذبہ عشق حب دین سے شروع اور حب دین پر ختم ہو جاتا ہے اور جن کے لئے کاشی اور گنگا کوئی ہستی کشش بھی نہیں رکھتے اور مجھے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے چریدہ میں شائع شدہ "فریاد جرم" لطافت سخن کی خوبی کے باوجود میرے اس اندیشے کے باوجود میرے کچھ ثبوت ہے اور میرا یہ خیال ہے کہ اگر آپ نے اس لہر کو روکنے یا سب حدود کے اندر رکھنے کے لئے کوشش نہ کی یا اگر آپ سے ایسی کوشش کی امید نہ کی جائے تو مسلمان بھائیوں میں سے اوپر کس سے امید کی جائے۔

مجھ کو خطرہ ہے کہ حب وطن کا جذبہ ہمارے ہم وطنوں میں پہلے ہی بہت کمزور اور کثیر التعداد میں بالکل منقرض ہو جائے۔ وہ ان یا دوزخوں کے جھونکوں سے اور بھی زیادہ مرجھا یا سوکھ کر جائے۔ بے شک حب وطن دنیا کی محبت میں نہ آخری منزل ہے کہ جس کے بنا دائرہ عشق نہایت نامکمل اور ناقص سی نہیں رہتا بلکہ جس کی عدم موجودگی اس قدر ہمارے اور جذبہ پاکیزہ کی تکمیل کے راستے میں بھی از حد سد راہ بنی رہی ہے۔ اس لئے آپ کی خدمت میں نقطہ یہ ہی عرض ہے کہ دلچسپا آپ کی جنبش قلم و زبان سے اس نازک پودے کو ایسی ٹھیس نہ لگے۔ اپنے جس سے اس ننھے سے پودے کی ناتواں ہستی بھی خطرے میں پڑ جائے۔

دہلی: نیا بازار، ۲۶ اکتوبر ۱۹۲۶ء  
راحم دیوبند شہر

یوتن شرا کا شکوہ میرے سرگرموں پر جو وطن پرور جانی وطن کی محبت کو کسی فتنے کے اتباع کے طور پر اپنا مسلک نہیں قرار دیتے بلکہ خود اپنی عقل پر زور ڈال کر اس کی ضرورت کے قائل ہوئے ہیں۔ ان کی خدمت میں میں بھی جواب شکوہ پیش کر سکتا ہوں کہ گزشتہ ۱۹۱۶ء میں میرا انتخاب بحیثیت صدر مسلم لیگ ہوا تھا لیکن یہ معلوم کس وجہ سے خدا کو منظور نہ ہوا کہ میں فرائض صدارت انجام دوں اس لئے حکومت نے مجھے رہا نہ کیا اور کرسی صدارت پر فقط میری تصویر جلوہ افروز تھی اور سب سے پہلا عہدہ جو ساری عمر میں مجھے پیش ہوا اور جس کا فیصلہ میرے قید و بند کے زمانے ہی میں بلا میری اجازت بلکہ میری بلا اطلاع کے ہو گیا وہ انڈین نیشنل کانگریس کی صدارت تھی۔ اس پر بھی میں انکار کر سکتا تھا لیکن میرے نہ انکار کرنے کے خواہ کوئی بھی وجہ ہوئے ہوں میں نے انکار نہ کیا۔ اس کے بعد میرے لئے اور بھی بہانے ہو گئے ہیں کہ وطن پروری کے جذبے کے خلاف میرا کوئی قول یا فعل ہو سکے۔ افسوس کہ یہ جذبہ نہایت کمزور ہے اور ہم کو پوری احتیاط برتنی چاہئے کہ کہیں ہمارے کسی قول یا فعل سے یہ جذبہ اور بھی کمزور نہ ہو جائے مگر میں شرابا صاحب سے اس میں متفق نہیں کہ ہمارا جذبہ دینی کچھ زیادہ مضبوط ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ جو جذبہ آج سب سے زیادہ مضبوط نظر آتا ہے وہ نیشنل اور فطرت پرستی کا جذبہ ہے اور ہم اسی کی تحریک پر لوگوں کو بے وقوف بنا کر فتنوں کے رہنما اور لیڈر بننا چاہتے ہیں۔ میں نے جو حضرات انڈین نیشنل یونین پر لکھا تھا وہ ایک پورے سلسلے کا ابتدائی نصف نمونہ تھا۔ شرابا صاحب اگر میرے مضامین کو جو ”سہد“ میں اب مسلسل نکل رہے ہیں ایک ہفتہ بھی اگر پڑھنے کی محنت تو ارا فرمائیں گے تو انہیں خود واضح ہو جائے گا کہ میں ہندوستان والوں اور مسلمانوں کو کہاں سے کہاں لے جانا چاہتا ہوں۔ میں جس طرح جس وقت سے یورپ۔ کیہ لباس کے

فیثن سے اب مستغنی ہو گیا ہوں اسی طرح یورپ کے سیاسی فیثن سے بھی مستغنی ہوں اور دوسروں کو بھی اس سے مستغنی کرنا چاہتا ہوں۔ میری یہ وجہ کا بڑا حصہ انشاء اللہ اس پر صرت ہو گا کہ لوگوں کو نفس پروری و نفس پرستی سے خواہ یہ بت کسی شکل کسی لباس اور کسی پردے میں کیوں نہ ہو بھیا یا جانے اور انہیں غلامی کی زنجیروں سے خواہ وہ اپنے نفس کی غلامی ہو یا بادشاہوں کی غلامی یا لیڈروں کی یا پر، پوپ، پنڈت، پادری اور مولوی کی غلامی ہو نجات دلانی جائے۔ میری التجا بالخصوص ہندو بھائیوں سے ہے کہ وہ قرآن کریم اور انجیل کے اقتباسات سے نہ گھبراہیں اور یہ نہ سمجھیں کہ وہ مشابہت جن کی سرشتی قرآن کریم یا انجیل سے لی گئی ہے یا جن میں ان کتابوں کے تحت وہ رہائے گئے ہیں وہ مسلمان یا عیسائیوں کے لئے مخصوص ہیں وہ صیہ بن، ویتائینوں اور سب انسانوں کے لئے ہیں اور مجھے امید ہے کہ کوئی بھائی بھی ان کو بڑھ کر رنجیدہ نہ ہو گا بلکہ کچھ نہ کچھ فائدہ اور نفع ہی اٹھائے گا۔

میری ایک اور التجا ہے اور وہ یہ کہ جن بھائیوں کی کاشمی انگیا اور متھرا اسی دیس میں ہیں اور ان کی گنگا اور جمنا اور نریدا یہیں بہتی ہیں وہ ان بھائیوں کو جذبہ حب وطن سے جو ایک متناک فطرتی اور طبی بہتہ اس بنا پر بالکل غالی نہ سمجھیں کہ وہ ان دوسرے دیسوں سے جی نسبت رکھتے ہیں جہاں ان کی کاشمی اور متھرا وغیرہ ہیں۔ آج ہندوؤں اور مسلمانوں کی حب وطن کا موازنہ کرنا آسان نہیں اگر کہیہ اور روضہ رسول اکرم کی طرح نہ۔ وہوں کے تیر قد بھی ہندوستان سے باہر ہوتے تب ان کی حب وطن کا منبع اندازہ ہو سکتا۔ غالب نے خوب کہا ہے کہ طاعت میں تائب نہ ہوئے و انجمن کی لاگ

دوزخ میں ڈال دے کوئی بے کرم بہشت کو

لیکن موازنہ اور متنقذ اس قدر ضروری نہیں جس قدر کہ سب ہندی قوموں

کے دلوں میں غلامی سے نفرت اور صبحِ جذبہ آزادی پیدا کرنا بغیر تمام ملتوں کے  
 اتفاق و اتحاد کے ہندوستان کی آزادی یہ ظاہر ناممکن معلوم ہوتی ہے اس لئے میں  
 کہ ہر وقت اس کا خراب دیکھا کرتا ہوں اور اس کے لئے دستِ بدعا ہوں مجھے یہ  
 حسبِ وطن کو کیوں کر کمزور کرنا چاہوں گا۔

---

# (۴) مشترکہ قومیت کی شکست

دہلی کے مخلوط انتخاب کا حشر

ہمدرد ۲۰ نومبر ۱۹۲۶ء

لیجے، "قتل کی رات" بھی گزری، غاشورہ کا دن بھی بیت گیا، سب  
تقریبے ٹھنڈے ہوئے، دہلی کی زمین میدانِ حشر بنی ہوئی تھی اور الیکشن کے  
نفع و نقصان سے اس مردہ بستی کی آبادی "یو لینا من بگٹنا من مرقدنا" کہتی ہوئی  
"فاؤ ایم من الاجدات الی بہم میلون" کی صداقت اپنی قبروں سے یکا یک  
نکل پڑی تھی مگر اب پھر سب مردے اپنی اپنی قبروں میں جا سوئے اور یہ ظاہر ہے  
یکھ لیے سوئے ہیں سوئے وے کر جاگنا مشترکہ قوم کی

یکم نومبر کی سہ پہر کو انتخاب کا نتیجہ نہ دیا گیا۔ لالہ رنگ بہاری لال کو ۱۶۸  
ووٹ ملے، مسٹر آصف علی کو ۱۴۲۶ اور لالہ شونراین کو ۴۷۴۔ بہشتِ اعوانیت  
اور دوزخِ تقسیم ہو چکے۔ اگر "خالدین فیہا ابداء" نہیں تو کم از کم تین سال کے لئے  
توطبئی اور زقوم امیدواروں کے حصے میں لکھ دیے گئے۔ یہ تو امیدواروں کا  
حشر ہوا۔

مگر حضوں نے ان کے لئے سوڈو دھوپ کی اور ساری راہیں حاصل  
کیں اور دیں ان کا وہی حال ہے۔ وہی انگریزی حکومت کا سایہ، عاطفت  
سب کے سروں پر ہے، وہی کائے گورنر کی تہیز ہے، وہی ٹیکسوں کی مصیبت  
ہے، وہی فوجی اخراجات کی سزا، تعلیم اربے بھی تو وہی کلرکوں اور غلاموں

کی تربیت کے لئے حفظانِ صحت کا حال دہلی کے شفا خانوں اور طبیبوں میں جا کر دیکھ آئیے یا پھر قربتانوں یا گھٹوں میں اور دہلی کی دولت کا حال جامع سب سے کسی بیڑھیوں اور جہاز کے گھاٹ پر باہر لگی کوسٹ میں جہاں کنگالوں اور بھیک منگولوں کی بھیڑ ہوتی ہے۔ انکیشن کی عید ختم ہوتی مگر دہلی میں جو عید بھیڑ ہوتی ہے وہ اس عید کے بعد غائب ہے۔ آئیے ہم اس ”ٹڑھ کو جسے اہل دہلی بھلا بیٹے آج مانائیں یا اس عشرہ حرم کے بعد سویم اور چلم کی فاختہ خزانہ کریں اور مجلسِ عزائم منعقد کریں۔“

پہلے ایک نظر لکشن کے اعداد پر ڈالئے۔ ”ہندوستان ٹائمز“ نے کل ووٹ دینے کے استحقاق رکھنے والوں کی تعداد ساڑھے چھ ہزار بتائی ہے اور عام طور پر دہلی میں شہور تھا کہ ۸۰۰ مسلمان اور ۳۵۰۰ غیر مسلم یعنی کل ۶۳۰۰ اہلی دہلی ووٹ دینے کا حق رکھتے ہیں مگر ڈپٹی کمشنر کے دفتر اور نیز ایک امیدوار سے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ یہ استحقاق ۵۵۵۱ اشخاص کو حاصل تھا جو ووٹ بینوں امیدواروں کو ملے ان کی تعداد ۳۶۰۰ ہے۔ ۱۹ اشخاص کے ووٹ اس بنا پر شمار نہیں کئے گئے کہ یا تو ووٹ دینے والے نے اپنی پرچی پر اپنا نام بھی ٹانگ دیا تھا حالانکہ ”بلیٹ کی رازداری“ مشہور ہے اور اس کی کوشش کی جاتی ہے کہ یہ راز کسی پر کھلنے نہ پائے کہ کس ووٹر نے کس امیدوار کے لئے رائے دی اور اس پر کسی طرح کا ناجائز دباؤ نہ ڈالا جاسکے، یا بجائے ایک امیدوار کے دو یا تین ناموں کے سامنے نشان کر دیا تھا یا اسی قسم کی کوئی اور غلطی کی تھی۔ اس کے علاوہ یہ بھی متاکیا ہے کہ ۳۴ دیگر اشخاص ووٹ دینے گئے تھے مگر کسی نے کسی بنا پر ان کا ووٹ داخل ”بلیٹ“ نہیں کیا تھا تو ان سے ”پرچی“ پر نشان لگو کر اٹھایا گیا تھا کہ یہ کیا گیا تھا یہ اس قسم کے اشخاص ہوتے ہیں کہ ان

کے نام سے کوئی پیٹہ روٹ دست بابت اور پھر یہ آئے ہیں تو امیدواروں کی درخواست آنے پر تحقیقات کی جاتی ہے کہ جس شخص نے پیٹہ روٹ دے دیا تھا وہ اصلی صاحب استغاثہ تھا یا بعد کا روٹ دینے والا۔ اگر کوئی غلطی یا فربہ ثابت ہو جاتا ہے تو پہلا روٹ خارج کر دیا جاتا ہے اور بعد کے آنے والے کا روٹ، اگر وہی اصلی روٹ ہے، شمار کر لیا جاتا ہے۔

اس کے علاوہ اور بھی کچھ روٹ ایسے ہوتے ہیں جو شمار تو کئے جاتے ہیں مگر جن پر اعتراض کیا جاتا ہے ان کی بھی امیدواروں کی درخواست پر تحقیقات ہوتی ہے۔ اس بار اس قسم سے غالباً ۱۲ روٹ تھے۔ چونکہ جتنے والے اور اس سے کم روٹ پاسنے والے دوسرے امیدوار کے وہاں ۲۳۴ روٹ کا فرق ہے، اس لئے غالباً کوئی درخواست ان ۲۳۴ روٹوں کے متعلق پیش نہ کی جائے گی جو پیش کئے جانے پر ہی شمار نہیں کئے گئے تھے اور نہ ان بارہ روٹوں کے متعلق جو شمار کئے گئے تھے مگر جن پر کسی نہ کسی کا اعتراض تھا۔ بہر کیف ۵۵۵۱ اشخاص میں سے کل ۳۶۱۵ لے روٹ شمار کئے گئے اور ان میں سے ۳۶۰۰ صحیح تسلیم کئے گئے، یعنی روٹ دینے کے سوا حق داروں میں سے ۱۵ نے اپنے اس حق کا استعمال کیا۔

جہاں تک مجھے علم ہے کہ جب ۱۹۲۳ء میں پہلی بار اسمبلی کا انتخاب ہوا تھا اور کانگریس خلافت کا حکم تھا کہ ”پرچی“ نہ دو اور ”حلولہ سوہن“ کو سیاست پر نمایاں قیام حاصل ہوئی تھی، دلی کے اتنے رشتے و منہدوں نے انتخاب اسمبلی کے لئے رائے دی تھی نہ اس کے مین سال بعد جب سوراج پارٹی کے کہنے پر پیارے لعل صاحب وکیل کا انتخاب ہوا تھا یا وجہ دیگر میں اور میرے ہم نوا کانگریسی اور خلافت والے کونسلوں کے رائے کو فضول اور فضول ہی نہیں بلکہ مضرب سمجھتے ہیں۔



اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ووٹ دینے کے ۱۰۰ احق داروں میں سے ۶۵ کا ووٹ دینا اہل دلی کی بیداری کا ثبوت ہے بالخصوص جب کہ تمہارا دور کہیں کہ ان ۱۰۰ میں سے بھی کتنے ووٹ دینے کے وقت اس دنیائے فانی سے ایک ایسے عالم کو مدھار چکے تھے جہاں نہ کوئل ہے نہ انتخاب نہ کانگریس ہے نہ خلافت نہ منہ و سبھا اور نہ سوراج پارٹی ہے نہ " انڈینڈنٹ (یعنی اینٹی کانگریس پارٹی) نہ حفاظت دین و ملت کا شور ہے نہ دھرم کی رکشا کی پکار پھر بعض ایسے بھی ہونگے جو دلی میں اس وقت موجود نہ تھے یا موجود تھے مگر علالت یا کسی اور وجہ سے انتخاب گاہوں میں حاضری اور ووٹ دینے سے معذور تھے۔

جہاں تک دریافت کیا جاسکا معلوم ہوا ہے کہ ۵۵۵ کل متعین رائے دی ہیں سے تقریباً ۶۷۰ مسلمان تھے اور تقریباً ۳۸۸ یا ۳۹۰ غیر مسلم تھے یعنی فی صدی کل ۳۰ مسلمان تھے مختلف امیدواروں کو جتنے ووٹ ملے ہیں صرف انہیں کے اعداد حکومت کی طرف سے شائع کئے جاتے ہیں اور ڈسٹرکٹ سٹن جج کے دفتر سے جوڑ ٹنگ افسر " ہیں اور ڈپٹی کسٹ صاحب کے دفتر سے جہاں تمام ریکارڈ بھیجا جا چکا ہے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ کتنے مسلمانوں نے اپنے حق رائے دی کا استعمال کیا اور کتنے ہندوؤں (تسکوں) عیسائیوں وغیرہ نے۔ اس کا سرکاری فائر میں کوئی حساب نہیں رکھا جاتا اور " ہندوستان ٹائمز " کے ایڈیٹر کا بیان کہ رائے دہندگی کے " ریکارڈ " سے معلوم ہوتا ہے کہ ۲۰۰ ہندو سے زیادہ نے مسلمان امیدوار کے لئے رائے دی مگر ایک مسلمان نے بھی کسی نہ امیدوار کے لئے رائے دی " محض ان کا تیس تخمین ہے یا ان کے واسطہ کی خلافتی اور ایک سن گھڑت " ریکارڈ " جس کو حکومت کے " ریکارڈ " سے کوئی تعلق نہیں البتہ مسلمان امیدوار کے ایجنٹوں نے مختلف انتخاب گاہوں میں رائے

دینے کے لئے آنے والے مسلمانوں کی جو نسبت مرتب کی ہے اس کی رو سے ۱۳۷۸ مسلمانوں نے اپنے حق رائے دی کا استعمال کیا۔ ان کی تعداد کی نسبت کل رائے دینے والے اہلی دہلی کے مقابلے میں حق کی تعداد ۳۶۱۵ تھی، فی صدی ۳۸ ہے یعنی گورائے دینے کے استحقاق رکھنے والوں میں مسلمانوں کی نسبت مدی فقط ۳۰ تھی مگر مبن لوگوں نے اپنے حق کو استعمال کیا ان میں مسلمانوں کی نسبت بڑھ گئی اور فی صدی ۳۰۔ ۳۵۔ اگر ان اعداد کو صحیح مان لیا جائے یعنی ۱۶۷۰ یا ۱۶۸۰ مسلمانوں کو رائے دی کا حق تھا اور ۱۳۷۸ کے انتخاب گاہوں میں جا کر رائے دی تو فی صدی ۲۷ مسلمانوں نے حق رائے دی کا استعمال کیا اور جس حد تک بھی رائے و منہ گئی کو بیداری تسلیم کیا جائے مسلمانوں نے اپنی بیداری کا ضرور اور بے شک و شبہ ثبوت دیا۔

منانگیا ہے کہ انہیں اور مفلوج مسلمان جو اس سے پیشتر کبھی گھر سے نہ نکلتے تھے انہوں نے بھی انتخاب گاہوں تک جانے اور رائے دینے کی حرمت گوارا کی۔ ان اعداد کے مقابلے میں ۳۷۰۰ یا ۳۸۰۰ غیر مسلم ووٹروں میں سے فقط ۲۴۴ یا فی صدی ۵۰ کا رائے دینے کی تکلیف گوارا کرنا یقیناً اس قدر بیداری کا ثبوت نہیں ہے اور ۲۰ فی صدی کے فرق کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ جہاں ووٹروں میں مسلمانوں کی نسبت فی صدی فقط تیس ہو وہاں سے ایک مسلمان کا انتخاب اسی وقت ہو سکتا ہے کہ امیدواروں کے سیاسی اصولوں کی بنا پر رائے دی نہ دے بلکہ ان کے مذہبی عقائد کی بنا پر۔ اگر یہ نہیں تو ایک مسلمان کے انتخاب کی کوئی توقع نہیں کی جاسکتی۔ اگر مسلمانوں کی نسبت ۲۰ فی صدی بھی ہو تب بھی کچھ امید کی جاسکتی ہے کہ دو غیر مسلم امیدواروں کی جگہ میں ایک مسلمان شاید بازی جیت لے جائے۔ مگر ۲۰ فی صدی سے کم نسبت ہو تو ایک مسلمان کی کامیابی

لی توقع مشکل ہی سے کی جاسکتی ہے کیونکہ ۶۶ فی صدی دوٹ سے زیادہ غیر مسلموں کو حاصل ہوں گے اور بالکل برابر تقسیم بھی ہو جائیں تب بھی ۳۳ فی صدی یا اس سے کم دوٹ رکھنے والے مسلمانوں کو کوئی فائدہ نہیں ہو سکتا لیکن بہت ہی کم ایسے صوبے ہندوستان میں ہیں جہاں مسلمانوں کی نسبت دہلی کی طرح ۳۰ فی صدی بھی ہو اور اگر غیر مخلوط اور خالص مقلد ہائے استعماری آج بالکل نہ رکھے جائیں اور مسلمانوں کے لئے نشستیں بھی مقرر نہ ہوں بلکہ انتخاب مخلوط اور مقامی ہی ہوں جیسے کہ برطانیہ اور دوسرے ملکوں میں ہوتے ہیں اور نہ ہی اور ملی تعصبات کا وہ رنگ ہو جو آج دہلی اور دہلی ہی کیا تقریباً ہر حصہ ملک میں نمایاں ہے تو مسلمان سوائے ان صوبوں کے جہاں ان کی نسبت ۵۰ فی صدی یا اس سے زیادہ ہے انتخاب کی کوئی توقع نہیں رکھ سکتے۔

لارڈ اولیور اس مزدور فرقے کے سابق وزیر ہند جس سے اکثر ہندوستانی ریاستیں ہندوستان کے لئے کچھ بھلائی کی توقع رکھتے ہیں حکومت ہند مسلمانوں کی ناوابستگی کا الزام لگاتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ حکومت بنا ہی کسی انگریز سے کچھ لئے کر کسی ہندوستانی کو اس کا حق دلانے والی ہے نہ برطانیہ کا کوئی سیاسی فرقہ چاہے وہ "مزدور" ہی کیوں نہ کہلائے۔ "بند باندھا" اہمیت ہو سکتی ہے اور ہمیشہ ہوتی رہتی ہے کبھی ہندو کے حق میں سے مسلمان کو کچھ دے دیا جاتا ہے اور کبھی مسلمان کے حق میں سے ہندو کو اور اسی طرح سکھ وغیرہ کی بھی حالت ہے اور جس طرح کبھی ضلع کا کلکٹر یا ڈپٹی کمشنر ایک لٹ کا بظاہر طرف دار ہوتا ہے اور پولیس سپرنٹنڈنٹ دوسری لٹ کا اور اسی طرح گورنر و کمشنر بالکل اسی طرح برطانیہ کی کونٹریوٹو اور برل پارٹیاں جی بظاہر ہندوستان کی ایک نہ ایک لٹ کی طرف دار ہوتی آتی ہیں۔

اسب لہلہ پارٹی کا دور انحطاط ہے اور اس کی جگہ لیبر پارٹی نے لے لی ہے  
 گر ہندوستان کو اس سے بھی کچھ فیض پہنچنے والا نہیں اور ہندوستان کی قوموں میں آج  
 بھی "مبدر پانت" اسی طرح جاری ہے جس طرح پہلے جاری تھی، الذہ مسلمانوں کو  
 یاد رکھنا چاہیے کہ جب تک وہ مسلمان ہیں اور ان کی حد نظر ہالیہ کی چوٹیوں اور جڑ تک  
 نہیں بلکہ انھیں ہندوستان کے باہر بھی کلمہ گو یاں لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کے ساتھ  
 برادرانہ تعلق ہے اور ان کے دیکھ و رد میں شریک ہونا ان کے لئے مذہباً لازمی اور  
 عقل و تجربہ کی بنا پر بقائے دین و ملت کے لئے ضروری ہے تب تک نہ برطانیہ  
 نہ کوئی اور استعماری حکومت ان سے راضی ہو سکتی ہے، اور "ولن ترضی عنک  
 الیہود و النصری حتی تمج لمتم" نے جو قطعی حکم لگا دیا ہے وہ تا قیامت غلط ثابت  
 نہیں ہو گا اگر ہم ان قوموں کا اتباع کرنے لگیں گو وہ دنیوی ہی ہو دینی نہ بھی ہو  
 تو یہ ہم سے راضی ہو سکتے ہیں لیکن اگر ہم اسلامی طریقے پر چلیں اور ان کی غلامی کی  
 زنجیریں سے آزاد رہنا چاہیں تو ہمیں ان کی مخالفت سے ہر قدم پر سامنا کرنا پڑے گا۔  
 امام کے لئے "برطانیہ" کا مزدور رفتہ استعماری پالیسی کا بھی دشمن ہے اور سرمایہ داری  
 کا بھی لیکن مصر میں جو چھ ہوا اسے سر اسٹن چیمبرلین نے مسٹر رینے میکڈانلڈ کی پالیسی  
 کا اتباع بتایا اور جوصل کے متعلق مرٹن اس ریلوے کے ایک قلی کی پالیسی اس قدر  
 استعماری اور سرمایہ داری کی پالیسی تھی جس قدر ان کے جانشین کرنل ایمری کی  
 پالیسی ہے۔

پھر خود ہندوستان میں لارڈ اولیور اور "رائی" میکڈانلڈ ہی نے تو اس  
 آرڈیننس کو بنگال میں اجراء کی اجازت دی تھی جو مشہور لغتی "رولٹ بل" کا نوآئید  
 ہے حقیقت تلخ ہے کہ ہمارے لئے سب یکساں ہیں اور بقول برطانوی شاعر  
 مینی سن کے "جیکب" "دجاری اصل مللج میں تھو خیرا" اپنے شراب خانے کی

میچ پر بیٹھا ہوا اتنے ہی جھوٹے ہوتا ہے جتنے کہ زار اپنے تخت پر بیٹھ کر بولا کرتا ہے  
 دیا اب تم کہہ سکتے ہیں کہ بولا کرتا تھا، ہمارے لئے سب کیاں ہیں اور سب ہندوؤں  
 سے بھی زیادہ مسلمانوں کے دشمن ہیں اس لئے کہ ہندوؤں کے پاس صحت ایک  
 نیپال ہے اور وہ بھی انگریزی سائبر عافیت میں اور مسلمانوں کے ابھی ترکی  
 ایران اور افغانستان وغیرہ میں اور مصر و عراق و تونس و شام و فلسطین  
 و یمن و حجاز وغیرہ ہم بھی کچھ نہ کچھ جان رکھتے ہیں بالکل بے جان نہیں ہو گئے  
 ہیں اگر سمجھ اس کا یقین نہ ہوتا اور میں سمجھنا کہ لارڈ اولیور یا لارڈ برکن ہیڈ یا ریاوش  
 بخیر اسٹراٹھ جارج جی مسلمانوں کے ساتھ انصاف کر سکتے ہیں تو میں ضرور پوچھتا  
 کہ آپ نے دہلی کے اس تازہ انتخاب سے کیا نتیجہ نکالا۔

پینڈت مدن موہن مالوی گو وہ بھی ”بجگہ بھگت“ ہیں کہ خدا کی وحدت  
 اور تمام نوع انسانی کی اخوت کا ضرور ذکر فرما دیتے ہیں، اپنے مذہبی غلو تعصب  
 اور تنگ نظری میں مشہور ہیں اور بظاہر ان کی خیال ہے کہ وہ ہندو اور پرانوں  
 کے ایک ایک حرف کے مطابق آج بھی لوگ زندگی بسر کر سکتے ہیں اور انسان  
 صرف اسی طرح شاہراہ ترقی پر گامزن ہو سکتے ہیں لیکن ساتھ ہی ساتھ وہ اس پر  
 بھی تامل ہیں کہ برطانوی حکومت ابھی ہندوستان میں قائم  
 رہے کیونکہ گومان بھی لیا جائے کہ وہ ”برکات“ سے معاہدے تب بھی ہندو کو مسلمانوں  
 کے خیر و غلظت و ظلم و ستم سے وہی بچا سکی ہے اور وہی اب بچا سکتی ہے اس سے بس  
 اسی کام طلب کیا جائے کہ مسلمانوں کے مقابلے میں ہندو کو زیادہ عہدے اور امتیازات  
 دے اور گوشہ نشینوں کی سڑکیں ہندوؤں کے، بجے گاؤں اور سورتیوں کے روزانہ  
 سے عیسویوں کے لئے بلانسی قید کے کھلے ہیں تاہم مسلمانوں کے واسطے برس میں  
 میں تین دن بھی قربانی کی گالیوں کے لئے وہی سڑکیں بھلی بھجڑی جائیں۔

الوی جی ۱۹۱۹ء کی کانگریس کے بعد سے حقیقتاً کانگریس سے علیحدہ ہو چکے تھے اور گوندہی تعصبات کی بنا پر وہ ہمارا شٹر کے کپڑے کٹریسیو ارجی پست برمن سے بھی زیادہ مسلمانوں کے دشمن ہوں مگر وہ ملک ہمارا راج کے سیاسی چیلے نہ تھے بلکہ گو کھلے سے بھی کہیں زیادہ نرم تھے اور یہ کہنا زیادہ ہو گا کہ وہ ملک ہمارا راج کے ۱۹۱۹ء میں بمقام لکھنؤ دوبارہ کانگریس میں شریک ہونے کے بعد سے کانگریس کی شرکت کے اہل نہ تھے۔ لیکن لالہ لاجپت رائے تو وہ بزرگ ہیں جن کے والد بزرگوار قرآن کریم کی تلاوت کیا کرتے تھے اور غالباً انھیں بھی اس کی تعلیم دی تھی۔ بہر کیف موجودہ مہندو دھرم کی بے شمار قیود سے وہ ہمیشہ آزاد رہے اور آج بھی لالہ آزاد ہیں۔ پھر سورت کی کانگریس میں جو جوتیوں میں دال بیٹھی تھی وہ تو انھیں اس کے انتخاب صدارت کے جھگڑے میں بیٹھی تھی۔ وہ ملک ہمارا راج کی طرف سے صدارت کانگریس کے امیدوار بنائے گئے تھے۔ ”مہنہار بر داس کے چلنے چلنے پات“ لالہ جی کی سیاسی بہادری کا تو کلمتہ اسپیل سشن میں کافی مظاہرہ ہو چکا تھا اور ناگپور میں بھی لوگوں کو ان کے اوصاف حمیدہ سے کافی آگاہی ہو چکی تھی تاہم وہ نان کو اپریٹ بنے اور ان کو انڈین کے رزولوشن کی انھوں نے دھوم دھڑکے سے ناپید فرمائی تھی۔ جب مالوی جی ہمارا راج شملہ کی ”شناختی کٹی“ میں براہتے تھے لالہ جی جیل خانے میں سرکار کے معزز مہمان تھے اور گوان کی خاطر تواضع اور نیدیوں سے زیادہ کی گئی اور وہ قبل از وقت رہا بھی کر دیے گئے اور انتخاب اسمبلی کے لئے ان کی امیدواری حکومت نے منظور بھی کر لی حالانکہ غریب گردناری لال ابھی تک راندہ درگاہ میں تاہم حکومت کی نظر کم از کم مالوی جی کے مقابلے میں تو ان سے پھری ہوئی تھی۔ یہ دین میں اگر صلح کل مسلک یہ بھی رکھتے تھے تب بھی آزادہ و ضرور تھے اور دنیا میں اپنی حسب الوطن کے بل بوتے پر اگر ”عشق تبرہ دیشہ“ کے امتحان میں جو طلبہ گار مرڈسہ پور سے

نبی اترے ہوں تب بھی اتنے مرد نہ رہے تو ضرور تھے کہ نفط و حکمی میں نہ مر گئے تھے بلکہ قید کا ایک بڑا حصہ کاٹ آئے تھے۔

جو لوگ مع خطا کا مضمون بھانپ لیتے ہیں لغاتہ و کلمہ کہ ”وہ تو نہ ان کے نان کو اپرین ہی کے قائل ہوئے تھے نہ ان کی شرکت سراج پارٹی کے اور خوب سمجھتے تھے کہ جس طرح انھوں نے مہاتما گاندھی کو چھوڑا تھا اسی طرح یہ موتی لال جی کو مسلمانوں میں گنہگار کے سراج پارٹی کو چھوڑ کھڑے ہوں گے تاہم گزشتہ مہندو بہا سبھا کے جلسے منعقدہ دہلی میں تو انھوں نے سراج پارٹی کے لیڈر روپائی کے ایک بڑے حصے کو بے وقوف بنایا اور کہا کہ کانگریس کے ہوتے ہوئے مہندو بہا سبھا انتخابات میں حصہ لینے کی ہرگز اہل نہیں ہے لیکن یہ ساری کانگریس نوازی اور وطن پرستی و لالیٹ سے واپسی پر جہاں آپ حکومت کے صرف سے گئے تھے ختم ہو گئی اور کھرچنے کی بھی ضرورت نہ تھی اور بے کھرچے ہوئے ہی لالہ جی پکے مہندو اور مہندو بہا سبھا کے سب سے بڑے گرو ٹھکل آئے۔

اس سے بڑھ کر کانگریس کے ساتھ کیا دعا ہو سکتی تھی کہ کانپور تک موتی لال جی اور سراج پارٹی کے ساتھ موافقت کی۔ دہلی میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسے میں ”راک آؤٹ“ کی مخالفت نہ کی اور سب کے ساتھ مل آئے اور جبے لال جی تک اسکیں کمیٹی سے علیحدہ ہو گئے تو حکومت کے فرج سے جھینوا گئے دگور و جگ سے بھی کچھ مصارف وصول کئے، اور واپسی پر کانگریس کے امیدواروں کی مخالفت کے لئے کھڑے ہو گئے اور غنیمت نہ ادا کا ایک ”نیٹی کانگریس پارٹی“ کو انڈیپنڈنٹ کانگریس پارٹی کا لقب دیا۔

خداوند کریم کو اس دعا و غدا ری / مکر و فریب کا بھانڈا چھوڑنا تھا۔ وہ دہلی کے انتخاب میں ۲۹ اکتوبر کو چھوٹ گیا۔ یہ سمجھ کر کہ لالہ شونرا شن علاوہ وکالت

میں ایک حد تک نام آور ہونے کے ہندو کالج کے بیکریٹری رہ چکے ہیں اور اب دہلی یونیورسٹی میں خزانچی کے عہدے پر ممتاز ہو گئے ہیں ان کو ہندو مہاسبھا کی لگ پرہنجائی جاسے گی تو ان کی کامیابی یقینی ہے۔ ساڑھے پانچ ہزار ووٹروں کے مقابلے میں سولہ سترہ سو مسلمانوں کی ہستی ہی کیا ہے۔ لالہ شو نرائن کو ”انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی“ کی طرف سے امیدوار بنایا گیا مگر دہلی کے ہندو مہاسبھا جو مسلمانوں کے تعصب کا ہمیشہ شکار کیا کرتے تھے اتنے ”تنگ نظر“ نہ تھے کہ ان کی متعصب نگاہوں میں لالہ شو نرائن بھی ”آدھارتیر آدھاپتیر“ اور ”نقل کفر کفر نباشد“ صحیح ہے تو ”دھوبی کا کتا نہ گھر کا نہ گھاٹ کا“ تھے اور ان کی نظر انتخاب ساری دہلی میں ہندو بلوائیوں اور ہندو سوراچودھری لوٹن سنگھ کے بے دامنوں کے وکیل لالہ رنگ بہاری لال کے سوا کسی پر نہ پڑی اور دہلی نے جو ہندو مہاسبھا کی لہجہ بھائی اور لالہ جی اور مالونی جی کی جولا نگاہ ہے یہ عجیب سماں دکھایا کہ لالہ جی مالونی جی اور ہندو مہاسبھا والوں نے لالہ رنگ بہاری لال کو خیر جانا اور کل کا لونڈا ”گروانا اور ”طفل نابالغ“ مانا اور سمجھا کہ ”روکر جھک مار کر“ وہ خود ہی بیٹھ جائیں گے، مگر ۲۷ اکتوبر کے دو ٹوٹوں نے ان حضرات کو قائل کر دیا کہ شیخ سعدیؒ نے صحیح فرمایا تھا۔ ع

دشمن نتواں خیر و بے چارہ شمر د

اُدھر تو لالہ رنگ بہاری لال نے عجب رنگ بہار دکھایا اور ہر مسٹر آصف علی کو مسلمانوں نے ایک حیرت انگیز یک جہتی کے ساتھ مدد دی اور نتیجہ یہ ہوا کہ لالہ جی کو دہلی پدھارنا پڑا اور اس ”انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی“ کے بانی نے ایک غیر کانگریسی کو اسی وقت دمک لیا۔ لالہ شو نرائن بہ جبر مٹا دئے گئے اور جو لالہ رنگ بہاری لال پہلے ہی سے ایسا وہ تھے انھیں لالہ جی کی ”تم باذنی“ نے اور بھی کھڑا کر دیا



جو ۲۰ کے دن گذرنے تک ”طفل نابالغ“ قرار دیا گیا تھا۔ جب وہ رات گزار کر ۲۹ کی صبح کو اٹھا تو اس نے اپنے کو نابالغ پایا اور لالہ جی نے سویرے منہ اندھیرے اس کے بلوغ پر مہر تصدیق کر دی۔ لالہ شوزائن کم سے کم پہلے تو کبھی کانگریس کے ممبر بھی تھے مگر اس غریب کو تو میڈیکل کٹری بھی اسی بار نصیب ہوئی تھی اور اس سے بھی عرصہ تک ایک الیکشن کی درخواست کے باعث محروم رہا تھا۔ کانگریس میں بھولے سے بھی نہ گیا تھا۔ سارا طعنائے امتیاز یہی تھا کہ دہلی کے بلوس کے کمروں کی بے محتانے کے پیروی کی تھی۔ مگر وہ رے لالہ جی! جان مٹی کے سوا گت لالوں کی آپ کے سامنے کیا جستی ہے! کبھی گرم کبھی نرم کبھی تان کو اپریٹ کبھی سواجی! ابھی کانگریس تھے ابھی ہندو مہاسبھائی ہو گئے یہی نہیں کہ خود ہر نقطہ و ہر آن سچ مچ بدلنے رہتے ہیں بلکہ اوروں کو بھی آنا فنا بدل دیتے ہیں۔ ابھی رنگ بہاری لال پورے آزاد مند تھے ابھی ”انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی“ والے کر دیے گئے ”چٹھیری سنگنی“ اور پٹ میرا بیاہ تو نہا ہی تھا مگر یہاں تو حالت اس سے بھی عجیب تر تھی یعنی لالہ رنگ بہاری لال ”طفل نابالغ“ کی جوانی رنگ لائی تھی۔ وہ بیک ایک من بلوغ ہی کو نہ پہنچ گئے تھے بلکہ صاحب اولاد ہونے کے سائے آثار نظر آتے تھے۔ لالہ جی اگر ”انڈینڈنٹ کانگریس پارٹی“ عت مند و سبھا سے فوراً لگن نہ کر دیتے تو کیا کرتے۔ ۲۹ اکتوبر کی صبح سے زیادہ شبہ گنڈمی اور ساعت کون بچا سکتا تھا کیسے سنگنی بھی ہو گئی، گو نا بھی ہو گیا اور دھن رخصت کر دی گئی مگر بیاہ کے گیت ابھی ختم ہی نہیں ہوئے تھے کہ زچہ گیریاں شروع ہو گئیں اور دہلی کے نام ہیز اور بھانڈ ”ماں کرے نہ لال“ سویری زچہ ”کاتے ہوئے لالہ جی اور منہ و مہاسبھا کے دروانے پر مبارک باد دیتے اور اپنا انجام لینے کے لئے جا دھکے۔

اس ساری تفصیل کا اجمال یہ ہے کہ جب یہاں کی ہندوہا سبھانے دیکھا کہ لالہ شوزائن کے انتخاب کی کوئی امید نہیں ہے اور کانگریس اور سوراج پارٹی کا نمائندہ ہندوؤں کی مخالفت کے باوجود بھی تقریباً خالص مسلم ووٹوں سے منتخب ہوا جا رہا ہے تو ”انڈینڈسٹریٹ کانگریس پارٹی“ کے دھکوسلے کو چھوڑ کر سب دھرم رکھشا کے لئے ہندوہا سبھانے کا نام لے کر اکھاڑے میں اتر گئے۔ رات کے بارہ بجے جلوس نکالا گیا اور گو کانگریس کا جھنڈا غداروں اور عیاری کی علامت اب تک ساتھ تھا مگر ہر ایک کے لب پر ایک ہی صدا تھی اور وہ ہندو دھرم کی رکھشا کی صدا تھی اور ہر حلق سے ہندو دھرم کی لالچ کا نعرہ بلند کیا جا رہا تھا۔ لالہ شوزائن کو یہ شکل تمام بیٹھ جانے پر راضی ہوئے اور جب پنڈت موتی لال نہرو کے در پر انھیں کے کمرے میں شری میت کوہلی اور شری میت دیش بندھو گپتا وغیرہ نے پنڈت جی سے گستاخانہ گفتگو کی اور وہ ناراض ہو کر چلنے لگے تو اس وقت بھی یہی یابو شوزائن باوجود لالہ جی سے قول ہارنے کے مذہب سے معلوم ہوتے تھے مگر رات ہی کو ہندوؤں کو یقین دلایا جا رہا تھا کہ سمجھوتہ ہو رہا ہے اور لالہ شوزائن بیٹھ جائیں گے۔ سب ہندو اب لالہ بہاری لال کے لئے ووٹ دیں اور سٹر آصف علی کو کسی طرح منتخب نہ ہونے دیں۔

سب جانتے ہیں کہ میں ان انتخابات کو کس قدر فضول اور مضر سمجھتا ہوں اور نہ کوئی ہندو معجز پر یہ الزام لگا سکتا ہے نہ کوئی مسلمان مجھے اس پر ”رجباً“ و ”آقرین“ کہہ سکتا ہے کہ میں نے اس انتخاب میں سٹر آصف علی کو کسی قسم کی مدد دی۔ وہ اگر معاف کریں تو میں اتنا اور بھی کہہ دوں کہ ان مسلمانانِ دہلی کا بہترین نمائندہ ہی نہیں سمجھتا اور ڈاکٹر انصاری اور شیخ الملک حکیم اہل خانہ صاحب

کو ان کے لئے کہیں بہترین سمجھتا ہوں اور ہندو کی مخالفت ہی اگر مسلمانوں کی نازیباگی کی دلیل ہے تب بھی فقیر محمد صاحب اور اسی قسم کے اور بزرگ دہلی میں موجود تھے مگر ستر آصف علی وہ مسلمان تھے جن کے خلاف ایک ہندو کو بھی ان کی اسلام و ہستی کی بنیاد پر کچھ کہنا نہ چاہئے تھا۔ ان کو کانگریس نے اپنا نائنڈہ بنایا تھا اور ان کے مقابلے میں کوئی کانگریسی کھڑا نہ ہوا تھا۔ ۱۹۲۳ء میں کانگریسی مسلمانوں نے لاپرواہی لال کے لئے جان توڑ کر کوشش کی تھی اور ہر شخص جانتا تھا کہ ۱۹۲۳ء کے انتخاب میں ایک مسلمان کو نامزد کیا جائے گا۔ بینک ایک مسلمان ہی اس سال کانگریس کی طرف سے نامزد کیا گیا اور وہ اسی نوے کانگریسی ہندو ہر طرح لائق تسمین و تبریک ہیں جنہوں نے ستر آصف علی کو ووٹ دیے مگر خود آصف علی صاحب کا تحقیقہ اس سے زیادہ نہیں ہے اور گو وہ مسلمانوں کی یکساہتی پر عیش کرتے ہیں لیکن خود ان کا قول ہے کہ غالباً وہ مسلمانوں نے بھی ہندو امیدواروں کو ووٹ دیا۔ یقیناً کانگریس کو بھی شکست ہوئی اور فتح نہ ”انڈینڈسٹ کانگریس پارٹی“ اور لالہ جی اور مالوی جی کی نہ ہوئی بلکہ ہندو قصب اور تنگ نظری کو جلالہ جی اور مالوی جی کے نصیب اور تنگ نظری سے بھی بڑھ چڑھ کر نکلا اور جس کے ساتھ بالآخر وہ شیر و شکر ہو گئے۔ حقیقی شکست مشترکہ قومیت اور مخلوط مقامی انتخاب کو ہوئی اور حقیقی فتح اس نفاق و انتشار کو حاصل ہوئی جس کی موجودگی میں کوئی ذلیل مسلمان غیر مخلوط ملی حلقہ ہائے انتخاب کو نہیں چھوڑ سکتا۔ اس سے میری سیاسی دوہمینی کی داد ضرور ملتی ہے مگر میرے دل میں بھی درد اٹھتا ہے۔ خدا تم پر رحم کرے۔

# (۵) کہاں سے کہاں

ہمدرد ۱۵ نومبر ۱۹۲۶ء

ہر شخص جانتا ہے کہ ہما تاجی کا مذہبی تشدد کے قائل نہیں اور اس سے بڑھ کر  
 ماہنامہ انصافی اور کیا ہوگی کہ اگر ہندوستان میں کہیں تشدد کا مظاہرہ ہو تو اس کے لئے  
 ہما تاجی کو ذمہ دار ٹھہرایا جائے۔ اس زمانے میں جبکہ عدم تعاون کی تحریک لوگوں  
 پر نفی حکومت اور علما مان حکومت میں سے ہر وہ شخص جو دو لفظ بول سکتا تھا ہر اس  
 واقعے کو جس میں کسی ہندوستانی نے تشدد کا استعمال کیا ہو تو وہ خفیف سا خفیف  
 یا شدید سا شدید ہی کیوں نہ ہو ہما تاجی کی تعلیم کی طرف منسوب کرتا تھا اور ہما تاجی  
 کے ساتھیوں کے لئے جو بات سب سے زیادہ تکلیف دہ تھی وہ یہ تھی کہ خود ہما تاجی  
 ”اقبال جرم“ فرمایا کرتے تھے اور اخباروں اور حکومت کی رپورٹوں میں اس  
 ”اقبال جرم“ سے بے حد ناجائز فائدے اٹھائے گئے۔

ہما تاجی کے ”اقبال جرم“ کے معنی حقیقتاً اس سے زیادہ نہ تھے کہ ان  
 کے نزدیک سوراہ کے یہی معنی ہیں کہ خود ہندوستانی ہندوستانیوں کے تمام افعال  
 نیک و بد کے ذمہ دار بن جائیں اور سمجھے جائیں اور ہندوستان کے ارباب مل و عقد  
 اس امر کی کوشش کریں کہ عوام کے افعال پر انہیں پوری طرح قابو حاصل ہو جائے  
 اور ملک بھر میں اس قسم کے واقعات نہ ہونے پائیں جو ارباب مل و عقد کے مسلک  
 کے خلاف ہوں۔ یہ معیار حکومت اس سے کہیں بلند تر ہے جو کج حکومت نے  
 اپنے لئے بنا رکھا ہے۔

حقیقت میں حکومت ہی بہت سے ان فسادوں اور خرابیوں کی ذمہ دار

ہوتی ہے جو ہندوستان میں گئے دن روزنامہ پڑھتی رہتی ہیں لیکن حکومت اپنے آپ کو ان کا ہرگز ذمہ دار بھی نہیں سمجھتی بلکہ ان کا الزام لوگوں ہی کے سر یا ان کے پیدا کرنے والے خدا کے سر جس نے کالے آدمیوں کو گوروں کی طرح بے عیب نہیں بنایا تھا پڑھتی رہتی ہے چہ جائیکہ لوگوں کے واقعی عیوب کے لئے بھی اسے کو ذمہ دار ٹھہرائے۔ مہاتما جی کا یہ بلند معیار ذمہ داری اگر بعض لوگوں کے نزدیک قابل عمل نہ بھی ہو تب بھی مہاتما جی کے اس قول کی صحت سے تو کسی کو انکار نہ ہونا چاہئے کہ وہ تشدد بھی جو مہاتما جی کو ایک آنکھ نہیں جاتا اس بزدلی اور صحن سے لاکھ درجے بہتر ہے جس کا ہم ہندوستانی ہر روز ہزار جگہ مظاہرہ کرتے رہتے ہیں۔ وہ امن و سکون کو دل سے چاہتے ہیں مگر زندگی کے نہ موت کے امن و سکون کو۔ وہ بار بار خود فریاد کرتے ہیں کہ باوجود اس نفرت کے جو مجھے تشدد سے ہے میں ہر تشدد کو موجودہ قبر کے سکون اور صحن و بزدلی سے بہتر سمجھتا ہوں۔

ہندو مسلمانوں کے ناگوار تعلقات کے متعلق مہاتما گاندھی نے اپنے عمل جراحی اور اس کے باعث رہائی کے بعد اپنے قیام جوہو میں ایک طویل مضمون تحریر فرمایا تھا جس کا ایک فقرہ ایک دو سال برابر پیچھے کی زبان پر رہا۔ وہ یہ تھا کہ ”ہندو بزدل ہے اور مسلمان ہیکڑی یا زبردستی کرنے والا“ اس قسم کے جملے کسی قدر حقیقت پر کیوں مبنی نہ ہوں ساری حقیقت اپنے اندر نہیں رکھتے اور جو صاحب فہم و عقل ہوتے ہیں وہ ان کو حقیقی حدود سے باہر نہیں کھینچا کرتے۔ اس جملے میں یقیناً ایک بڑی حقیقت مضمر تھی لیکن وہ حقیقت بھی مودی و قحطی وغیرہ مودی تھی اور اگر ہندو اور مسلمان اس حقیقت کو اس کی حدود کے اندر ہی رکھ کر اپنی اپنی اصلاح کرتے تو ہندوستان کے دن کب کے پھر گئے ہوتے اور بجائے آج کے نفاق و شقاق اور ان کے لازمی نتیجے غیر کی غلامی کے آج سب مسلمان دونوں باطن اور بہادر

ہوتے اور ملک میں فتنہ و فساد کی گرم بازاری نہ ہوتی بلکہ ہر طرف اتحاد و اتفاق کی بہار نظر آتی اور حقیقی بزدلی آجکل کی 'بہادری' میں صاف نظر آتی ہے اس کا پتہ نہ ہوتا اور ہندوستان کی سب لمٹیں ایک دوسرے کے ساتھ مل کر حقیقی بہادری کا ثبوت دیتی ہوتیں اور ہماری پراسن جنگ میں ہندو اور مسلمان اسکے اور پارسی، یعنی اور عیسائی ایک ہی صف میں دوش بدوش کھڑے ہو کر لڑتے ہوئے اور آزادی کی فتح بھی یہ بھی ہوتی ہوئی تو ہونے کے قریب ہی ہوتی۔

میں ایک مسلمان مہل اور مسلمانوں کی اخوت میرے ایمان کا جزو ہے۔ میں مسلمانوں کے دکھ درد میں شریک ہوں اور نہیں چاہتا کہ انھیں کسی ملت کے ہاتھوں ذرا سا بھی گزند پہنچے خواہ وہ ملت ہندو کی ہو یا نصاریٰ کی لیکن آزادی بھی میرے ایمان کا اسی طرح جزو ہے جس طرح کہ اخوت اور اگر ہو حقیقتاً بزدلی ہے اور اسی بزدلی کے باعث ہندوستان کو آزادی نصیب نہیں ہوتی تو میں ہرگز نہیں چاہ سکتا کہ وہ بزدلی ہی رہیں اور خود بھی ایک ذلیل اور حقیر ملت بنے رہیں اور ہندوستان کو بھی آزادی کی نعمت عظمیٰ سے محروم رکھیں۔

سنائے کہ بھینس جب حملہ کرتی ہے تو ڈر کر کرتی ہے۔ بعض سربراہان دورہ ہندو کے لئے "افغانی ہوتا" اس قدر خوف اور اندیشے کا باعث ثابت ہوا ہے اور ہندو پرپس ہیں اس پر اس طرح بار بار مضامین شائع ہوتے رہتے ہیں کہ ہاتھامی کا خیال کہ ہندو بزدلی ہیں کچھ ایسا غلط نہیں معلوم ہوتا اور ہندوؤں کا درنکارنا مسلمانوں کے لئے ضروری معلوم ہوتا ہے۔ بزدلی اور جبن وہ لعنت ہے کہ کسی انسان میں اس کا ہونا کسی دوسرے کو گوارا ہرگز نہ ہونا چاہیے اور ہندوستان کی آزادی کے لئے اور نیز اسلام کو یورپ کے استعماری خطرے سے بچانے کے لئے یہ اور بھی ضروری ہو گیا کہ اگر فی الواقع ہندو میں جبن اور بزدلی موجود ہو تو اسے سب

ہندوستانی ملتیں اور بالخصوص مسلمان ان میں سے بچانے کی کوشش کریں اسی طرح زبردستی اور ہیکیری بھی ایک لعنت ہے اور اس لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اگر مسلمانوں میں یہی الواقعہ موجود ہو تو اسے سب ہندوستانی ملتیں ان سے لے مکالمے کی کوشش کریں، کیونکہ یہ بری عادت امن عامہ کے قیام اور اطمینان کے حصول کے منافی ہے اور جب تک اس کا کامل استیصال نہ ہوگا عجم میں یکجہتی ہرگز پیدا نہ ہوگی اور ہم آزادی ہند کے دشمنوں کا مقابلہ ہرگز نہ کر سکیں گے اور اپنے وطن عزیز کو غلامی سے ہرگز نہ نکال سکیں گے۔

مہاتما جی نے کئی بار زبانِ گفتگو میں اپنے خیال کی تشریح اور توضیح اس طرح فرمائی تھی کہ انھوں نے ریل میں بار بادی کیا کہ ایک مسلمان نے اپنے حق سے کہیں زیادہ جگہ ریل کے سفر میں لے لی اور ہندو مسافروں کی حق تلفی کی اور جب ان مسافروں نے شکایت کی تو ان سے سخت کلامی کی اور ارسپٹ کے لئے بھی آمادگی ظاہر کی جس کے باعث ہندو مسافر چپ ہو گئے اس لئے کہ ان میں بڑولی اور صبن کا عنصر زیادہ تھا۔ بالخصوص اس باب میں مہاتما جی نے سرحدی بیٹھانوں اور انڈانوں کی زیادہ شکایت کی۔ یہ شکایت بے جا نہیں اور آج کی کشاکش میں کوئی مسلمان اس سے لاکھ انکار کرے مگر یہ الزام بعض مسلمانوں کے نزدیک تو ان کی ملت کی مدح سرائی کے مراد ہے۔ لیکن ایک حق کو شمسلمان کا فرض ہے کہ وہ اپنے ہم مذہبوں کی بے جا حمایت نہ کرے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان واجب الاذعان ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کی ہر حالت میں مدد کرو، خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم، اور ایک ظالم مسلمان بھائی کی سبھی مدد ہے کہ اس کو اس کے ظلم سے روکو۔ اگر مسلمان مسافر ہندو مسافروں کی کسی کمزوری کا ناجائز فائدہ اٹھاتے ہیں تو مسلمانوں کو چاہئے کہ ایسی حرکات سے انھیں باز رکھیں

ان ملی نفاٹھ کی اصلاح کا جن کی طرف مہاتما جی نے اشارہ کیا ہے بہترین طریقہ یہی تھا کہ ہندو بزدلی کی خو اور مسلمان زبردستی کرنے کی عادت کو چھوڑنے کی کوشش کرتے، لیکن یہ اصلاح کا ہرگز طریقہ نہیں ہے کہ ہندو اپنا ملی عیب چھوڑ کر مسلمانوں کا ملی عیب اپنے اندر پیدا کرنے کی کوشش کرتے لگیں۔ مہاتما جی نے جہاں پر فرمایا تھا کہ تشدد کرنے سے بڑھ کر اگر کوئی عیب ہے تو وہ بزدلی ہے، وہیں انھوں نے یہ بھی بار فرمایا ہے کہ بزدلی سے بڑھ کر زبردستی اور ہیکڑی کرنے کا عیب ہے اور وہ ایک بزدل ملت کا فرد بنا اس سے بہتر سمجھتے ہیں کہ ایک ظالم ملت کے فرد بن جائیں۔ مگر افسوس ہے کہ جب سے یہ تاریخی جملہ کہ ”ہندو بزدل ہے اور مسلمان زبردستی اور ہیکڑی کرنے والا“ مہاتما جی کے قلم سے نکلا ہے اس دن سے بہت سے ہندو نے اس کیسے ہی معنی سمجھے ہیں کہ وہ مسلمانوں کو بزدل بنادیں اور خود زبردستی اور ہیکڑی کرنے والے بن جائیں۔ فی الواقع مہاتما جی یا کسی اور صحیح الحیال شخص کے نزدیک نہ سب ہندو بزدل تھے نہ سب مسلمان زبردستی اور ہیکڑی کرنے والے، اور یہ تو واقعہ ہے کہ جہاں تک زبان کا تعلق ہے بزدل سے بزدل ملت پرست ہندو تجارت پیشہ سب سے زیادہ ہیکڑی کرنے والے ہوتے ہیں اور ریل کے سفر میں ہر شخص کو کبھی نہ کبھی ایسا اتفاق ضرور پیش آیا ہو گا کہ اس قسم کے ایک ہندو نے دوسروں کی حق تلفی کی ابتدا کی ہو اور جب شکایت کی گئی ہو تو بڑے جوش کے ساتھ جواب دیا ہو کیا ہم نے ٹکٹ نہیں لیا ہے، کیا ریل تیرے باپ کی ہے وغیرہ وغیرہ۔ لیکن جوں ہی سخت کلامی سے نوبت آتھا پانی ٹپک پڑتی ہو تو وہ ایک بار اسی جوش سے کہا ہو کہ ..... اب کے تو مار اور بالآخر یہ صاحب پٹ پٹا کر خاموش ہو گئے ہوں۔

میں نے حال ہی میں ایک نہایت معزز اور محترم قائدان کی ایک نہایت



ہی شریف اور مددِ بجاں مرخ معر مسلمان خاتون سے سنا تھا کہ آٹھ دس ہزار نہ پڑ خواتین  
 نے دہلی کے سفر میں ان سے اور ان کی ساتھیوں سے نہ صرف سخت کلامی کی بلکہ وہ  
 ہاتھ پائی تک پر آواؤ نظر آئیں۔ میرا ارادہ ہوا کہ اس کے متعلق کچھ لکھوں اس لئے کہ گو  
 اس قسم کا ایک ہی واقعہ میرے علم میں آیا تھا تاہم جس طرح اڑتے ہوئے تکتے سے  
 ہوا کا رخ معلوم ہو سکتا ہے اسی طرح اس واقعے میں بھی مجھے ایک عالم گیر دبا کے  
 آثار نظر آتے تھے۔ تاہم اس خوف سے کہ مبادا میرے کچھ لکھنے سے تعلقات کی  
 ناگواری اور بھی بڑھ جائے میں نے کچھ نہ لکھا۔ لیکن حال ہی میں ایک دوسرا واقعہ  
 بالکل اسی قسم کا ظہور پذیر ہوا اور میں نے ضروری سمجھا کہ اب وہ سکوت کو توڑوں  
 اور جہاں میں مسلمانوں کو ہمیشہ صبر و سکون اور ضبط کی نصیحت کرتا رہتا ہوں وہاں اپنے  
 ہندو بھائیوں سے بھی پس کر دوں کہ وہ بھی اپنے ہم مذہبوں کو صلاح نیک دیں۔  
 میرا عقیدہ ہے کہ ہندوستان کے ہر دو بہت سی نیک مسلمانوں کو خیر و کبہ بیٹھے  
 مگر ہندوستان کی عورتیں اب تک شرافت کی روایتوں کی محافظ ہیں۔

مولانا حالی نے اس بے مثل نظم میں جو علی گڑھ کالج میں ایجوکیشنل کانفرنس  
 کے شعبہ تعلیم نسواں کے ایک جلسے میں پڑھی گئی تھی جس کا عنوان ”چپ کی داؤ  
 تھا اور جس کی ابتدا اس مصرع سے ہوئی تھی کہ ع

لے ماؤ بہنو بیٹیو! دنیا میں عزت تم سے ہے

بالکل صحیح فرمایا تھا کہ

ست ولے تھے دنیا میں جو ست بیٹے اپنا کچے کھو

ست دے کے لے ستوتیو! دنیا میں ستاب تم سے

انہوں نے بجائے اس کے کہ ہم اپنی عورتوں سے شرافت کا سبق لیتے ہیں ہم اپنے  
 عیوب کو ان میں بھی ردِ جان دے رہے ہیں اور مجھے اندیشہ ہے کہ ہندو اور مسلمان

کہیں دونوں اس عزت کو بھی نہ کھو بیٹھیں جو ملے دے کے ان کی عورتوں میں باقی ہے۔ اگر مسلمانوں کے عیوب مسلمان عورتوں میں نظر آنے لگے اور ہندوؤں کے عیوب ہندو عورتوں میں تو ہماری رہی یہی شرافت کا بھی خاتمہ ہے اور پھر ہم سر پکڑ کر روئیں گے مگر کھوئی ہوئی عزت و شرافت پھر اٹھ نہ آئے گی۔ میں دونوں ملتوں سے دست بستہ عرض کروں گا کہ میری اس تحریر کو توصیب پر مبنی نہ سمجھیں بلکہ ایک شکستہ دل کی صدا سمجھ کر اس پر توجہ فرمائیں۔ میں نے مان کو اپریشن کی تحریک کے سلسلے میں ہندوستان میں جو دورے کئے ہیں ان میں ہزاروں ہندو ماؤں اور بہنوں نے میری اور میری بیوی بچوں کی وہ خاطر تواضع کی ہے کہ میں اسے کبھی نہیں بھول سکتا، لیکن اہل جزاء الاحسان والا احسان کا بدلہ سولے انسان کے کیا ہو سکتا ہے، میں ہرگز احسان فراموشی نہیں کرتا، بلکہ اس تحریر کے ذریعے سے صرف اسی قدر چاہتا ہوں کہ اپنی ہندو بہنوں کو یاد دلاؤں کہ ان کا بہترین زیور ان کی وہ شفقت و محبت ہے جس نے ہم سب کے دلوں کو موہ لیا تھا اور مسلمان مرد یا ہندو مرد کو کچھ ہی کیوں نہ کریں ان کا شمار وہی ہونا چاہیے جو اب تک رہا ہے۔ ایک شاعر نے خوب کہا ہے ۵

نازک کلامیاں مری تو لڑیں عدد کا دل  
میں وہ بلا ہوں شیشے سے پتھر کو تو لڑوں

## (۶) عورتیں بھی میدان میں اتر آئیں

سہرہ ۱۶ نومبر ۱۹۲۶ء

کل میں نے "سہرہ" میں جن ذوقِ انعامات کی طرف اشارہ کیا تھا جن سے ہمیں عبرت حاصل کرنا چاہیے آج ان کی تفصیل دیتا ہوں۔

بیگم صاحبہ ریاست ..... بعد اپنے چند رشتے دار خواتین اور ماماؤں کے گھلتے سے روانہ ہوئیں۔ اس گاڑی میں بارہ یا چودہ ہندو خواتین بھی تھیں جنہوں نے ابتدا ہی سے کوشش کی کہ یہ مسلمان خواتین اس گاڑی میں داخل نہ ہونے پائیں لیکن جو مردان کے ساتھ تھے وہ انہیں اس گاڑی میں تو بیٹھا گئے اور کہہ گئے کہ اگر یہاں جگہ کم ہے تو اگلے اسٹیشن پر کسی دوسری گاڑی میں بٹھانے کا انتظام کر دیا جائیگا۔ جب گاڑی چھوٹی تو ان مسلمان خواتین نے اپنے بیٹھنے کی جگہ بکانا چاہی مگر ہندو خواتین نے جگہ دینے سے بالکل انکار کیا اور سخت کلامی شروع کر دی۔ بیگم صاحبہ کی ایک عزیزہ جو ان کے ہمراہ تھیں ان کا اکلوتا اٹھارہ برس کا ایک لڑکا جو ایک "تالاب" کی سیڑھیوں پر نہارا تھا پاؤں پھسلنے کے باعث تالاب میں گر کر ڈوب چکا تھا۔ بیگم صاحبہ یہ خبر پا کر اپنی عزیزہ کی تعزیت کرنے اور انہیں اپنے ہمراہ لانے کی غرض سے سکلے تشریف لے گئی تھیں۔ انہوں نے اس دردناک واقعے کا انہند خواتین کے سامنے ذکر کیا اور فرمایا کہ بہنویم لوگ غم زدہ ہیں ہمارے دل دکھے ہوئے ہیں ہم یوں بھی لڑائی بھڑائی کو پسند نہیں کرتے نہ ہمارے دلوں میں آج کسی سے لڑنے کی سکت ہے۔ ہم تم سے تھوڑی سی جگہ مانگتے ہیں! ہمیں ایک کونے میں بیٹھ جانے دو اور ہمیں زیادہ نہ تاؤ لیکن جبریت کا مقام ہے کہ ان

شکستہ دل خواتین کی درد آئینہ استعارے بھی کچھ اثر نہ کیا اور یہ ہندو خواتین انھیں علیحدگی کاڑی میں سے گرا دینے کی دھمکی دینے لگیں۔ اس خوف سے کہ کہیں واقعی یہ سنگ دل عورتیں انھیں گرا ہی نہ دیں بیگم صاحبہ نے دروازے میں اپنا ایک صندوق اڑا دیا تاکہ دروازہ کھل ہی نہ سکے اور جب یہ سلسلہ بڑھتا ہی گیا تو بیگم صاحبہ کی ساتھیوں میں سے ایک نے کہا کہ ٹھہرو! اسٹیشن آئے دو تم ابھی اپنے ساتھ کے مردوں کو بلاتے ہیں۔ اس پر یہ ہندو خواتین فرماتے لگیں کہ تم کتنوں کو بلا سکتی ہو، تمہارے ۷ کروڑ ہیں تو ہمارے ۲۲ کروڑ ہیں۔ تمہیں اور تمہارے مردوں کو سب کو بھون ڈالیں گے۔ وہ دن دور گئے جب ہم دب جایا کرتے تھے اب ہم تم مسلمانوں سے ہرگز دوسرے والے نہیں۔

بیگم صاحبہ ایک عمر دہیہ میں جن کی خاندانی شرافت اور طبیعت کی اقتاد انھیں ہرگز اجازت نہ دیتی تھی کہ اس قسم کے جھگڑوں میں پڑیں اور تو تو میں میں یا اٹھاپائی کریں۔ انھوں نے ابتدا ہی سے اس سے بچنا چاہا مگر سب کوشش بے ثمر ثابت ہوئی۔ وہ ہندو مسلمانوں کے آئے دن کے جھگڑوں کا حال سنا کرتی تھیں اور افسوس کیا کرتی تھیں کہ ہندو مسلمانوں کو کیا ہو گیا۔ جو لڑائیاں کبھی پہلے یہاں برسر میں ایک بار بھی نہ ہوتی تھیں وہ اب ہر برس کیا ہر مہینے ہونے لگیں لیکن ان کو اس کا تو دم و گمان بھی نہ تھا کہ ان جیسی پردہ نشین خاتون خود کی ایسے جھگڑے میں مبتلا ہوں گی، ان کے ساتھ کی ایک خاتون کے محض اس کہنے پر ”ٹھہرو! اسٹیشن آئے دو“ ہم بھی اپنے ساتھ کے مردوں کو بلاتے ہیں“ سات کروڑ اور بائیس کروڑ کی بحث چھڑ جانے سے وہ ہکا بکا ہو کر رہ گئیں اور انھیں اندیشہ ہوا کہ کہیں واقعی ہندو مسلمانوں میں فساد صرف ان کے ریل گاڑی میں ٹھوڑی سی جگہ حاصل کرنے کی کوشش کے باعث نہ برپا ہو جائے اور ان کا نام سب اخباروں

میں چھپتا پھرے۔ (انہیں معلوم نہیں ہے کہ میں واقعے کو درج اخبار کر رہا ہوں اور مجھے خوف ہے کہ وہ میری اس تحریر کو بھی اسی بنا پر پسند نہ کریں گی۔) ان پر اس سلسلہ میں خلافت توقع واقعے نے بڑا اثر کیا اور جن سوز غامتوں نے شاید ساری عمر میں ایک بار بھی کسی برابر دلی کی بھی منت سماجت نہ کی ہو اس نے اٹا اپنے ساتھی ہی کو ڈانٹا اور ہاتھ جوڑ کر استغاثہ نہیں بلکہ واقعہ ان سب وعورتوں سے کہا کہ بی بی ہوا ان سے قصور ہوا معاف کرو! تم تم سے جہاں بیٹھے کو کہو گی ہم وہیں بیٹھ جائیں گے۔ اتنا لیا سفر نہ ہوتا تو ہم کھڑے کھڑے ہی چلے جاتے، نہ ہم اپنے مردوں بلائیں گے نہ کسی سے شکایت کریں گے، تم اپنی ہم بانی سے ہیں جتنی جگہ دید و گی ہم اسی پر قناعت کریں گے اور صبر و سحر کر کے بیٹھ جائیں گے۔ اس طرح یہ قصہ ختم ہوا مگر کون کہہ سکتا ہے کہ قصے، کہانیاں، 'کب' اور 'کس طرح' ختم ہوں گے۔

میں نے کل عرض کیا تھا کہ میں اس قصے کے شائع کرنے میں بہت متاثر تھا اور کچھ تو سلیم صاحبہ..... کے خیال سے اور کچھ اس وجہ سے کہ مبادا مہندو مسلموں کے باخوش گوار تعلقات اور باخوش گوار ہو جائیں میں نے اب تک اس کو شائع نہیں کیا تھا حالانکہ اس ایک ہی واقعے سے مجھے نہ صرف یہ معلوم ہوا تھا کہ ہمارا کام سنگ کدھر ہے بلکہ آئے و گئے ایک بڑے اور سخت تباہ کن طوفان کا بھی پتہ چلتا تھا مگر جب میں نے وہ دورہ واقعہ سنا جس کی تفصیل میں درج ذیل کرتا ہوں تو میں مجبور ہو گیا کہ اپنے ہم وطنوں کو متنبہ کر دوں کہ اس ختم کے واقعات سے عبرت حاصل کریں اور اس جنگ بین الملل کا جلد جلد خاتمہ کریں جو قریب ہے کہ ہماری عورتوں کی شرافت کا بھی ہماری ملکی عزت کی طرح خاتمہ کر دے۔

اودھ رو سکھینڈ ریلوے کے ایک اسٹیشن سے، چند مسلمان خواتین اور

ایک ہندو خاتون ایک گاڑی میں سوار ہوئیں اور جب معمول سابق یہ سب اخلاص و محبت کے ساتھ بات چیت کرتی چلی آئیں۔ لیکن مراد آباد کے اسٹیشن پر ان خواتین کی گاڑی میں ۹ اور ہندو خواتین داخل ہوئیں جو گنگا انسان کے لئے گڈھ مکتیشر جاری تھیں۔ اوروہ کے اسٹیشن پر ایک مسلمان خاتون اسی گاڑی میں چڑھنے لگی۔ جوں ہی اس نے گاڑی میں قدم رکھا ان ہندو خواتین نے اسے اس زور کا دھکا دیا کہ وہ پیچھے کو گر پڑی اور اگر اس کا شوہر پیچھے نہ ہوتا اور اسے منہ بھال نہ لیتا تو اس کے سخت چوٹ آتی جو مسلمان خواتین اس گاڑی میں تھیں انھوں نے پوچھا کہ آخر اس غریب کو کیوں دھکا دیا تو کہا کہ یہاں جگہ نہیں ہے اور فوراً گاڑی کا دروازہ بند کر دیا۔ اس پر اس کے شوہر نے اصرار کیا کہ جگہ دو تو ان ہندو خواتین میں سے ایک نے فوراً اپنے پیر سے جوتی نکالی اور وہ اس غریب شوہر کے رسید ہی کر دی گئی مرنی اگر ایک مسلمان خاتون جو گاڑی میں تھی اس جنگ جو ہندو خاتون کا ہاتھ نہ پکڑ لیتی۔

مسلمان خواتین سلیم صاحبہ یا سست..... کی طرح نہ معترض ہیں نہ ان میں اس قدر ضبط کادہ تھا اور وہ اس کی بھی پرواہ نہ کرتی تھیں کہ کہیں اخباروں میں ان کا ذکر نہ ہو جائے انھوں نے اصرار کیا کہ اس مسلمان خاتون کو بھی گاڑی میں آئے دیا جائے اور ان میں سے ایک نے اس غریب کو اپنی جگہ دے دی اور خود دھڑی ہو گئی۔ مراد آباد سے سوار ہونے والی ہندو خواتین نے اس پر بھی سخت کلامی کا سلسلہ جاری رکھا اور ملن ہست کہ یہ بڑھ کر اٹھ پانی تنک پہنچ جانا، مگر جو ہندو خاتون ان مسلمان خواتین کے ساتھ ہی گاڑی میں سوار ہوئی تھی اس نے اپنا کھانا پٹلی پر سے اٹھا کر اپنی گود میں رکھ لیا اور اس مسلمان خاتون کو جس نے اپنی جگہ اوروہ سے سوار ہونے والی مسلمان بہن کو دے دی تھی اپنے پاس بٹھالیا۔ اس پر کبوتر

کی بیڑیاں اس ہندو بہن پر گولہ باری کر لئے گئیں۔ اس سے سب کہنے لگیں کہ کیا یہ سب  
 سنگی تھی جو اس کے لئے توڑے جگہ خالی کر دی۔ اور پھر اس کا اخوس کیا گیا کہ مسلمانوں  
 میں تو اس قدر اتفاق ہے کہ ایک مسلمان عورت کے لئے دوسری نے جگہ خالی  
 کر دی مگر ہندوؤں میں مطلق ایسا نہیں دیکھو ایک ہندو عورت نے ہندو عورتوں کا  
 ساتھ نہیں دیا بلکہ ایک مسلمان عورت کو اپنا کھانا اٹھا کر اپنی بغل میں بٹھالیا۔ پھر  
 اٹھان کے باعث ہندو مسافروں کی کثرت پر گھنڈا کیا جاتا تھا اور کہا جاتا تھا کہ یہی  
 مسلمانوں کا خون ہو جاتا اور بار بار اس حسرت پا پوش رسانیدن کا بھی اظہار کیا جاتا  
 تھا کہ ہائے میں اس مسلمان مرد کی جوتی سے خبر نہ لے سکی، میرے دل کو تو اس وقت  
 چین آتا جب میں نے اس کی چنیا پر ایک جوتی رسید کی ہوتی مسلمان خواتین  
 جو ان تھیں اور پر جوش تھیں مگر مہاتما گاندھی جیسے ہندو کے اخلاص و محبت کی  
 گرویدہ تھیں اور ہزاروں ہندو خواتین ان سے اسی اخلاص و محبت کا سلوک کر چکی  
 تھیں۔ اس ایک واقعے سے ان کے دلوں میں ہندوؤں کی نفرت پیدا ہونے  
 والی نہ تھی نہ وہ تشدد کی حامی تھیں کہ اس قسم کی گفتگو سن کر وہ ایک مسلمان مرد  
 کے جوتی رسید کرنے کی خواہش مند ہندو عورتوں سے کہتیں کہ مردوں سے توبہ  
 میں جنگ کرنا پہلے ہم سے منٹ لو۔ انھوں نے اسی پر اتفاق کیا کہ ان بہنوں سے  
 کہہ دیں کہ واہ! آپ کیسی اچھی عبادت گزار ہیں کہ عبادت کی غرض سے لنگا جی  
 کے آستان کو تو جاری ہیں مگر دل میں اتنا بغض و کینہ بھرا ہوا ہے کہ مسلمان مردوں  
 کے جوتیاں نہ مار سکتے پر دل ہی دل میں علی اور بھتی جاتی ہیں!

میں ہندو اور مسلمان خواتین کا مقابلہ کرنا نہیں چاہتا۔ میرے لئے اس  
 ہندو خاتون ہی کا جس نے اپنا کھانا اٹھا کر اپنی گود میں رکھ لیا اور ایک مسلمان  
 بہن کے لئے جگہ خالی کر دی ان ہندو خواتین سے مقابلہ کافی ہے مجھوں سے:

اُنکے مسلمان بہن کو گناہی میں تادم رکھتے ہی دھکا دے کر لیٹ فارم پر گرانا چاہا، پھر اس کے شوہر کے جوتی لگانا چاہی اور جو مسلمانوں کے اس اتفاق پر رشک کرتی تھیں کہ ایک مسلمان بہن نے دوسری بہن کے لئے اپنی جگہ خالی کر دی اور ہندوؤں کی اس "نا اتفاق" پر کوجہ کرتی تھیں کہ ایک ہندو بہن نے اس مسلمان بہن کے لئے جگہ نکال دی۔

خدا مسلمانوں کا اتفاق "نا قیامت قائم" رکھے اور خدا ہندوؤں میں وہ اتفاق کبھی قائم نہ ہونے دے جو ایک ہندو بہن سے دوسری ظالم اور زیادتی کرنے والی ہندو بہنوں کے ساتھ یکس پات کر لئے بلکہ خدا ہمیشہ اس "نا اتفاق" پر ہی کو قائم رکھے جو پہلے ہندو مسلمانوں کو حق اور شرافت کی حمایت پر آمادہ کیا کرتی تھی۔ ہماری جنگ بین الملل اب مردوں سے نکل کر عورتوں تک پہنچ گئی ہے۔ خدا ہمیں عقل اور سمجھ دے کہ اس کے انجام پر غور کریں۔ قاعتہ برو یا ادلی الایہما داکھوں والو! عبرت حاصل کرو۔



# ۱) سوامی شروہانند جی کا قتل

اور

## دونوں ملتوں کا امتحان

ہمدرد ۱۹۲۶ء جنوری

میں نے کوئٹا ڈاکے سالانہ جلسہ انڈین نیشنل کانگریس کے موقع پر اپنے خطبہ صدارت میں جس کا ملک نے خاصاً خیر مقدم کیا تھا عرض کیا تھا کہ ہندو مسلم منافقات کے موفعوں پر یہ سخت غلطی ہوتی ہے کہ ہندو حضرات مسلمانوں کو ان کے عیوب بتاتے ہیں اور مسلمان حضرات ہندوؤں کو ان کے عیوب جلاتے ہیں۔ یہ صحیح طریقہ اصلاح ہے مگر نہیں کیونکہ یہ اپنی اصلاح کرنے کے ہر ایک ملت دوسری ملت پر اور براہِ افروختہ ہوتی ہے۔ صحیح طریقہ اصلاح یہ ہے کہ ہر ملت کی اصلاح کا کام اسی کے رہنماؤں پر چھوڑ دینا جیسے وہ نہ دوسری ملتوں کے عیوب کو اپنی موعظت و ہند، نصیحت و ملامت سے کام لے کر کچھ اور بگاڑ رہی دیں گے، ناگاہ مطلق نہ ہوگا۔ میں نے عرض کیا تھا کہ :-

”کتنی ہی بار ہم نے دیکھا ہوگا کہ ایک محلے کے رہنے والے بیکے ایک دوسرے کے ساتھ کھیلے کھیلتے کسی چھوٹی سی بات پر آپس میں جھگڑنے لگے ہیں اس کے بعد ہر ایک اپنی اس کے پاس اور ادا ہوا جاتا ہے اور اپنے ساتھ سے کھیلنے والے بچوں کی رشتہ خوئی کا المیہ آنکھ سے اپنی ماں کو دیکھتا ہے اور ساتھ ہی ساتھ اپنی خوش خصال کی تہنیدیں

کے بھی پل باندھ دیتا ہے۔ سمجھدار مائیں ہمیشہ اپنے ہی بچے کے خلاف فیصلہ صادر کیا کرتی اور انھیں بھڑک دیا کرتی ہیں اور اس پر بھی ان کے بچے اپنے ساتھیوں کی شکایت کرتے رہتے ہیں تو انھیں حکم ملتا ہے کہ اچھا آؤ ایسے مشریر یا بھٹیوں کے ساتھ نہ کھیلا کرو! سڑک جو محلے کے بچوں کے لئے کھیل کا میدان ہوتی ہے اس کے بعد شکایت کرنے والے کے لئے شجر ممنوع قرار دے دی جاتی ہے۔ لیکن ہمارے نیک فرشتے شکایت کرنے والے دوست پر قید نہائی بہت جلد گراں گزر گئے گنتی ہے اور اپنے ساتھیوں سے چند دن کی علیحدگی ان کے گناہوں کو دھونا شروع کر دیتی ہے اور دوسرے تیرے ہی دن وہ بالکل بخش دے جاتے ہیں اور شکایت کرنے والا خود اپنی ماں سے ان کی سفارش کرتا ہے اور ان کے ساتھ کھیلنے کی اجازت حاصل کر لیتا ہے۔ لیکن اس حصول اجازت کے ساتھ ہی سمجھدار ماں یہ بھی نادر شاہی حکم صادر کر دیا کرتی ہے کہ دیکھو پھر دوسرے ہوئے اور دوسروں کی شکایت کرتے ہوئے نہ آنا۔ یہ وہ طریقہ ہے جس سے محلے میں امن و صلح قائم ہوتی ہے۔ لیکن دنیا میں اگر سمجھدار مائیں ہیں تو سمجھ ماؤں کی بھی کمی نہیں بلکہ اکثریت نا سمجھ ماؤں ہی کی ہے جو ہی ایک نا سمجھ ماں کے پاس اس کا جگر گوشہ روتا، منہ لیورتا اور ساتھیوں کے جو درد منہ کا گلہ لے کر ان کی ہمدردی ہی نہیں بلکہ ان کی امداد کا طالب ہو کر آتا ہے وہ پیٹ کی مانتا ہے مجبور ہو کر اسے کلیجے سے لگاتی اور اس پر محبت اور درد کے آنسو گراتی ہے اور جب وہ جذبہ اپنی فطرتی انتہا کو پہنچ چکتا ہے تو پھر جذبہ انتقام کی اہتمام کی باری آتی ہے۔ یہ نا سمجھ ماں دوڑی ہوئی اس شریر

بچے کی ماں کے پاس جاتی ہے جس نے اس کے زشتہ فحلت نوہال پر اس قدر غم ٹھہرایا ہے اور اس سے شکایت کر کے غوب دل کے پھوسے پھوڑتی ہے اور اشارے کنایے میں یہ بھی صاف ظاہر کرتی ہے کہ بچے کی شرارت اس خرابی زربیت کا نتیجہ ہے جس کی ذمہ دار شریر بچے کی ماں ہے۔ اس کا جواب سوائے اس کے کیا ہو سکتا ہے کہ میرا بچہ تو شریر نہیں ہے تیرا ہی بچہ شیطان کے کان کاٹتا ہے اور سپوت ایسا کیوں نہ ہو جب اس کے ماں باپ خود شیطان کے بھی با دا میں پھر جگ چھڑنے میں کیا دیر تھی؟

گالیوں اور کوسنوں کی توپوں کے دانے کھل جاتے ہیں اور بات پشت تک ان کی زد میں آ جاتی ہیں۔ اب کیا تھا؟ اب مردوں کی باری آتی ہے اور اگر وہ بھی نا سمجھ ہوتے ہیں اور عزت آبرو کا انھیں بھی اتنا ہی خیال ہوتا ہے اور وہ بھی اتنے بڑے ناک والے ہوتے ہیں کہ ناک پر کھٹی بیٹھ جائے تو ناک کوٹالیں تو عورتوں کی بے ضرر حکام گلوت میں وہ بھی نہ کیے ہو جاتے ہیں اور وہی گالی جو ایک عورت دوسری عورت کو دیتی ہے اور جو بالعموم بے معنی سمجھی جاتی ہے وہی ایک مرد بھی ایک عورت کو دیتا ہے تو نہایت معنی خیز ہو جاتی ہے اور اگر اس کا جواب دوسرا مرد لکھ سے نہ دے تو خاندان بھر کی ناک کٹ جاتی ہے۔ اب زبانی جمع خرچ بند ہو جاتا ہے اور ہاتھ پیر کی لڑائی شروع ہو جاتی ہے اور وہ حملہ بڑا خوش نصیب ہوتا ہے جہاں لکھ پڑگہ فقط ان در لڑنے والے بچوں کے والدین ہی تک محدود رہے اور دونوں کے کنبے طبر تک دونوں خاندانوں کے حائیتوں تک اس کا سلسلہ

نہ بڑھے۔ اس جنگ پر بہترین تبصرہ تو اس طرح ہوتا ہے کہ ادھر سے پولیس آکر دونوں فریقوں کے بڑوں کی مشکلیں کس کے اور انہیں تھکوا یہ پہنا کر حالات کو سہ جاتی ہے اور ادھر وہ دونوں گھرانوں کے بیوت جن سے اس جنگ عظیم کا آغاز ہوا تھا، اگلے میں اللہ ڈالے، مڑک پر گلی ڈنڈا، دھالی چونا یا کیدی کھیلنے اس طرح ردائے ہوتے ہیں گویا کبھی ان میں رلائی ہی نہیں ہوئی تھی!

انہی تجربات کی بنا پر ہیں کافی سبق مل چکا ہے کہ ہمارے ملی منافقات نہ تو اپنی ملت کی حمایت سے مٹ سکتے ہیں جیسا کہ ایک زمانہ میں میں خود کرتا تھا، نہ ایک نصف مزاج اور بے تعصب ثالث کا جامہ پہننے سے بلکہ یہ اسی طرح مٹ سکتے ہیں کہ ہر دولت کے رہبر اور رہنما اپنی ہی ملت کی گالیوں کے مستحق نہیں۔ اور چونکہ مجھے اور میرے بھائی کو بطور رسائی کے اپنی ہی ملت کی بہت کچھ گالیاں سننی پڑتی ہیں مجھے صرف اطمینان ہی نہیں ہے کہ میں ایک سچا محب وطن بن رہا ہوں بلکہ اس کی بھی کسی قدر امید ابھ چکی ہے کہ دونوں ملتیں غریب مل جائیں گی اور ان میں باہمی معافی ہو جائے گی۔ غالباً اس کے بعد مجھے یہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے کہ میں اس سیاسی درمیان کے شروع کرنے کا مشورہ ہر ملت کے احباب کو دیتا ہوں۔

انوس کہ میرا کوئی ڈاکا خطبہ، صداقت اور معاملات کی طرح اس معاملے میں بھی صدا بھرا ثابت ہوا۔ جو مسلمان ترک تعاون میں شروع سے شریک بھی نہ ہوئے ان سے شکایت ہی کیا ہے۔ مگر اکا دکا وہ مسلمان بھی کسی قدر ان ملی منافقات کی رد میں بہ گئے جو ہمارے شریک و معاون تھے لیکن محمد اللہ کہ ہمارے

اکثر شرکار و معاونین ثابت قدم ثابت ہوئے اور حکیم اجل خاں صاحب اور اکثر انصاری صاحب، خواجہ عبدالحمید صاحب اور تصدق احمد خاں صاحب شروانی اور چودھری خلیق الزماں صاحب اور شعیب قریشی صاحب، محمد شفیع صاحب داؤدی اور سیٹھ یعقوب حسن صاحب، ڈاکٹر محمود صاحب اور منظر علی صاحب سوختہ گج تنک اسی شاہ راہ وحدت نویہ پر گام زن ہیں اور مولانا ابوالکلام آزاد صاحب کے متعلق تو مسلمانوں کو ایک حد تک واجبی شکایت بھی پیدا ہو گئی ہے۔ غرض کہ مسلمان کانگریسیوں کی جماعت کی جماعت اپنے اصولوں پر قائم رہی اور جو برا بھی صراطِ مستقیم سے بھٹکا خود ان کے مسلمان ساتھیوں نے ان پر طاعت کی چٹا پٹ ڈاکٹر کچلو صاحب غفر علی خاں صاحب اور بعض پنجاب کے اور حضرات اس کی نظیر ہیں۔ خود دہلی میں جو فسادات جولائی ۱۹۲۲ء میں رونما ہوئے ان کے بعد بھی دہلی میں دوبارہ قیام پذیر ہوا اور یہاں آتے ہی جو بیان میں نے اخبارات میں شائع کرایا اس میں بھی مسلمانوں کی غلطیوں پر ان کو نصیحت کی اور صاف کہہ دیا کہ گوجے معلوم ہوا ہے کہ ہندو سے بھی اس قسم کی غلطیاں سرزد ہوئی ہیں مگر ہندو کی اصلاح ان کے رہنماؤں کا کام ہے اسے وہ انجام دیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ اجل خاں صاحب بھی ایک مفصل اور شرح بیان اخبارات میں شائع نہ کیجئے تھے اور گوجہ دونوں پر اپنی ملت کے بہت سے افراد کی طرف سے طعن و تشنیع کی بوجھار بہتی رہی اور بعض گمراہ کن نام نہاد رہنماؤں نے جھوٹ اور مبالغے سے کام لے کر امت اسلامیہ کو ہمارے خلاف بہت کچھ ابھارا اور بعض آج تک ابھار رہے ہیں۔ لیکن ہم نے اس کی مطلق پرواہ نہ کی اور اسی باعث مسلمان ہم سے اب تک اس کی شکایت کرتے ہیں کہ جب اور تو اور مہاتما گاندھی بھی اپنی ملت کے مفسدہ پردازوں کو تسلیم نہیں کرتے تو تم بعض مسلمانوں کو کیوں برا کہتے ہو۔

پیری رائے میں بہانہ لگانا بھی نے اس امر میں غلطی کی۔ گو انھوں نے بھی اپنے ”پینگ انڈیا“ والے مشہور مضمون میں جو ۱۹۲۲ء میں جوبہ میں لکھا گیا تھا آریہ سماج اور ان کے بعض نیتاؤں اور خود آریہ سماج کے بانی سوامی دیانند کی کتاب ”سٹیاریٹھ پرکاش“ کے متعلق اپنے خیالات کا صفائی سے انہار کر کے اپنے تئیں آریہ سماج کے طعن تشنیع کا مورد بنایا تھا۔ تاہم بعض اور مہندوستانیوں کے متعلق ہم اور وہ آج تک ہم خیال و ہم زبان نہ ہو سکے۔ سنہ ۱۹۲۵ء کے کانپور کانگریس سے کچھ قبل پنجاب کے بعض مسلمان لیڈروں کے ساتھ ساتھ وہاں مہندو لیڈروں کے طرز عمل ہی اعتراض کیا تھا جس کے باعث مہندوان سے سخت بیزار ہو گئے تھے لیکن سب مہندو یکساں نہ تھے۔ ہزاروں لاکھوں اس تعصب کا شکار اب تک نہ ہوئے تھے جو مہندو سمجھائیں پھیلا رہی تھیں۔ مگر افسوس وہ بھی زبان بند نہ تھے اور ایک حد تک درپردہ دین ہنود کی حمایت سے مرعوب۔ اس مرعوبیت پر ایک مہندو بھائی نے جو ”پریم چند“ کے ادبی نام سے مشہور ہیں غالباً ۱۹۲۳ء میں ہی کانپور کے مشہور رسالے ”زمانہ“ میں صحیح تبصرہ کر کے ہنود کی بھی حق پسندی کا ثبوت دیا تھا۔ کاش افغانی کے بتلائے اور جملائے پر ان کی ملت اپنی حق پسندی کا مزید ثبوت دیتی مگر ایسا نہ ہوا اور اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پنجاب میں ’صوبہ جات متحدہ میں‘ ’صوبہ جات متوسط و برابریں‘ اور ’صوبہ بہی‘ میں سورا جیوں کو زک اٹھانی پڑی اور مہندو سمجھا کا پر و پیگنڈا کا مایاب ہوا۔ خود بنگالیں بھی سورا جیوں کو شکست ہوتی اگر بنگال کے سورا جیوں نے سچے وطن پرور داس آجھانی کے مہندو مسلم معاہدہ کو اپنی پارٹی کے پروگرام سے خارج نہ کر دیا ہوتا اور گلگتہ کے فسادات کے دوران میں اور ان کے بعد مسلمانوں کے خلاف ایک حد تک بڑے بازار کے مارہ واپڑوں کی سی ذہنیت بنگالیوں میں پیدا نہ ہو گئی ہوتی اور سورا ج پارٹی کے اخبار ”فارورڈ“ نے بھی دیگر بنگالی اخبارات کی طرح مسلمانوں

کے خلاف زہرا گھانا شروع نہ کر دیا مہتابا۔ بہار کو سرحدیت راجندر پرشاد اور مولانا محمد شفیع  
 داؤدی نے اس زہریلے اثر سے بہت کچھ محفوظ رکھا اور وہ اس کے لئے لائق صد تبریک  
 و تحمیں ہیں۔ مگر اس میں جنگ ہندو مسلم کی نہ تھی بلکہ برہمن اور غیر برہمن کی تھی مگر وہاں  
 بھی سری نواس انگلر جیسے سپے وطن دوست اور غیر متعصب رہبر کو اسی طرح کے  
 وطن دوست اور غیر متعصب مسلمان رہبر مل گئے جن میں سید رضی صاحب جیسے سوا جیو  
 کے زخم خوردہ سوراچی خاص طور پر قابل ذکر ہیں اور محمد اللہ اس صوبے کی کانگریس  
 پارٹی بھی ہندو سبھا کے پروپیگنڈے کے اثر سے محفوظ رہی۔ بہر حال جہاں جہاں  
 اس پروپیگنڈے کا اثر انتخابات میں کانگریس کی کامیابی پر پڑا وہاں اسے کانگریس  
 ہندو خود سبھا کے لیڈروں سے سخت بیزاری اور بے ہرگز مصلحت وقت نہیں کہ کوئی  
 مسلمان ان کے زخموں پر نمک چھڑکے۔ میرا آج بھی یہی عقیدہ ہے کہ خود ہندو بھائی  
 ہندو غلط کاروں کی اصلاح کریں اور مسلمان بھائی مسلمان غلط کاروں کی اصلاح  
 کریں۔

مہاتما گاندھی کا البتہ مرتبہ دوسرا ہے اور وہ ضرور ڈانٹنی کا اہم اور نازک فرض  
 ادا کرنے کے اہل ہیں اور وہ اس فرض کو ادا کرنے کی کوشش ہی کرتے رہتے ہیں۔ گو  
 میرا آج بھی ان سے یہ حیثیت ان کے ایک عزیز خور و اور سیاسی چیلے کے نہایت  
 ادب و احترام سے مطالبہ ہے کہ وہ بعض ہندو لیڈروں کے طرز عمل پر از سر نو غور  
 فرمائیں اور اگر ان پر بھی اسی طرح ثابت ہو جائے جس طرح خود مجھ پر ثابت ہو چکا ہے  
 کہ یہ لوگ مسلمانوں کے خلاف تعصب سے کام لیتے ہیں اور ہندو کو مسلمانوں کے خلاف  
 ابھار کر اس وحدت تو میہ کو نقصان پہنچا رہے ہیں جو مہاتما جی کو اس قدر عزیز ہے  
 تو ان کو یہی تنبیہ کریں خواہ وہ ہندو جاتی کے اور کاموں میں ان کے ساتھ رہ کر اور  
 ان کے دوش بدوش کھڑے ہو کر کام کرتے رہیں اور ان کی اس شرکت کے باوجود

سب ہندوؤں کو معلوم ہو جائے کہ ہاتھاجی اور ان لوگوں کے درمیان یقیناً وہ ”ہاتھاجر“  
 حاکم ہے جس کا ہاتھاجی کڑا آباد میں اکتوبر ۱۹۲۲ء میں صوبائی انتخابات متحدہ کی کانفرنس  
 کے موقع پر اس قدر صاف الفاظ میں اظہار فرمایا تھا۔ آج یقیناً مسلمانوں کو ان کی خاموشی  
 اور نیز ان کے بعض الفاظ سے غلط فہمی ہوتی ہے اور جو تعصب کے شکار ہیں ان کے  
 تعصب میں اور جو اس سے بچے ہوئے ہیں ان کی مایوسی میں ہاتھاجی کے طرز عمل  
 سے ترقی ہوتی ہے اور ان میں غیر متعصب سے غیر متعصب کے قلب کی بھی وہی  
 کیفیت ہے جو غالب کے اس حسرت بھرے شعر سے ظاہر ہوتی ہے۔

دائے گریہ مرا ترا انصاف محشر میں نہ ہو

اب تلک تو یہ توقع تھی کہ وہاں ہو جائے گا

ہاتھاجی پر سوای جی کے قتل کے دردناک واقعے نے وہی اثر کیا جس کی  
 توقع تھی۔ میں مسلمانوں سے کہنا چاہتا ہوں کہ وہ اسے نہ بھولیں کہ ہاتھاجی ہندو ہیں  
 اور وہ فخریہ فرمایا کرتے ہیں کہ میں ایک ”چست سنیا سی“ ہوں۔ وہ ایک ہندو گھر  
 میں پیدا ہوئے ہیں اور ایک ہندو گھر میں ان کی پرورش ہوئی ہے۔ ان کی عمر کا  
 زیادہ حصہ ہندو دوست احباب کی صحبت میں گزرا۔ گوان کی جلی سچائی کا یہ لازمی  
 نتیجہ تھا کہ وہ سب ملتوں کے لوگوں سے مل کر ان سے بھی محبت کریں اور ان کے  
 عقائد اور اعمال پر بے صفائے نظر ڈالیں۔ وہ کسی مذہب کو خوبی سے متعارف نہیں سمجھتے اور  
 میرا یہ خیال تھا کہ گوانی میں خود انھوں نے بھی تصدیق فرمادی کہ ان کا کلمہ  
 لا الہ الا اللہ، وکل قوم ہاد وکات الناس امتہ واحدہ ہے۔ وہ  
 رسول اکرم کی رسالت پر بھی ایمان رکھتے ہیں، مگر وہ غالباً کسی نئی کوہارے عقیدے  
 کے مطابق معصوم نہیں سمجھتے اور نہ رسول اکرم (روحی فدا) کے خاتم النبیین



ہونے کے ہماری طرح قائل ہیں۔ میرا قیاس ہے کہ ان کی دشمنیت بھی دبا القیضا علیہ آ بارنا سے بالکل محفوظ نہیں رہے اور ہندو کے عوام سے ضرور مختلف العقیدہ ہیں مگر وہ سمجھتے ہیں کہ جو ان کا خاص عقیدہ ہے وہ ہندو دھرم ہے اور جو ہندو ان سے اختلاف رکھتے ہیں انھوں نے ہندو دھرم کو سمجھنے میں غلطی کی ہے۔ یہ بھی یاد رہے کہ مسلمانوں میں ایک کلمہ ہم میں سے ہر ایک کے اسلام کی کوٹی ہے۔ مگر جہاں تک مجھے علم ہے ہندو دھرم میں ایسا مختصر جامع اور مانع کوئی کلمہ نہیں ہے۔ ہمارا ضعیف آسانی بھی ایک مختصر سی کتاب ہے جس کے حرف حوت کو ہم خود اللہ کا کلام مانتے ہیں نہ کہ نبی اکرم کی الہامی تصنیف ع

ہمہ گفتار معشوق است قرآن کہ می دارم

ہندو میں یہ درجہ کسی کتاب کو نہیں دیا جاتا۔ پھر آریوں اور سائنسوں میں گو وید کے تقدس پر اتفاق ہے مگر پرانوں کے متعلق ان میں سخت اختلاف ہے اس وقت بھی تفسیر ذراویل، رلے اور قیاس سے ہم میں کتنے اختلافات پیدا کر دئے ہیں پھر ہندو میں اختلاف کیوں نہ ہوں۔ اور اگر سید احمد خاں کہہ سکتے تھے کہ جس کو علمائے ان کی ”نیچر“ کہا وہ عین اسلام ہے تو پھر ہندو تانہ کا مذہبی سے کون کہہ سکتا ہے کہ جے آپ ہندو دھرم کہتے ہیں وہ ہندو دھرم نہیں۔ بلکہ یہ وہ اسے ساتھی ہندو دھرم اور درن آخر ہم دھرم مانتے ہیں اور جس چیز کو وہ ہندو دھرم مانتے ہیں اس سے اب تک ان کو تسکین ملتی رہی ہے اور وہ اس پر مطمئن ہیں۔ اسی دھرم میں وہ اہمنا پر مودھرم کو بھی شامل سمجھتے ہیں۔ چاہے ماوی بی اور لالہ لاجپت رائے موئی لالہ جی اور بہت سے اور ہندو شامل سمجھیں یا اس سے وہ مٹی نہیں جو مہاتما جی لیتے ہیں۔ اہمنا پر مہاتما جی جس قدر اصرار کرتے ہیں اور جن منہوں میں وہ اسے لیتے ہیں اس قدر مسلمان نہ اصرار کرتے ہیں نہ ان منہوں میں مسلمان اسے لیتے ہیں۔ اس لئے جو اثر

چوری چورایا کھانٹ کے کشت و خون کا ان پر ہوتا ہے وہ نہ مسلمانوں پر ہوتا ہے اور نہ ہر سہند و پر۔ اور اسی طرح قتل کی واردات ہیں جن کا اثر ان کے قلب پر اور لوگوں سے کہیں زیادہ ہوتا ہے۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ وہ کشت و خون میں "کامیاب" فریق اور قتل کی کسی واردات میں قاتل کے خلاف اور لوگوں سے زیادہ اثر قبول کرتے ہیں اور جو لوگ میری طرح ان کی سچائی اور بے نقصبی پر کامل یقین رکھتے ہیں وہ بھی یہ سمجھنے پر مجبور ہیں کہ ایسے فریق اور ایسے شخص کے متعلق مہاتما جی بلاادماک و شعور کے یعنی (Inconsciously) خود فریق مخالف ہو جاتے ہیں۔ پھر یہ بھی یقینی ہے کہ قضا اثر نمود کی جانب سے خطوط کے ذریعے اور ذہانی گفتگوؤں میں مہاتما جی پڑنے کی کوشش کی جاتی ہے اس کا عشرہ عشرہ بھی مسلمانوں کی طرف سے ڈالنے کی کوشش نہیں کی جاتی۔ ایسی حالت میں تعجب اس پر نہ ہونا چاہئے کہ مسلمانوں کے متعلق قلاں بات جس پر مسلمان پوری طرح راضی نہیں ہو سکتے مہاتما جی نے کیوں کہی بلکہ تعجب اس پر ہونا چاہئے کہ مہاتما جی بھی مسلمانوں کے خلاف ملے آثار یاتیں کیوں نہیں کہا کرتے۔ حقیقتاً جس کامیابی کے ساتھ مہاتما جی اپنے گرو ویش کے مخالف اثرات کا مقابلہ کرتے ہیں وہ ان کی جلی سچائی اور بے نقصبی کی بہترین دلیل و بران ہے اور اگر ہم جانتے ہیں کہ وہ اس مقابلے میں اور بھی زیادہ کامیاب ہوں تو ہمیں ان کو حقیقت سے آگاہ کرنے کی اب سے کہیں زیادہ کوشش کرنی چاہئے اور مجھے یقین ہے کہ مسلمانوں نے اگر کما حقہ کوشش کی تو وہ ہرگز ناکام نہیں رہیں گے۔

میں جانتا ہوں کہ مسلمان تمام امور کا لحاظ رکھ کر اس معتمدین پر غور کریں جو سوامی جی کے قتل کی خبر وحشت اثر سنتے ہی اس سے متاثر ہو کر مہاتما جی نے اس دردناک واقعے پر اقام فرمایا تھا۔ آج میں اسی قدر عرض کرنا چاہتا ہوں کہ

مہاتما جی نے خوب کیا کہ دونوں ملتوں کو تنبیہ کر دی کہ کج سہند و مسلمان دونوں کا امتحان ہے۔ مجھے خوشی ہے کہ مسلمان اب تک اس امتحان میں کامیاب ثابت ہوئے ہیں اور انھوں نے اس دردناک واقعے پر نہایت صفائی کے ساتھ اور ریب و شک کی ذرا سی بھی گنجائش چھوڑے بغیر اپنی طرف سے اظہار بیزاری کیا ہے اور اپنی ملت کی طرف سے برائت حق ادا کر دیا۔ اس طرح بیزاری کا اظہار اور برائت کرنے والوں میں کانگریسی اور غیر کانگریسی، خلافت والے اور خلافت والوں کے مخالفین، علماء کی جماعت اور عوام، حکومت کے ”باغی“ اور اس کے ”غلام“ سب شامل ہیں اور وہ مسلمان، اگر کوئی مسلمان ایسا ہے جو مسلمانوں کی ایک ”خفیہ اور گہری سازش“ میں ملوث کئے جانے کے خون سے یا نیشن کی تعظیم کے طور پر قتل سے اظہار بیزاری اور برائت کر رہا ہے مگر دل میں اس واقعے پر خوش ہے اور ایسے جرائم کو جائز سمجھتا ہے وہ حقیقتاً وحشت منہ اور ظلم اسلام پر دونوں کے خلاف دشمنی کر رہا ہے اور اگر اس میں ایمان کا ایک ٹمہ بھی باقی ہے تو میدان میں آئے اور جس طرح کاتب عبدالرشید نے صاف صاف اپنے خیالات اور اعتقادات کا اظہار کیا ہے (جیسا کہ ایک شائع شدہ بیان سے ظاہر ہوتا ہے) اسی طرح وہ بھی اپنے خیالات اور اعتقادات کا اظہار کر دے تاکہ علماء امت کو اس کی اصلاح خیالات کا موقع ملے اور کم از کم مسلمان قتل کے ایک جرم پر جھوٹ کے ایک دوسرے گناہ کا اضافہ نہ کریں۔

لیکن میں یہ کہنے پر مجبور ہوں کہ باوجود مہاتما جی کے یار دلانے کے کہ ہندو جاتی کا بھی امتحان ہو رہا ہے ابھی تک بہت سے ہندو اس امتحان میں کامیاب ہوئے کی بظاہر کوشش نہیں کر رہے ہیں اور اگر ”امہا پارمو دھرم“ میں فعل کی طرح تول اور تول کی طرح نیت اور ارادہ بھی شامل ہیں تو وہ اس

عقیدے پر اپنے یقین کامل کا ثبوت ہرگز نہیں دے رہے ہیں۔ دہلی کے چھ مسلمان اسی وقت ان کے جذبہ انتقام کا شکار ہوئے جن میں سے ایک سربراہ گجرات جو سوامی جی سے کم ضعیف نہ تھے اور جن کی جان سوامی جی سے کم خطرے میں ہونا چاہیے تھی۔ اسی وقت ایک جوش سے بھرے ہوئے ہندو کے ہاتھوں ”ہمسہا پر بھینٹ چڑھا دئے گئے۔ اس پر جن ہندو لیڈروں اور ہندو اخباروں نے اظہارِ افسوس و مذمت، نفرت و برکت کیا ہو وہ براہ کرم اس سے مجھے مطلع فرمائیں۔ میں اُسے مسلمانوں کی تلی اور ان کی اصلاح دونوں کے لئے ضرور شائع کروں گا۔ مسلمانوں سے ایسی حرکات پر اظہارِ بیزاری و برات کے لئے کوئی ہندو نہیں جو پیچھے ہٹا ہو مگر کتنے ہندو لیڈر اور ہندو اخبارات ہیں جنہوں نے گٹھ جوڑ کی ظالمانہ اور وحشیانہ حرکات پر یا آذرہ شاہ آباد گیا اور ٹپنہ کی سازش پر اظہارِ مذمت و افسوس کیا تھا؟ بالخصوص پنڈت مدن موہن مالویہ صاحب اس معاملے میں اپنے تمام ارشادات اور سال فرمائیں۔ میں انشاء اللہ سب کو شائع کروں گا گو شاید ”سہرہ“ کا ایک کالم بھی ان سے نہ بھرا جاسکے۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ ہندوؤں نے خون کی ندیاں بھی ابھی تک نہیں بہائی ہیں اور خدا کرے کہ وہ ایسا کبھی بھی نہ کریں اور نہ اس قسم کا خیال اپنے دل میں لائیں۔ مگر مسلمانوں نے جن پر بہا تاجی کو اعتراض ہے کہ اس میں شگ نہیں کہ پھری اور پستول کے استعمال میں وہ بہت بے باک اور آزاد ہیں۔ بہار اور گٹھ جوڑ کے مظالم پر کوئی خون کی ندیاں بہا دی تھیں؟ ہم دونوں بھائیوں نے تو گٹھ جوڑ کے وحشی قاتلوں تک کو معاف کر دیے جانے کے لئے وزیر ہند کو تار بھیجا تھا اور بہاری والدہ مرحومہ نے بہار کی سازش کے متعلق ارقام فرمایا تھا کہ یہ سوراج کا ..... نہیں ہے بلکہ یہ راج کے ڈوبتے ہوئے سورج کی غل غل نشانی ہے مگر آج ہمارے ہندو بھائی کیا کر رہے ہیں؟ جذبہ انتقام

کے نشے میں اگر وہ ڈوبے نہیں ہیں تو اس شراب کی جرعت کئی انہوں نے ضرر کی ہے اور ان کی کوشش برابر جاری ہے کہ اگر ساری ملت اسلامیہ کو قتل کے جرم میں ملوث نہ بھی کیا جائے تب بھی اسے ایک گہری سازش کا نتیجہ ثابت کرنے کی جان توڑ کوشش ضرور کی جائے کہ اس جرم کی تحقیقات انہیں افسران پولس کے سپرد کی جائے جن پر ہندوؤں کو بغور دیکھو اور اس میں ایک مسلمان بھی نہ ہو چاہے ایک مسلمان کو بھی ہندوؤں کے مقدمہ علیہ افسران پر بغور دیکھو وہ نہ ہو۔ مولانا احمد سعید صاحب نے جو تار والٹر لے کو دیا ہے وہ ترک تعاون کی کوئی اچھی مثال نہیں اور جمیۃ العلما کے فیصلے دربارہ داخلہ کو قتل کی طرح ہمارے علماء کے ثبات قدم کا ثبوت اس میں نہ ملے گا مگر جو شکایت اس تار میں کی گئی ہے وہ بالکل واجبی ہے اور میں نے خود مجبور ہو کر آج اس موضوع پر قلم اٹھایا ہے۔ کاش مولانا احمد سعید صاحب بھی جمیۃ ہمدرد اور دیگر اخبارات میں اظہار رائے پر اکتفا کرتے اور ایک بیدار پسند حکومت سے طالب داد نہ ہوتے لیکن جیسا کہ میں کلمہ چکا ہوں شکایت فی نفسہ بجا ہے اور اس کی ضرورت ہے کہ آج ہاں تک مذہبی اور اور غیر متعصب ہندو اس پر توجہ فرمائیں عنقریب افشا رائے ہندو کی روش کے متعلق ایک مشرح اور مفصل مضمون لکھا جائیگا جس میں ان کی موجودہ روش پر تبصرہ کیا جائے گا۔

## (۸) شہی کانفرنس میں صد کانگریس کی صدارت

شہی کے مذہوم طریقے

ہمدرد ۳ فروری ۱۹۲۶ء

سال گذشتہ میں سرجمیت سری نواس انگر صدر کانگریس اسی زمانے میں  
 دہلی آئے ہوئے تھے اور ہندو مسلم اتحاد کے لئے کوشاں تھے۔ اسی زمانے میں یہاں  
 ہندو ہمسایہ کا سالانہ جلسہ ہوا تھا اور وہ ہندو سوراچی بھی جن کا دامن تعصب ہمیشہ  
 سے پاک تھا خالفت لئے کہ اگر وہ اب بھی ہندو ہمسایہ سے علیحدہ ہی رہے تو کہیں  
 انتخابات میں سب ہندوؤں کو پنڈت مدن موہن مالوی سمیٹ نہ لے جائیں اور  
 سوراچی پارٹی کے سردار سب "بے کارواں" ہو کر نہ رہ جائیں۔ اس لئے لالہ  
 لاجپت رائے کی بے حد ضیافتیں کی جا رہی تھیں اور اگر سرجمیت سری نواس انگر  
 اس طرف اپنے میلان کا ذرا بھی ثبوت دیتے تو یقیناً سب سوراچی ہندو لیڈر  
 ہندو ہمسایہ میں شامل ہو جاتے، گو مجھے یہ بھی یقین ہے کہ ان کی نیت ہرگز یہ  
 نہ تھی کہ وہ ہندو ہمسایہ کی فرقہ وارانہ زیادتیوں میں خود بھی شریک ہو جائیں اور سب  
 کچھ وہی کرے لگیں جو ہندو ہمسایہ کے سربراہ اور وہ رہنما اس وقت کر رہے تھے۔  
 لیکن میرے سامنے کا واقعہ ہے کہ ایک دو بار ہندو سوراچی لیڈروں نے سرجمیت  
 سرمنو اس انگر سے اس طریقے پر استصواب رائے کیا جو ان کو ہندو ہمسایہ کی رکینیت  
 قبول کرنے کے مشورے کے مترادف تھا، مگر وہ برابر انکار ہی کرتے رہے اور بالآخر  
 ان کے رفتار نے بھی انہیں کی طرح ہندو ہمسایہ کی رکینیت سے اجتناب کیا۔

اسال سرسیت سری نواس آنگر صدر کانگریس بھی ہیں اور مداس کی طرف سے اسمبلی کے رکن کی حیثیت سے بھی منتخب ہو کر آئے ہیں اور آخر مارچ تک ان کا قیام دہلی میں ہی رہے گا۔

وہ اس بات کے قائل نہیں ہیں کہ ہندو مسلم تنازعات لازمی طور پر ہوتے ہی رہیں گے، نہ وہ ہندو مسلم اتحاد کو اس قدر مشکل یا محال ہی خیال کرتے ہیں جس قدر کہ بعض شمالی ہندوستان کے لیڈر اسے مشکل یا محال خیال کرتے ہیں اور وہ یہ سنتے سنتے تنگ آ گئے ہیں کہ آپ اس مسئلے کی پیچیدگیوں اور دشواریوں کے سمجھنے سے قاصر ہیں۔ آپ جنوبی ہند کے رہنے والے بھلا انھیں کیسے سمجھ سکتے ہیں۔ انھوں نے گذشتہ تین تینے کو شادی کانفرنس کے اجلاس کی صدارت کر کے وقت جو تقریر کی اس میں صاف ظاہر کر دیا کہ انھوں نے اپنی رکنیت اسمبلی کے تین سال اس کام کے لئے وقف کر دیے ہیں کہ شمالی ہند کے لوگوں سے مل جل کر یہاں کے حالات سے اپنے تئیں واقف کریں اور بحیثیت خزان کا معائنہ اور ملاحظہ کریں۔ تاہم اس کے لئے ضروری نہ تھا کہ شادی کانفرنس کی صدارت نہ ہی کی جاتی اس لئے کہ صدارت ایک قسم کی رہبری اور رہنمائی ہوتی ہے اور جو شخص راہ سے خود ہی پوری طرح واقف نہ ہو گا وہ دوسروں کی رہبری اور رہنمائی کس طرح کر سکے گا۔ بہر حال مقامی ہندو پریس میں صاف ظاہر کیا جا رہا ہے کہ ان جیسے شخص کا بھی آج شادی کانفرنس کی صدارت کو قبول کر لینا ایک خاص اہمیت رکھتا ہے۔ اگر سوامی شرودھانند کے قتل کا سانحہ واقع نہ ہوا ہوتا تو صدر کانگریس نے یہ قدم نہ اٹھایا ہوتا اور اس کے یہی معنی ہیں کہ سوامی جی کا قتل مسلمانوں کی طرف سے ہندوؤں کو ایک چیلنج، ایک صلہ اور ایک مبارز طلبی ہے اور جو ہندو اب تک اس نہ سہی تنازعہ کے محض تماشائی تھے اور اس سے زیادہ اس میں دلچسپی دیتے تھے انھیں بھی اس معقول اور

منطقی نتیجہ پر پہنچنا پڑا ہے کہ اس چیلنج کو قبول کیا کہ بغیر اسب چھٹکارا نہیں اور چونکہ ان کے ہم مذہبوں کو ایک زیر دستہ، غنہلی دوسرے مذاہب کے غنہلوں کی طرف سے دی گئی ہے اس لئے اب وہ بھی اس مذہبی تنازعہ میں حصہ لینے والوں میں شریک ہوئے بن نہیں رہ سکتے، درہی یہی ہیں کہ ان کے مذہب پر ایک آؤٹ کاسٹ پڑے گی بلکہ دنیا سے آزادی خیال اور آزادی عقیدہ کی طرف جو ترقی کی وہ بھی رجعت، تہقیری سے مبدل ہو جائے گی۔

یہ خیالات نہایت مدن موہن والوی اور لالہ لاجپت رائے کے اخبار ”ہندوستان ٹائمز“ نے جس کے سرپرست مسٹر بلاہیں، نہایت صفائی کے ساتھ ظاہر کئے ہیں۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ کہاں تک مسٹر سری نواس آئنگلہ کے اپنے خیالات ہیں، اس لئے کہ انھوں نے ہمدارت قبول کرنے کے متعلق اپنے خیالات کا اظہار نہیں فرمایا اور جو کچھ کہا وہ شمالی ہند سے واقفیت پیدا کرنے کے متعلق ہی کہا جو نبول ہمدارت کے لئے تو کم سے کم ایک معقول وجہ نہیں سمجھی جاسکتی۔ ایک مسلمان بزرگ جو اسماع کے قائل تھے۔ ان کے یہاں ایک دوسرے بزرگ تشریف لائے جو اسماع کے جواز کے قائل نہ تھے اور محفل اسماع کو جو اس وقت ہو رہی تھی بند کرایا۔ دونوں ایک دوسرے سے محبت رکھتے تھے اور ایک دوسرے کی عظمت کرتے تھے۔ میزبان نے مہمان سے کہا کہ آپ اب اسماع کے مخالف ہیں، اچھا ذرا آنکھیں بند فرمائیے۔ انھوں نے آنکھیں بند کر لیں، ایک دولہے کے بعد میزبان نے کہا کہ اب کھول دیجئے۔ پھر کہا کہ فرمائیے کیا ملاحظہ فرمایا۔ مہمان نے کہا کہ میں نے دیکھا کہ رسول اللہ صلعم دروازے سے تشریف لارہے ہیں، میزبان نے کہا کہ بس اب آپ ہی فرمائیے جس محفل میں رسول اللہ صلعم شرکت فرمائیں اس میں آپ کو شریک ہونے میں کس طرح عذر ہو سکتا ہے؟ مہمان نے جواب دیا کہ ممکن ہے



کہ منع فرمانے ہی کو حضورؐ شریف لائے ہوں۔  
 کیا عجب ہے کہ جن خیالات کو ”ہندوستان ٹائمز“ نے سریت سرنو اس کنگر  
 کی طرف منسوب کیا ہے وہ صحیح نہ ہوں اور انھوں نے شدھی کانفرنس کی صدارت  
 صرف اسی لئے قبول کی ہو کہ جس طریقے پر شدھی کا کاروبار چلایا جانا رہا ہے اور جس  
 طریقے پر بالخصوص وہ آج سوامی جی کے نقش کے اشتعال انگیز اور شور و غوغا ساز  
 کے بعد چلایا جا رہا ہے اس کی اصلاح اپنے اثر اور اپنی صلح جو یا نہ رہنائی سے  
 کر سکیں اور جہاں تک ان سے ہو سکے ایک جائز مذہبی کام کو ایک ناجائز سیاسی  
 کام نہ بننے دیں۔

بہر حال صدر کانگریس نے شدھی کانفرنس کی صدارت فرمائی اور اس کی  
 ابتدا اپنی صدارتی تقریر سے فرمائی۔ اس تقریر میں جس چیز پر زور دیا گیا ہے ممکن  
 ہے کہ وہ جہاں تک شدھی اور ان کی طرح دوسرے ساتھی مندوٹے باعث جو سمجھے ہیں  
 کہ اور مذہب کے لوگوں کے تبدیل مذہب کے لئے کوشش کرنا ہندو شاستروں  
 کے خلاف ہے اسی کی مستحق ہو کہ اس پر زور دیا جائے، لیکن کم از کم مسلمانوں سے  
 باعث جن کی طرف آج کل شدھی کے خواہاں ہندو کا روئے سخن سے تو یہ چیز  
 ہرگز اس کی مستحق نہ تھی۔ اگر کوئی مسلمان آج یہ کہتا ہے کہ دوسرے مذہب والوں کو  
 اپنے مذہب کے نشر و اشاعت تبلیغ پر چار کا حق نہیں ہے تو یہیں بتایا جائے گا کہ  
 اس کی دماغی حالت کا امتحان کرایا جائے۔ میں نے تو کوکناڈا کانگریس کی صدارت  
 کرتے ہوئے اپنے خطبہ صدارت میں عرض کیا تھا کہ میں تبلیغی مذہب کا قائل ہوں  
 اور تبلیغی مذہب کے یہ معنی لینا چاہئیں کہ بقول پروفیسر سیکس ملر اس میں حق کے  
 نشر و اشاعت اور اس پر ایمان نہ لائے والوں کو ایمان لانے کی تلقین کرنا ایک  
 مقدس غرض کے لئے ہر مذہب پہنچ جائے۔ جو سچائی کی روح ایک تبلیغی مذہب کے

ماننے والوں کے دلوں میں ہوتی ہے وہ اس وقت تک چین نہیں لیتے جب تک کہ انکار میں، اقوال میں، افعال میں اس کا ظہور ہوئے اور وہ اپنے تئیں اس طرح آشکارا اور نمایاں نہ کرے۔ مشہور حدیث قدسی کے الفاظ اسی سچائی اور حقیقت کی روح کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ کنت کفرًا مخفیًا فاجبت ان امرت۔ حق تعالیٰ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ میں ایک ڈھکا نذرانہ تھا سو میرا جی چاہا کہ سب مجھے جان لیں۔ اور جس نبی اکرم کی زندگی کو قرآن کریم میں ہمارے لئے اسوۂ حسنہ فرمایا گیا ہے اور جس کا خود فرمان ہے کہ تخلقوا باخلاق اللہ (اپنے اندر خداوند کریم کے اخلاق کریمہ پیدا کرو)۔ اس کے لئے غالب کہہ سکتا تھا:

منظور تھی یہ شکل تجلی کو نور کی  
تو مت کھلی ترے قدر رخسے ظہور کی

حقیقت اور سچائی کی روح حقیقت اور سچائی کی روح ہو ہی نہیں سکتی اگر وہ اپنے ظہور کے لئے نہ تڑپے، اور بے چین نہ ہو۔ اسے اس وقت تک سکون و طینان نصیب ہی نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ اپنا پیغام ہر نفس تک نہ پہنچا دے اور جس چیز کو وہ خود کلمہ حق مانتی ہے اسے تمام انسانی کنبے اور برادری اور تمام بنی آدم کا نگہ انا بھی کلمہ حق نہ مان لے۔ اس میں لڑائی جھگڑے کا کیا کام، یہ تو اپنی ماحصل کردہ دولت کو اپنی ساری برادری میں شاد دیتا اور اس پر بھجوا دیتا ہے اس لئے یہاں تلوار اور اوزار حرب نامناسب اور ناموزوں بھی ہیں اور بے کام بھی۔ لا اکر لا فی الدین دین میں جبر و اکراہ ہو ہی نہیں سکتا، تلوار یہی کر سکتی ہے کہ جن لوگوں کا اس پر اعتماد و اعتبار ہو اور دلیل و برہان کے قائل ہی نہ ہوں اسی کو دلیل اور اسی کو برہان سمجھتے ہوں، تو ان کے پیچھے یا کھائی پر ایک تھکائی



رات چہن سے سوئے میں بسر نہ کرنی چاہیے بلکہ اسی فکر میں گزار دینی چاہیے کہ کب ان نکلتا ہے اور میں اس کے گھر تبلیغ اسلام کے لئے جاتا ہوں۔ اگر کہا تا گا ندھی اس سے واقف نہیں تو کوئی تعجب کی بات نہیں۔ لیکن ہم لوگ جو اپنے مذہب سے ان کے مقابلے میں کہیں زیادہ واقف ہیں وہ اپنے فرض تبلیغ کو بھول نہیں سکتے۔ یہ البتہ صحیح ہے کہ انسان وعظا و بند سے اس قدر مؤثر طریقے پر جانے نہیں کر سکتا جس قدر کہ اپنے اطلاق و مکارم اور اپنی زندگی کے اعلیٰ نمونے سے کر سکتا ہے اور یہی رسول اکرمؐ اور آپ کے صحابہؓ اور صوفیائے کرام کی کامیابی کا راز تھا۔ گندی زندگی اور پوسٹر بازی سے تحریری تبلیغ کے جو قائل ہوں ان کا اثر ہم آج بھی دیکھ رہے ہیں کہ الٹا پڑ رہا ہے اور نغمہ 'ارتداد کی لہجہ' پکار سے بس یہی ہوا ہے کہ ہم اس میدان میں نہر دھار مارا ہونے سے پہلے ہی عظیم کے جوش و خروش اور اس کی فوج کے نظم و ترتیب سے مرعوب ہو جاتے ہیں اور لڑائی سے پہلے گویا ہار مان لیتے ہیں حالانکہ ہم کو اس یقین کے ساتھ اس میدان میں قدم رکھنا چاہئے کہ اگر حقیقتاً ایمان والے ہیں تو ہمیں دزد نہیں گئے۔ لا تممنوا ولا تخزنوا و انتمموا الاعلون ان کنتم مؤمنین۔ حق حق ہے اور باطل بھر باطل ہے۔ اور باطل اسی لئے رونما ہوا ہے کہ ہمارے کام شروع کرتے ہی اور حق کے آتے ہی روپوش ہو جاسے۔ جاء الحق و دھن الا باطل ان الباطل کان زھوقا۔

یہ ایک ضمنی بحث تھی، اصل بحث یہ تھا کہ تبلیغی مذہب والے کو اس چیز کے نشر و تبلیغ کی ایک دھن ہوتی ہے جس کو وہ سچ سمجھتا ہے اس کی اشاعت اور تمام عالم کو اس کا قائل کرنے کی اسے ایک عجیب فکر ہوتی ہے۔ اور گویا ممکن ہے کہ واقعہً اس کا عقیدہ غلط ہو اور اس کے پاس حق کا ایک شہہ برابر بھی نہ ہو مگر میرے نزدیک یہ ممکن نہیں کہ کسی سے پاس حق کا ایک شہہ برابر بھی ہو اور اسے اس کے

تمام عالم میں نشر و اشاعت کی دھن نہ ہو۔ حق اور سچائی وہ غذا نہیں کہ تنہا خیریاں ممکن ہوں جس کے پاس حق ہو اور یہی نہیں بلکہ وہ بھی جو سمجھتا ہو کہ اس کے پاس حق ہے وہ اس کا ذائقہ چکھتے ہی اور اپنے حلق سے اس کا ایک ٹوالہ اُتارتے ہی چاہتا ہے کہ خود ہی اس غذا کو نہ کھائے بلکہ ساری دنیا کو بھی کھلائے۔ ایک مسلمان کے نزدیک حقیقتاً تمام مذاہب اپنی اصلی حالت میں ایک ہی دین برحق تھے لیکن اپنی مسخ شدہ حالت میں بھی عیسائیت اور بودھ مذہب اسلام ہی کی طرح تبلیغی مذہب رہے۔ اور انھوں نے عالم گیر مذہب ہونے کا دعویٰ کیا، لیکن یہودی، زرتشتی اور ہندو مذہب تبلیغی نہ رہے۔ بہانہ کا مذہبی شاید کہیں کہ ہندو مذہب کبھی بھی تبلیغی نہ تھا، لیکن میں بحیثیت ایک مسلمان ہونے کے اس کا یقین رکھتا ہوں کہ اپنی اصلی شکل میں بھی وہی دین تھا جو حضرت آدمؑ کے وقت سے برابر انسانوں کا دین چلا آیا ہے اور جسے الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا فرما کر بالآخر خداوند کریمؐ نے اسلام کی شکل میں کامل کر دیا جس کے سوا اب اللہ کوئی دین کسی سے قبول نہیں فرماتا۔ اس لئے اپنی اصلی شکل میں ہندو دھرم بھی ضرور تبلیغی ہوگا۔ مسلمان آج اسے لاکھ مسخ شدہ سمجھیں (اور آریہ بھی اسے کب مسخ شدہ نہیں مانتے اور خود اسلام کے کتنے پیروان کے دوسرے پیروں کے اسلام کو مسخ شدہ نہیں کہتے) لیکن وہ یہ نہیں سمجھتے کہ کسی ہندو کو شائستگی، دھرم یا آریہ دھرم کی تبلیغ کا حق ہی نہیں ہے۔ لہذا اس حق پر زور دینا نہ سرکشت سری نہ اس آئنگر کے لئے ضروری تھا نہ ہمارے مقامی معاصر ہندوستان ٹائمرز کے لئے۔ یہ تو تحصیل حاصل اور انگریزی محاورہ کے مطابق اس شخص کو تبلیغ کرنا ہے جو اس سے پہلے ہی ایمان لا چکا ہو۔

مجھے تو ایک عرصے سے ہندو بھائیوں سے یہی شکایت تھی کہ وہ برحق

ہونے کا بھی دعویٰ کرتے ہیں، لیکن اس غذا کو مل بانٹ کر نہیں کھاتے چنانچہ ۱۹۱۷ء میں میں نے الہ آباد میں دو لکھ پچھوے قلعے اور مسلمانوں اور ہندوؤں میں جو فرق تھا وہ حاضرین کو بتایا تھا۔ زیادہ سے زیادہ مسلمان کی ہمارے ہندو بھائی یہ شکایت کر سکتے تھے کہ ایک ہسکی سیٹی کھڑی پکار لایا ہے اور کہتا ہے کہ یہ طباق نواب کے کھانے کا ہے اور سب کو کھلانا چاہتا ہے اور جو نہیں کھانا چاہتے ان کے حلق میں بھی زبردستی ٹھونس دیتا ہے۔ لیکن ہندو بھائی تو یہ غضب کرتے ہیں کہ دعویٰ تو رکاب داری کا ہے مگر جیب رسوئی تیار ہو گئی تو اس خوان نعمت کو اس طرح تنہا خوری کے لئے مخصوص کر لیا کہ جو کے کی کنڈی اندر سے چڑھالی اور دوسروں کو دینا تو درکنار دکھا یا تک نہیں اور کسی اور کی پرچیا نہیں بھی اس پر نہ پڑنے دی۔ یہ انتیاء صرف مراعات نہیں کیا گیا تھا اور الہ آباد سے اگست ۱۹۲۱ء میں شب کو کبیر جا۔ تے ہوئے میں نے مہاتما گاندھی سے پوچھا تھا کہ آپ ہندو و ہرم کا غیر تبلیغی ہونا کس بنا پر جائز سمجھتے ہیں جبکہ اپنے سیاسی اور اقتصادی اور تعلیمی اعتقادات کی تبلیغ آپ شہر شہر اور گانوں گانوں پھر کر کر رہے ہیں مہاتما جی کا جواب میری سمجھ میں آج تک نہ آیا اور وہ لاکھ معقول ہو مگر میں اب تک غیر تبلیغی مذہب کا قائل نہ ہو سکا۔ پھر میں ہندو بھائیوں سے کس طرح کہہ سکتا ہوں کہ تم کو اپنے مذہب کی تبلیغ کرنے کا حق نہیں ہے۔

سوال جو کچھ ہے وہ تبلیغ کا نہیں بلکہ طرز تبلیغ کا ہے اور اس کے متعلق مہاتما گاندھی نے جو کچھ ۱۹۲۲ء میں ہندو مسلم کشیدگی کے سلسلے میں لکھا تھا اور جس پر سارا آریہ ورت ان پر برس پڑا تھا اُسے کوئی آریہ آج نہیں دھرتا اور مہاتما گاندھی بھی اسے کسی آریہ کو یاد نہیں دلاتے۔ لاپنی کی ایک مثل ہے کہ مرے ہونوں کے متعلق کچھ نہ کہو، کہو تو کلمہ رنجیری کہو۔ لیکن اس پر عمل کرنے

کے معنی نہیں ہیں کہ جب غلط دعوے کئے جائیں تو انہیں تسلیم بھی کر لیا جائے۔ جو طریقہ شدھی اسکے لئے کوکشن کرنے والوں نے اختیار کر رکھا ہے وہ یقیناً وہ طریقہ نہیں ہے سرچیت سری نواس سنگر ایک لمحہ اسکے لئے بھی روارکھیں گے۔ ان سے کوئی نہیں کہتا کہ وہ اپنے مذہب کی خوبیاں عالم آشکار نہ کریں۔ ان سے یہ بھی کوئی نہیں کہتا کہ دوسرے مذاہب پر باجوہ خامیاں ہیں ان سے چشم پوشی ہی کریں۔ تاہم جاداہم بالقی بھی احسن راگر وہ بھی عمل کریں تو کچھ نقصان نہ ہو گا بقول غالبؔ

گزری سہی کلام میں لیکن نہ اس قدر  
کی جس سے بات اس شکایت ضرور کی

اگر سرچیت سری نواس سنگر ۲ جنوری کے جلسے کے بعد جس میں چین کو ہندوستانی افواج بھیجے جانے کے خلاف انھوں نے تقریر کرتے ہوئے اس قدر محبت آمیز پیرایے میں ہندو مسلم اتحاد کے بارے میں بھی اپنے خیالات ظاہر فرمائے تھے چنانچہ چونک سے گذرتے اور اپنی شدھی کانفرنس واسے آریہ سماجی ”جلوس“ کو ملاحظہ فرماتے اور جو کچھ اس نام نہاد جلوس کے یہاں سے کہا جا رہا تھا اس کو سنتے اور سمجھ سکتے تو انہیں معلوم ہوتا کہ مسلمان شدھی سے اس قدر کیوں بیزار ہیں۔ اسلام میں جلوس نہیں نکلا کرتے گو بہت سے مسلمانوں نے محرم میں تعزیوں وغیرہ کے نکالنے کی رسم قائم کر لی ہے ہندو کے جلوس آئے وہاں تکھتے رہتے ہیں اور یہ رسمیں تعزیوں سے بھی بہت زیادہ پرانی ہیں۔ آریہ سماج اس قسم کے جلوس نہیں نکالتے تاہم انھوں نے ایک پرانی رسم چھوڑ کر ایک نئی رسم قائم کرنے کی کوکشن شروع کر دی ہے اور وہ یہ ہے کہ جلوسوں سے مذہبی شدھی کا پرچار کیا جائے پیاسا کنویں کے پاس نہیں آتا تو کنویں ہی کو پیاسہ سیکے پاس لے جایا جائے پوراہوں میں مذہبی تبلیغ ہندوستان میں عیسائیوں کی ایجاد تھی لیکن آریہ سماج کی حرکت سب سے

نرالی ہے اور مٹکوں پر جلوس نکال کر تبلیغ متحرک ان کی بدعت ہے۔ ”مان نہ مان میں  
 ترا مہمان“ راستہ چلنے والوں کو خواہ مخواہ چھیڑا جاتا ہے پھر جو اپنی دے جاتے  
 ہیں اور جو بھیجن اور دوسرے گیت گائے جاتے ہیں وہ اس قدر اشتعال انگیز ہوتے  
 ہیں کہ ان کو سن کر تحمل کرنا بڑے عزم الامور کا ثبوت دینا ہے۔ اگر کہیں کوئی  
 لغویت سو رہی ہو تو ایک مسلمان کو حکم ہے کہ اذ امر وباللغو مردا کر یا لغویت  
 کے پاس سے گزرو تو مشرقیانہ انداز سے گزر جاؤ۔ وہاں رسکنے کی ممانعت ہے۔  
 لیکن جب لغویت خود بازاروں سے گزرے کو اپنا رویہ بنالے تو کیا کیا جائے؟  
 اگر مسلمان گاہیوں کو سجا کر ان کے جلوس نکالیں تو خود مسلمان اس کو بدعتنا  
 قرار دیں گے لیکن جہاں دہلی کی طرح حکم ہو کہ اپنے گھروں میں قربانی نہ کرو اور  
 محلے جا کر اپنے قربانی کے جانور ذبح کرو اور اس کے لئے بھی سوائے چند  
 کے تمام راستے ممنوع قرار دے دے جائیں تب بھی ہندو بھائیوں کا کہنا کہ اس  
 سے ہماری حیات کو ٹھیس لگتی ہے ایک فطرتی امر اور جائز قرار دیا جائے اور  
 مٹکوں کو گزر گاہ انسانات و حیوانات بھی نہ رہنے دیا جائے لیکن اگر ہندو بھائی  
 نماز باجماعت کے وقت بھی مسجدوں کے سامنے کھڑے ہو ہو کر ڈھول بٹیں سنگھ  
 بجائیں اور مقتدیوں کو امام کی قرأت تو درکنار کان پڑی آواز نہ سننے دیں تو یہ بھی  
 جائز اور مسلمانوں کا گلہ شکوہ ہرگز ایک فطرتی امر نہیں اور بالکل ناجائز لیکن اس  
 معاملہ اس سے بھی آگے گزر گیا۔ اب گاڑیوں میں اور ٹانگوں میں بیٹھ کر سندھی  
 جلوس کے ساتھ نکلتے ہیں اور اسلام، خدائے اسلام اور رسول اسلام (روحی فدائے)  
 کی شان میں اور مسلمانوں کے خلاف وہ کچھ کہا جاتا ہے جسے دہرا کر میں اشتعال  
 کو اور بڑھا مانہیں چاہتا۔ اگر سرکیت سہری اس آئینے کے لئے شہی کا نفرین  
 کی صدارت قبول کی ہے کہ اس بیہودگی اور لغویت کی اصلاح کریں اور ڈاکٹر شامزئی



اور پروفیسر اندرجیے ذمہ دار آریہ سماج کے رہبر اس کی اصلاح میں ان کی مدد لینا چاہتے ہیں تو میں سر سمیت سری نواس آئنگر کو ان ذمہ دار آریہ سماجی حضرات کو 'ساری سماج کو' اور دہلی کو اور متعلق شدہ مسلمانوں کو مبارکباد دیتا ہوں، اس کے علاوہ اور بھی اصلاحات کی ضرورت ہے۔ اور بشیرن کا اسی تجربہ سٹی کی عدالت میں پیش ہونا جس میں سوامی شندوہانند کے قتل کا مقدمہ پیش تھا 'صاف بتاتا ہے کہ وہ طریقہ تبلیغ جو شددھی کرنے والے بعض اوقات استعمال کرتے ہیں کس طرح نقصا کو اس قدر کم کر دیتا ہے کہ قتل تک کی وارداتیں ظہور پذیر ہونے لگتی ہیں۔

ہندو ہیروئنوں کو مکمل سے محروم رکھنا اور اس کے جواز میں نتائج ہیں ان کے پیدا ہونے پر مسلمانوں سے اس طرح انتقام لینا کہ آریہ آئٹرم کے گر گئے اٹھنوں پر چھوڑ دئے جائیں تاکہ پریشاں حال مسلمان عورتوں کو جو اپنے عزیز واقارب سے بچھڑ گئی ہوں آئٹرم میں داخل کر لیا جائے 'اسی انتقام کی طرح ہے جو سوامی تیل دیو جی تعلیم یافتہ مگر بظاہر فاضل شخص سوامی جی کے قتل کا مسلمانوں سے اس طرح لینا چاہتا ہے کہ پنجابیوں سے انتقام کا نام صاف صاف لے کر اردو رسم الخط چھڑاتا ہے کہ وہ عرب سے آیا ہے گویا آریہ ورت میں تو ازل سے آریہ ہی رہتے تھے اور سنسکرت ہی یہاں کے اصلی باشندوں کی زبان تھی اور دیوناگری ہی ان کا رسم الخط تھا۔ سر سمیت سری نواس آئنگر نے بالکل بجا فرمایا کہ اگر کسی کی شددھی کرائی جائے تو علانیہ کرائی جائے چاہے مردوں کی ہو چاہے عورتوں اور بچوں کی اور انھوں نے یہ بھی فرمایا کہ شددھی اس طرح کی جائے کہ مسلمانوں کو یقین ہو جائے کہ یہ سرکاری نوکریوں اور وزارتوں کے بھیسٹ لینے کے لئے دوڑ نہیں ہے۔ مگر اس کو کیا کیا جائے کہ آریہ اخبارات خود کھ رہے ہیں کہ یہ سب کچھ آئندہ مردم شناری کے لئے کیا جا رہا ہے تاکہ ہندوؤں کی تعداد زیادہ نظر آئے اس لئے کہ موجودہ حکومت

مختلف ملتوں کے اعداد کے تناسب ہی پر ان سب چیزوں کی تقسیم کرتے وقت نظر رکھتی ہے۔ بہانہ گا ندھی نے..... خواجہ..... تبلیغ کے راجہ کی ”داعی اسلام“ کے متعلق اور نیز سر آغا خان کی ایک تجویز کے متعلق بالکل صبیح فرمایا تھا کہ ”یہ ایک مذہبی کام کو غیر مذہبی طریقے پر کرنا ہے۔“ لیکن دس مسلمان تیمیوں کا تقسیم خانے سے ایک جھوٹے نو مسلم آریہ کے ذریعے سے اغوا اور بشپرن جیسی لاوارث لڑکیوں کو ایشیائوں پر سے لاکر آریہ آشرم میں داخل کر لینا کیا ایک مذہبی کام کو مذہبی طریقے پر کرنا ہے؟ مگر کوئی ہندو اس کے خلاف آواز بلند نہیں کرتا اور جو نصیحت کی جاتی ہے وہ مسلمانوں ہی کو کی جاتی ہے۔

ہندو زمینداروں اور سودخوار بیویوں کا دباؤ ایک طرف ’روپیے میسے اور مقدمات وغیرہ کی پیروی کا لالچ دوسری طرف‘ اس پر آریہ آشرم والوں یا ان کے ہوا خواہوں کا دھوکہ اور زبردستی ان سب پر ستر اوشکایت اس طرز تبلیغ کی ہے نہ کہ نفس تبلیغ کی‘ اور اگر سر بیعت سری تو اس انگلنگر اپنے فرائض بحیثیت ایک انسان ایک ہندوستانی، ایک صدر کانگریس نیز ایک صدر شدھی کانفرنس کے ادا کرنا چاہتے ہیں تو وہ اس طرز تبلیغ کو جانچیں اور پھر کہیں۔ اور اگر یہ نابالغ اور دل خراش اور قومیت مشرکہ ہندو کے خلاف ہے تو اس کی اصلاح کریں ورنہ ان کی صدارت شدھی کانفرنس غیر مفید اور ان کی صدارت کانگریس بھی بے اثر ثابت ہوگی، ہندو مسلمان اسی طرح لڑتے رہیں گے اور انگریزوں ہی پر راجتے رہیں گے اور ہم کو غلامی میں مبتلا رکھیں گے۔ دونوں ملتوں کو یقیناً نشر و تبلیغ کی آزادی ہونا چاہیے۔ دنیا میں مختلف تہذیبیں اور تحریکیں ایک دوسرے کا مقابلہ کر رہی ہیں۔ یہ بازار کا سودا ہے جس کی خوشی چاہے ایک کو لے جس کی خوشی چاہے دوسرے کو۔ ہر سوداگر اپنے ہی مال کو سہا رہتا ہے اور کاموں کو لالچ دلاتا ہے۔ یہ میسوں صدی

ہے اور راج امید کی جاسکتی تھی کہ انسانی زندگی کے لئے وہ مسرفانہ طریقہ تبلیغ نہ اختیار کیا جائے گا، جو عقائد باطلہ کا استیصال اس طرح کرنا چاہتا ہے کہ معتقدین باطل ہی کا استیصال کر دیا جائے۔ میں تو سمجھتا تھا کہ اسپین کا محکمہ احتساب و عقوبت ہمیشہ کے لئے لوٹ چکا اور اب کسی کو یہ خیال بھی نہ آئے گا کہ کافروں ہی کا صفایا کر کے کفر کی صفائی ہو سکتی ہے۔ کسی مذہب کے پیروں کی تعداد اور بڑھانے کے لئے سیدھا اور بے ابزار امتیہ بھی ہے کہ اپنے اپنے مذہب کی شخص تبلیغ کرے اور جس کو تلقین و تبلیغ کی جائے وہ اپنے انتخاب دل پسند میں بالکل آزاد ہو اور جو مذہب اسے بھائے اسے قبول کر سکے۔ جس چیز کو سوداگری نے اپنا شعار بنا لیا ہے کیا اسے دین داری اپنا شعار نہیں بنا سکتی؟ میرا تو خیال ہے کہ خداوند کریم کو کسی کا تبدیل مذہب اس طرح ہرگز نہ بھائے گا کہ اس نے بے سمجھے بوجھ کلمہ پڑھ لیا یا دل کے مطمئن ہوئے بغیر اقرار باللسان کر لیا یا بھوک سے تنگ آکر ردی ٹکڑے کے لالچ میں غور اسا گور اور گز متربھی چلے گا اور کیا یا کسی عورت کے حسن سے مسحور ہو کر اسی کا کلمہ پڑھ لیا اور اس کے ساتھ دو بول پڑھوائے لیکن خدا کو وہ شہمی یا تبلیغ تو ہرگز نہ بھائے گی جس کا مطمحہ نظر جنت سے کہیں زیادہ وہ سالہ مردم شماری ہو اور ایسی تبلیغ اور شہمی سے جو اس میں صدی کی بدعات ہیں ہمارے باپ دادا کا وہ پرانا طریقہ ہی لاکھ بہتر تھا جو بجائے سروں کے شمار کرنے اور ان کے اعداد کو قلم بند کرنے کے کہ وہی کو قلم کر دیا کرتے تھے۔ یہ سروں کے اعداد کی قلم بندی کا ذوق ایک نہ ایک نے اور بھی زیادہ سرفرازی کو قلم کر کرے گا اور اگر سری نواس آئندہ دن دیکھنا نہیں چاہتے تو اس طریقہ شہمی کو ترک کر آئیں اور اقلیتوں کے حقوق کی حفاظت کو اکثریت کا اولین فرض قرار دیں۔ یہ آئی ہوئی بلا اگر مل سکتی ہے تو بس اسی طرح مل سکتی ہے۔

## (۹) یوں ہوتا تو کیا ہوتا؟

سہ ماہی مارچ ۱۹۲۷ء

خداوند کریم ہم ہندوستانیوں کی آزمائش کر رہا ہے لیکن بظاہر ہم کو اس کا احساس نہیں اور ہم غلطیوں پر غلطیاں کر رہے ہیں اور پھر یہی امید رکھتے ہیں کہ ایک نہ ایک ان منزل مقصود تک پہنچ جائیں گے اور ہندوستان کو آزادی نصیب ہوگی اور ہندوستان میں قومی حکومت کسی نہ کسی طرح خود بخود قائم ہو جائے گی۔

جوں جوں ۱۹۲۷ء اپنے خاتمے کی طرف قدم بڑھاتا جاتا تھا امید بڑھتی جاتی تھی کہ حکومت مجبور ہو کر مہاتما گاندھی کو بلائے گی اور حقیقی اصلاحات کے متعلق گفت و شنید شروع کرے گی، لیکن بد قسمتی سے ملا با رہیں جو جھگڑا ہو چکا تھا وہ رنگ لائے لگا اور سرنگرن نارنج "گول میز کانفرنس" کے متعلق ایک جلسے کی صدارت کر رہے تھے اپنے وطن مالوت کی ناگوار صورت حالات سے کچھ اس طرح متاثر ہو گئے کہ وہ حضرات جو تارک تعاون نہیں ہوئے تھے مگر ترک تعاون کی تحریک کے باعث حکومت کی مرغوبیت سے فائدہ اٹھانے کے لئے ایک حد تک تیار ہو گئے تھے پھر "وفاداری" اور "اعتدال" کی طرف راغب ہو گئے۔ چار بنج داکس آنہما نی حوالات میں تھے اینڈنٹ مدن موہن مالوی ان کے "مہاتما گاندھی کے" حکومت کے "بہ معلوم اور کس کس کے درمیان سفیر اور ایجنٹ بنے۔ اوھر چوری چورے کا واقعہ ہوا اور مختلف صوبوں کی کانگریس کمیٹیوں کے لیڈر جو اس وقت ہماری طرح جیل میں محبوس نہ تھے سنا ہے کہ انہوں نے بھی مہاتما گاندھی پر اثر ڈالنا شروع کیا کہ اگر کانگریس کی گرم رقاری اسی طرح رہی تو عدم تشدد کا فائدہ نہ ہو جائے گا اور سارا

ملکہ خون کے ایک سیلاب کی نذر ہو جائے گا۔

مجھے اندیشہ ہے کہ اس دہم کے اسباب میں ہم ہندوستانیوں کی بزدلی بھی شامل تھی۔ میں نے سوائے مولانا ابوالکلام آزاد کے کسی کم سن شخص کو اتنا ذی فہم اور وکی نہیں پایا تھا کہ مہاتما جی کے سب سے چھوٹے صاحبزادے دیوی داس جی کو پایا لیکن وہ نہ صرف نا تجربہ کار تھے بلکہ جس غیر معمولی عدم تشدد کی فضا میں ان کی تربیت ہوئی تھی اس کے باعث چوری چورے کے واقفے سے ان کے قلب پر وہ غیر معمولی اثر پیدا کیا ہو گا جو ان کی عمر کے اور نوجوانوں کے قلب پر نہ پیدا ہو سکتا تھا۔ بہر حال مالوی جی کا مشورہ 'صوبجات کی کانگریس کمیٹیوں کے لیڈروں کی گھیراؤ' اور دیوی داس جی کے تاثرات قلبی سب نے مہاتما جی کو مجبور کر دیا کہ یکایک ہار دلی کا فیصلہ صادر کر دیں۔ ہم اگر اس وقت مبوس نہ ہوتے تو ممکن ہے کہ یہ فیصلہ اس طرح صادر نہ ہوتا کہ کم از کم ہم یہ تو ضرور کرتے کہ اس فیصلے کا اپنے ساتھ کے کام کرنے والوں پر وہ اثر نہ ہونے دیتے جو واقعہ ان پر ہوا۔

اس فیصلے کے بعد اگر مہاتما جی خود بھی آزاد رہتے تو یہ اثر ہرگز نہ ہوتا مگر حکومت نے سب چالیں پہلے سے سوچ لی تھیں۔ سب سے پہلے ہندوؤں کو مسلمانوں سے کسی قدر الگ کرنے کے لئے ہم پر ایک ایسے امر کے متعلق مقدمہ چلایا تھا جس کا تعلق اسلام اور خلافت اسلام اور ایک اسلامی ملک ترکی سے تھا اور گورنروں میں ایک ہندو نیکوچار یہ بھی شامل تھے لیکن مزاحمت مسلمانوں ہی کو دی گئی۔ مہاتما گاندھی نے نہایت خوبی سے اس کا جواب اس طرح دیا کہ خود اسی اعلان پر دستخط کر دے جس کی بنا پر ہم کو سزا دی گئی تھی اور اسی طرح تمام کانگریسی لیڈروں سے بھی جن میں کثیر العدد بڑے سے بڑے ہندو لیڈر شامل تھے دستخط کر لئے مگر حکومت نے اس کے بعد یہ غلطی نہ کی کہ ان کو بھی اسی سلسلے میں سزا دے دے تاہم

والیٹیرینائے کا ایک جرم فوراً وضع کر لیا گیا اور اس میں تو مذہب کا سودائی بنا کر قید کیا تھا مگر اس کے بعد کانگریسی لیڈروں کو جن میں کثیر التعداد ہندو تھے، وطن کا شیلڈی بنا کر جیل میں ڈال دیا۔ یہ بھی حکومت کی ایک چال تھی۔ مہاتما گاندھی اور ہندو لیڈروں سے پہلے یہیں بند کر دیا۔ ہماری قید و بند پر لوگوں میں جوش پیدا ہوا۔ اس کو فرو کرنے کے لئے مہاتما جی موجود تھے۔ اس بھٹی میں جو فساد پریس آف ویلز کے ہندوستان آئے پر رونما ہوا اس کو مہاتما جی نے خلافت اور کانگریس کے کام کو نواں کی مدد سے بلند فرم کر دیا لیکن چھ ماہ بعد جب حکومت نے خود مہاتما جی کو قید کیا تو وہ خوب جانتی تھی کہ اس اہم ترین واقعے پر آتا جوش و خروش بھی سطح پر نہایاں نہ ہوگا تھا کہ ہمارے سزایاب ہونے پر ہوا تھا اور کم سے کم علی بردار ان اس وقت باہر نہ ہوں گے کہ ہندوستان کو آمادہ کریں کہ جلد سے جلد بروہ جیل کی کچی وضع کئے۔ لوگ متوقع تھے کہ کچھ نہ کچھ ضرور کیا جائے گا مگر کچھ کانگریسی لیڈر جو بعد کو "نومینبر" کے نام سے پکارے جانے لگے، کہتے تھے کہ مہاتما جی خود متوقع فرما گئے ہیں کہ میرے لئے کچھ نہ کرنا دگوا رخصت ہوتے وقت مہاتما جی سے کسی اور ہدایت کی بھی توقع تھی، اور بعض لیڈر جو بعد میں سورا جی کہلائے جانے لگے یا تو مہاتما جی سے پہلے ہی ناراض تھے راوان میں لوکمانیہ تلک کے چیلوں کا ایک بڑا حصہ تھا جو ایک ہمارا اسٹروا ہے ہی کو لوکمانیہ کا جانشین دیکھنا چاہتے تھے، یا اس انجمنی کی طرح (جن پر مہاتما گاندھی کا جادوینڈت موتی لال نہرو کے بہت بعد چلا تھا اور یہ ظاہر اس سے زیادہ وینٹک کارگر بھی نہ رہا) سمجھتے تھے کہ مہاتما جی نے دائرہ کے سے صحیح طریقے پر معاملہ نہیں کیا اور حقیقتاً معاملے کو بگاڑ دیا۔ بہر حال بارہولی کے فیصلے کے صادر ہونے سے حکومت نے مہاتما جی کو قید کر دیا اور سول نافرمانی کا جو بہتر سے بہتر موقع مہاتما جی کی گرفتاری سے دیا تھا اسے ان

یٹروں نے اتر سے نکال دیا اور اپنی غفلت شعاری اور سست رفتاری پر پردہ ڈالنے کے لئے حکومت کی وضع کردہ ایک چال چلی اور ایک تحقیقاتی کمیٹی کو سول نافرمانی کے متعلق رائیں لینے کے لئے سارے ہندوستان میں گھما چھوڑا۔ حالانکہ اگر کوئی امر دریافت طلب تھا تو ایک گشتی جھپٹی بھی اس کے لئے کافی تھی۔

ان سلسل غلطیوں کا یہ نتیجہ ہوا کہ متحدہ کانگریس میں فرقہ بندی شروع ہو گئی اور چوتھوں سول نافرمانی کرنے کی ہمت نہ تھی اور ملک کو کسی نہ کسی طرح اطمینان بھی دلانا تھا کہ ہم لوگ بے کار نہیں ہیں کچھ نہ کچھ کر رہے ہیں اس لئے کونسلوں میں جا کر جنگ زرگری کرنے کا ایک جماعت نے فیصلہ کر دیا۔ میں یہ نہیں کہتا کہ یہ جماعت خود بھی اسے جنگ زرگری سمجھتی تھی لیکن حقیقت یہ ہے کہ جو طبائع سول نافرمانی کو ایک قابل عمل کارروائی نہیں سمجھتی تاہم ان سے اتنا ضبط بھی نہ ہو سکتا تھا کہ حکومت کے منہ نہ لگیں نہ اتنا تیار ا جا سکتا تھا کہ گانوں گانوں پھر کر ملک کی قوت کو بڑھائیں اور اسے آئندہ سول نافرمانی کے لئے تیار کریں وہ کونسلوں کی لفظی جنگ کی طرف جھک پڑیں۔

گیا میں کانگریس کے صاف دھڑکنے ہو گئے۔ ادھر ملا بار کے جھکڑے کا خیازہ پنجاب کو بھگتنا پڑا جہاں تاجی کے قیدیو جانے پر مالوی جی کو جو موقع ملا اسے انھوں نے پورا فائدہ اٹھایا اور پنجاب کے ہندو پرسیں کی تحریروں اور مالوی جی کی تقریروں کا یہ اثر ہوا کہ شمالی ہندوستان کے ہندوؤں کو یقین ہو چلا کہ ہاتھ کا گانڈی نے ان کی غلط رہنمائی کی اور جو کچھ انھوں نے ہندو مسلم اتحاد و اتفاق کے لئے کیا تھا اسے ہندوؤں کی حق تلفی اور ان کے ساتھ نا انصافی سمجھا جانے لگا۔ سنگھٹن یا تنظیم ہمدت کا ہر حالت میں فرض ہے لیکن جس زمانے میں یہ اصطلاحیں پہلے پہل استعمال ہونا شروع ہوئیں اس وقت ان کا صاف مطلب یہی تھا کہ ایک ملت کو دوسری

ملت کے مقابلے کے لئے تیار کیا جائے۔ جب مالوی جی نے سنگھٹن کی سرپرستی فرمائی تو انھیں کی طرح سے حکومت پسند مسلمان بھی ہندو کے مقابلے کے لئے کھڑے ہونے لگے اور مالوی جی نے تو ہما تاجی کو کبھی بھی اس طرح کہا نہ گا کہ اس کی تاویل نہ کی جاسکے مگر ان جیسے مسلمان جو ان کے مقابلے کے لئے کھڑے ہوئے انھوں نے خلافت والوں اور بالخصوص علی برادران کو علائہ اور نام لے لے کر اس طرح برا کہنا شروع کیا کہ کسی تاویل کی گنجائش باقی نہ رہی۔

اسی زمانے میں سوامی شردھانند نے لکھنؤ کی شادی کی ٹھان لی اور سارے شمالی ہندوستان میں ایک آگ سی لگ گئی جمعیت خلافت ایک خاص متعین اور محدود مقصد کے لئے بنائی گئی تھی اور اس میں بہت سے ہندو بھی شامل تھے اور بعض اضلاع میں تو ہندو اس کے عہدہ دار بھی تھے۔ جمعیت خلافت اس لئے تبلیغ کا کام اس وقت تک شروع نہیں کر سکتی تھی جب تک اس کے تقانون اسی کو نہ بدلا جائے البتہ مسلمانوں کی جو جماعت خلافت کمیٹی اور کانگریس دونوں کے خلاف تھی حکومت کی خوشامدی تھی اور ہندو مسلمانوں کے اتفاق و اتحاد کو بری نظر سے دیکھتی تھی اور خلافت والوں اور کانگریسی مسلمانوں کو اس کے متعلق طعنے دیا کرتی تھی وہی حقیقتاً ہندو سمجھا اور سنگھٹن والوں کی مد مقابل تھی۔ اس جماعت نے تنظیم اور تبلیغ کا نام تو اس نذر لیا کہ آج تک ہر شہر کے ہر محلے اور ہر قلعے کے گزروں کی تنظیم ہو جانا چاہی تھی اور اسلام کا پیغام دیہات کے جاہل اور مذہب سے ناواقف مسلمانوں ہی تک نہیں بلکہ تمام ہندوؤں تک بھی پہنچ جانا چاہیے تھا مگر یہ جماعت اپنی مد مقابل ہندو جماعت کی طرح کام کرنے والی جماعت نہ تھی بلکہ صرف ہندو نام چاہنے والی تھی۔

راٹے بہادر لاکھ حکومت کی خوشامد کرے مگر وہ اپنی دولت اپنا رت



اور عمال حکومت کے مطلقوں میں حاصل کردہ رسوخ کو اپنی جاتی کے لئے استعمال بھی کیا کرتا ہے، مگر ”خان بہادر“ جب حکومت کی خوشامد کے عمال حکومت کے مطلقوں میں کچھ رسوخ حاصل کرتا ہے اور اپنی ملت کا نام لے کر اس کی طرف ان عمال کی بے اعتنائی اور بے مہری کی شکایت کر کے انہیں اس کی طرف مائل کرتا ہے تو اس کا یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ اپنے لئے کوئی اور خطاب پالیتا ہے یا نہروں کے پاس نکلی ہوئی اراضی کے کچھ مربیے حاصل کر لیتا ہے۔ ”وقت کے لئے چند عہدے لے کر رہتا ہے مگر ”ملت“ اپنے بیٹوں، دامادوں، بیٹھجوں اور بھانجوں ہی تک محدود ہوتی ہے۔ غریب مسلمان غریب ہندوؤں سے کہیں زیادہ مہمت واسے، مخیر اور مذہب و ملت کے فداکار اور شیدائی ہیں لیکن امیر مسلمان امیر ہندوؤں سے کہیں زیادہ عشرت پسند، نفس پرست اور خود غرض ہیں اور یہی حال ایک دو کو چھوڑ کر والیان ریاست کا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ تعلیم ملی میں نہ تنظیم یا نہ تبلیغ میں ہمارے ”خان بہادروں“ نے جو کمال گریں اور خلافت والوں کے خلاف تھے۔ اس کا عشر عشر بھی نہیں کیا جو ہندوؤں کی تعلیم میں شگفتگی میں اور شہمی میں بہت و ”رائے بہادروں“ نے کیا۔ البتہ مالوی جی کے ساتھیوں نے مہاتما گاندھی کے اثر کو اس بیدردی کے ساتھ ہندوؤں میں نہیں مٹانا چاہا جس بے دردی کے ساتھ خلافت والوں کے اثر کو سارے غاں بہادروں نے مسلمانوں میں مٹانا چاہا مگر مہاتما گاندھی کا اثر ہندوؤں میں کم بھی ہو گیا تو ہندو جاتی کو اسی قدر نقصان ہوا اور یہ سب سے نزدیک یہ عظیم الشان نقصان بہت کہ ملک کی آزادی کی دوڑ میں وہ پیچھے رہ گئی۔ یہ نہیں ہوا کہ ہندوؤں کی مردانہ اور ذمہ داری تعلیم یا شگفتگی کے لئے روپیہ نہ لیا اور ہندو سبھا کی ساکھ ہندو جاتی میں قائم نہ ہوئی جو کہیں خلافت والوں کا اثر مسلمانوں میں کم ہوا تو یہی نہیں ہوا کہ مسلمان بچہ آزادی کی دوڑ میں پیچھے

رو گئے بلکہ یہ بھی نہ ہو سکا کہ تنظیم و تبلیغ کے نام لیواؤں کی ساکھ قائم ہو جاتی اور جامعہ اسلامیہ  
 نہ ہی نام نہاد مسلم یونیورسٹی علی گڑھ ہی کا سیلاب اور ملت کی فیاضی کے چشمے سے  
 سیراب ہوئی ہوئی، ”خان بہادروں“ کی جیبیں اس طرح تعلیم ملی اور تنظیم و تبلیغ  
 کے لئے ہرگز خالی نہ ہو سکیں جس طرح ”راے بہادروں“ کی جیبیں ہندو جاتی کی  
 تعلیم سنگھٹن اور شدھی کے لئے خالی ہوئیں۔ ہندو اب بھی اپنی جاتی کے لئے  
 روپیہ دے رہے ہیں اور حاصل کر رہے ہیں، مگر مسلمان ہیں کہ ملت اسلامیہ کے لئے  
 نہ روپیہ دے رہے ہیں نہ حاصل کر رہے ہیں۔ جو غریب اور متوسط الحال مسلمان  
 خلافت کو بار جو حکومت کی سخت مخالفت کے بھی تین سال میں تقریباً ساٹھ لاکھ  
 روپیے دے چکے تھے، چھوٹانی سیٹھ کی اندوہ ناک حرکت کے بعد سے وہ بھی ہاتھ  
 روک بیٹھے ہیں۔

بہر حال ہندوستان کی آج یہ حالت ہے کہ ہندو مسلمان ایک دوسرے  
 سے لڑتے رہتے ہیں۔ ہندو مسلمانوں کے خلافت سنگھٹن کے لئے سرگرم ہیں اور تبلیغ  
 کے نہ ہی اور روحانی فرض کو اس طرح ادا کر رہے ہیں کہ ایک غیر مذہبی اور مادی  
 طریقے کی تحریک شدھی جاری ہے۔ مسلمان بھی تنظیم کا ہیبت نام لے چکے، مگر آج  
 سے زیادہ مسلمانوں میں بھی نقد ان نظام ملی نہ تھا اور تبلیغ تو درکنار فقہ ارتداد  
 سے تحفظ کے لئے بھی جو دیہاتی مدارس چند علاقوں میں کھولے گئے تھے تقریباً  
 سب کے سب بند ہیں، دس فی صدی سے زیادہ جاتی نہ ہو گئے۔ قویں درس گاہیں  
 پابند ہو گئیں یا سسٹمک رہی ہیں حکومت کی زیر اثر جو تعلیم گاہیں قائم تھیں، غلامی  
 کی ذہنیت کو سارے ملک میں پھیلا رہی ہیں۔ کم ہمتی، خود غرضی اور نفس پرستی کا  
 دور دورہ ہے۔ سوراج پارٹی کی بغاوت کے اندر سے خود اسی کے خلافت، جراثیمی  
 تعاون کی بغاوت نکل پڑی اور جو حالات ۱۹۲۱ء کے انتخابات عام کے بعد

نظر آتی تھی وہ بھی آج ۱۹۲۶ء کے انتخابات کے بعد نظر نہیں آتی۔ سال گذشتہ میں اسی زمانے میں سوراج پارٹی اسمبلی اور کونسلوں کو چھوڑ کر ملی آئی تھی جس کے صاف یہ سنی تھے کہ اگر نئے انتخابات میں گذشتہ انتخابات سے زیادہ کامیابی حاصل نہ ہوئی تو سوراج پارٹی اپنی گیارہ والی بغاوت سے تائب ہو کر پھر اسمبلی اور کونسلوں کی تفسیح اوقات میں حصہ نہ لے گی مگر انھوں نے کہ پھر تفسیح اوقات میں حصہ لیا گیا اور کہا گیا کہ نہیں اس بار ہم زیادہ کامیاب رہے ہیں اور ہم تین مہینے کے اندر اندر اسے نہایت کر دیں گے۔

میں نے کو اپنی میں عرض کیا تھا کہ انتخابات کے نتائج حسب دل خواہ نہیں مارچ ۱۹۲۶ء کی ”راک آؤٹ“ کے بعد اتنی ہی نشستوں کے پر کر کے لئے جنوری ۱۹۲۶ء میں ”راک ان“ سے کیا فائدہ؟ مگر میری یہ سنی گئی اور بعض سوراجیوں نے فرمایا کہ یہ تو نو پیغروں کی تبدیلی والی ذہنیت ہے۔ میں نے عرض کیا کہ جو کچھ میں نے انہیں کیا ہے وہ اسی قدر ہے کہ مارچ ۱۹۲۶ء کی سوراجی ذہنیت اور جنوری ۱۹۲۶ء کی سوراجی ذہنیت میں تضاد اور تباہی نہ ظاہر ہو اس کو نو پیغروں کی ذہنیت سے کیا علاقہ؟ یہی جہت ہے۔ ایم۔ سین گپتا صاحب کلکتے کے رئیس ابلہ یہ اور اس کے جانشین نے ارشاد فرمایا کہ کل تین مہینے کی بات ہے، مارچ ۱۹۲۶ء میں معلوم ہو جائے گا کہ اسمبلی اور کونسلوں میں سوراجیوں کا اقتدار اثر کس قدر ہے۔ میں نے تین ماہ اور انتظار کرنے کو قبول کیا اور کہا کہ اب چوتھی وعدہ ہے کہ تین ماہ بعد سے تجربے کی بنا پر فیصلہ کیا جائے گا، لیکن اسی وقت ایک اور سوراجی بھائی نے کہا کہ نہیں یہ سہی جہت ہے۔ ایم۔ سین گپتا کی ذاتی رائے سے یہ سوراج پارٹی کی طرف سے عہد و پیمان نہیں ہے۔ یہ ایک یونین کن آواز تھی لیکن میں نے جی میں ٹھان لی کہ جہاں ہم جیسے نو پیغروں نے سوراجیوں

کی خاطر اپنے تئیں یہاں تک مٹایا دیا کہ اُس اور بھی کرنا چاہے کہ جو لوگ انتخابات کے لئے سوراچی ٹکٹ پر کھڑے نہ ہوئے تھے تاہم کامیاب ہو گئے اور اب اسمبلی میں شریک ہوں گے ان میں سے جنہوں پر اثر ڈالا جا سکے ڈالاجائے۔ انہیں بھی سوراچیوں کے ساتھ ووٹ دینے پر آمادہ کیا جائے۔ اسی باعث میں جنوری کے چند اجلاسوں میں اپنے اخبار کے ٹکٹ کے ذریعے سے شریک ہوا اور لابی میں کوشش شروع کی۔ مگر افسوس کہ سوراچی پارٹی کی کامیابی کی مطلق صورت نہ نظر آئی۔ آج سے زیادہ کبھی حکومت مطمئن نہ تھی اور آج عمال حکومت ان تارکین تعاون پر ہنستے ہیں جو ترک تعاون کرنے اسمبلی میں آئے ہیں۔ سولہ مہینے اور اٹھارہ مہینے کی جنگ بھی عام افسردگی کو کسی قدر کم کرنے کا باعث نہ ہوئی۔ اگر برسرِ شوم دہا سرور پر شیون اور مسٹر برلا کی طرح کے دو تین غیر سوراچی تاجر اس قدر زور نہ لگاتے۔ بہ ظاہر اس سیشن میں یہی ایک جنگ ہونے والی تھی لیکن اس نے بھی میری فیض کی حرکت کو تیز نہ کیا اور چونکہ مارچ کو جس دن یہ جنگ شروع ہوئی سو اسی شہر دھانند کے قتل کے مقدمے میں دھلا رکھنے والی تھی اس لئے میں لچ کے بعد اسمبلی میں نہ ٹھہر سکا اور قبضی دیر تک ٹھہرا تھا اس وقت تک جو سنا تھا اس نے مارچ کو بھی اسمبلی جانے پر آمادہ نہ کیا۔ بالآخر سنا کہ بہت سے مسلمانوں نے مسٹر جینا کی نام نہاد لیڈری کا بھانڈا پھوڑنے اور سوراچی ہندوؤں کو بھی یہ بتانے کی غرض سے کہ ان کی امداد بھی مفید اور ان کی مخالفت بھی غیر مفید ہو سکتی ہے فیصلہ کیا ہے کہ وہ حکومت کے ساتھ ووٹ دیں گے۔ چنانچہ ۱۴ اپریل والوں کو بھی باوجود سوراچیوں 'ہندو سبھائیوں' اور برسرِ شوم دہا کی نام نہاد پارٹی کے نام نہاد لیڈر مسٹر جینا کے اتحاد و اتفاق کے تین دوئوں سے شکست ہوئی۔ اس کے بعد بہت مسرور کرنے کا کسے خیال

ہو سکتا تھا؟ میں نے سمجھ لیا کہ اب "سیر و کھینے کے لئے" بھی اسمبلی جانا فضول ہے۔  
 البتہ ایک غیر سیاسی کام کے لئے عمال حکومت میں سے اپنے ایک بہت  
 ہی پرانے دوست اور ہم جماعت سے ملنا تھا اس لئے ۵ مارچ کو جو بحث نسکی  
 ملامت پر بحث کے لئے ایک آخری دن مقرر تھا "اسمبلی جانا نکلا۔ پریس گیلری تک  
 جانے کا ارادہ نہ تھا مگر ایک دو ممبران اسمبلی اور باشندگان نئی دہلی کے ساتھ  
 سی میں اپنی اس "پرانی دہلی" کو واپس آنا تھا ان کے انتظار میں باہر بیٹھے بیٹھے  
 تھک گئی تو پریس گیلری کی طرف رخ کیا۔ دیکھا تو فوج کے متعلق ایک موزور دار  
 بحث "مہر ہی ہے اور دیوان چمن لال صاحب ہندوستانی غربا کے عشرت پسند  
 حامی" سوراج پارٹی کے لیڈر پنڈت موتی لال تہر داران کے سابق نائب  
 جو آج سندھ ویسا کے پرجوش نیتا اور مالوی جی کے نائب ہیں، لالہ اجیت رائے  
 اور سندھو جاتی کے سب سے بڑے سردار پنڈت مدن موہن مالوی حکومت کے  
 خلاف پورے اتفاق رائے کے ساتھ دھواں دھار تقریریں کر رہے ہیں اور  
 مسلمان بھی ان کے ہم آواز نظر آتے ہیں، اس لئے گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ اس جلسے کی  
 کارروائی دیکھتا رہا اور تقریریں سنتا رہا۔ سب سے زیادہ پرجوش تقریر لالہ اجیت رائے  
 کی تھی اور جوں جوں اس کو سنتا جاتا تھا سنہ ۱۹۲۱ء اور سنہ ۱۹۲۱ء کی یاد تازہ ہوتی  
 جاتی تھی اور سنہ ۱۹۲۳ء سے جو تفرقے کا دور شروع ہوا اب اس کی یاد دل سے  
 محو ہوتی جاتی تھی، مگر اسمبلی میں ایک ایسے بزرگ بھی ہیں جو غور تو مشکل ہی سے  
 کبھی تقریر کرنے کھڑے ہوتے ہیں مگر ہر تقریر کرنے والے کی تقریر میں اتنی بار  
 "استغفر اللہ" سے دغل و مسعولات کیا کرتے ہیں کہ کشتن میں ان کی ساری  
 باتیں اٹھنوں کا مجموعہ الفاظ مالوی جی کی طویل طویل تقریروں کے مجموعہ الفاظ سے بھی  
 بڑھ جاتا ہے، اکبر الدین صاحب نے لالہ جی کی تقریر میں بھی دغل دیا اور فرمایا

کہ ہندو کم تنازعات کی بابت کیا کہتے ہو۔ میرا خیال تھا کہ لالہ جی ان کی لغویت کی طرف  
توجہ نہ فرمائیں گے مگر انھوں نے توجہ ہی نہ فرمائی بلکہ ایک ایسی پرزور معقول اور  
پہنچی تقریر کی کہ میرا توجہ خوش ہو گیا۔ وہ کیا تھی اس کے متعلق انشا اللہ کل کچھ  
عرض کروں گا۔ آج اسی پر اتفاق کرتا ہوں کہ اس کو سن کر غالب کا جو شعر زبان پر  
آئے بن نہ رہ سکا استبدیدہ قارئین ہندو رو کروں۔ وہ شعر یہ تھا

ہوئی مدت کہ غالب مر گیا پر یاد آتا ہے

وہ ہر اک بات پر کہنا کہ ”یوں ہوتا تو کیا ہوتا“

اس وقت سے اس وقت تک یعنی تقریباً چوبیس گھنٹے ہو جانے پر بھی یہی الفاظ  
زبان سے نکل رہے ہیں کہ ”یوں ہوتا تو کیا ہوتا“ ”یوں ہوتا تو کیا ہوتا“۔ کاش  
ہندو مسلمان، سورا جی اور ہندو سبھائی سب کے سب سوچیں اور سمجھیں کہ آج  
کی جنگ و جدل کے بدسلوکی میں اتحاد و اتفاق ہوتا تو کیا ہوتا!

# (۱۰) لاٹکانہ (سندھ) کے واقعات

## ہندو خبر رساں ایجنسیوں کی بے ایمانی

مہمہ ۱۰ اپریل ۱۹۴۷ء

بھیسوی سے جو نقصان آج ہندو مسلم تنازعات نے ملک میں پیدا کر دی ہے اس نے تنازعات کو ایک متعدي مرض سا بنادیا ہے اور یہ کہنا بالعموم ہر ملک کے لئے بھروسہ میں ایک دبا پھیلی ہوئی ہے جس کے باعث کسی کے متعلق بھی پورے وثوق سے نہیں کہا جاسکتا کہ وہ اس موذی مرض میں مبتلا ہونے سے منسور رہے۔ اس کے گار۔ اس وبا کے پیدا کرنے والے عوام نہیں تھے بلکہ خواص ہی تھے اور سیاسی رہنماؤں اور اخبار نویسوں ہی سے اس کا آغاز ہوا۔ اس نے شکل ہی سے کسی سیاسی شخص یا اخبار نویس کے متعلق پورے وثوق کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ یہی نہیں کہ وہ اس وبا کے پھیلانے کی کوشش نہیں کرے گا بلکہ خود بھی اس متعدي مرض سے بچا رہے گا۔ ایسوسی ایٹڈ پریس ہندوستان کی سب سے زیادہ دقیق خبر رساں ایجنسی ہے اور ہندوستان کے گوشے گوشے میں اس کا حال پھیلا ہوا ہے۔ ہندوستان کے اخبارات کا اسی پر زیادہ تر انحصار اور دار و مدار ہے اور اگر یہ ایجنسی جی اس دبا میں مبتلا ہوگئی تو پھر اخبارات اس سے کس طرح بچ سکیں گے؟ کوئی اخبار اس سے لاکھ بچا پاتا ہے مگر جب خبر ملے گا یہی ایک ذریعہ ہے تو کیا کیا جائے؟ ایک مرتبہ غالب لارڈ روز بری سابق پرنس وزیراعظم انگلستان نے اس شکایت کے متعلق جو بعض انگریزی اخبارات کے ماحول دار نے رتبے کی گئی تھی

کہا تھا کہ اخبارات کے مضامین پڑھنے ہی کیوں ہو؟ میں تو صرف خبریں پڑھ لیا کرتا ہوں۔ مگر یہ ایک نسل پہلے کی حالت تھی۔ آج لاٹھروں زبری بھی کسی اخبار میں کوئی خبر کی طرف داریوں سے غیر متاثر رہنے کے لئے یہ نسخہ نہیں لکھ سکتے کیونکہ خبر رساں ذرائع خود ہی گندے ہیں اور لوگوں کو مایہ مصفا کہاں سے لاکروں گے؟ آج یورپ اور امریکہ پھر میں اخبارات کی "خبریں" ایڈنگ آؤٹکلٹ سے زیادہ اڈیٹروں کی زیر بار منت ہوتی ہیں۔ جیسا ہمارے استادوں کا یہ حال ہے تو ان کے شاگردوں کا کیا پوچھنا؟ حقیقت یہ ہے کہ آج ہندو مسلم تنازعات کی خبروں کے متعلق جو ہندوستان کے اخبارات پیش لائح ہوتی ہیں یہ کہنا بالکل ناممکن ہے کہ ان سے صحیح واقعات کا پتہ لگ جائے گا اور خبر بھیجنے والے کے تعصبات مذہبی اور سیاسی رجحان ملی کا ان کی بھیجی ہوئی خبر پر اثر نہ پڑا ہو گا۔ مگر جو کچھ لاٹھکانہ کے واقعات کے متعلق اخبارات میں شائع ہوا ہے اس نے مجھے مجبور کر دیا ہے کہ ایسوسی ایٹڈ پریس کی بھیجی ہوئی خبروں پر تبصرہ کروں اور ہندوستان کی اس سب سے بڑی ایجنسی کے ذمہ دار حضرات کو اس کی اصلاح کی طرف متوجہ کروں۔

اس کے مقامی ایجنٹ جو اسے مقامی خبریں ارسال کیا کرتے ہیں غالباً تقریباً تھامس ہندو ہیں اور ممکن ہے کہ جن شکلات کا خود مجھے چند مسلمان سب اڈیٹروں کے حاصل کرنے میں سابقہ پڑا ہے انہی نے اس ایجنسی کو بھی مجبور کر دیا ہو کہ ہندو سے کام لے لیکن جو کچھ بھی کہوں نہ ہو اور کسی قدر معقول کیوں نہ ہو ایسی حالت میں اس کے ذمہ دار کارکنوں کا فرض ہے کہ وہ ان ہندو ایجنٹوں کی بھیجی ہوئی مقامی خبروں پر جو ہندو مسلم تنازعات کے متعلق ہوں پوری تحسب اور احتساب کی نظر ڈالیں اور اس وقت تک ان کے شائع کرنے سے احتراز کریں جب تک کہ تحقیق نہ کر لیں کہ ہر واقعے کے متعلق طرفین کے بیانات ذمہ دار اشخاص سے حاصل



رہے گئے ہیں۔ اگر یہی وقت ممکن نہ ہو تو کم از کم ہر اس خبر کے شائع کرتے وقت جس کے راوی ایک ہی فریق کے ہوں ایسوشی ایڈٹورس کو چاہئے کہ اس حقیقت کو بھی شائع کر دے تاکہ اخبار پڑھنے والے اس ایک طرفہ بیان سے اس طرح متاثر نہ ہو جائیں جس طرح وہ طوائف کے دئے ہوئے مشتق علیہ بیان سے متاثر ہوتے۔ افسوس ہے کہ لاڈکانہ کے واقعات کی خبروں کو ایسوشی ایڈٹورس نے اس طرح اقبارات میں شائع نہیں کیا اور اس پر مستزاد یہ کہ جو مفصل بیان منہ دھکے پانچ دھند وار سے مندرجہ مسلم لیڈروں سے آج سے کئی دن پیشتر شائع کیا گیا ہے اس کو ایسوشی ایڈٹورس نے قطعاً نظر انداز کر دیا اور جب اخبارات کو بھیجا تو اس غلط طریقے پر کہ واقعات کے متعلق جو اہم ترین حصہ تھا اس کو بالکل حذف کر دیا اور اخبارات کو ارسال کیا تو صرف وہ آخری حصہ جس میں ان مسلمان لیڈروں نے لاڈکانہ کے مسلمانوں کی ان حرکات پر نہایت شریفانہ اور مضامینہ طریقے پر انہماک، نفیس دافسوس کیا تھا جو فوری اشتعال کے باعث مبینہ شہ کے مختصر حصے میں اور پیشتر اس کے کہ شہر کے سربراہ وہ مسلمان ان سے کہہ بھی سکیں کہ اپنی طبیعتوں کو قابو میں لاؤ ان سے نہ زبردستی

تعب تو یہ ہے کہ فوری اشتعال کا سبب تک ان مسلمان لیڈروں کے بیان سے اخذ نہیں کیا گیا۔ اس کے یہی معنی ہیں کہ پہلے منہ دھکے کا ایک طرفہ بیان، خود فرد قرار واد جرم اور اس کی تائید میں شہادت کے سوا کچھ نہ تھا، شائع کیا گیا اور پھر ملزم کی طرف سے اقبال جرم شائع کر دیا گیا۔ اس کے بعد اخبار پڑھنے والوں سے فیصلہ ملنے اور نہ روینے کے سوا اور کس چیز کی توقع ہو سکتی ہے؟ اسی قسم کی کارروائی مقامی منہ دھکے پر عید کے دن کے کوچہ نشواں غالباً یوچہ ناتواں ہے، صاحب بہادروں کے تلفظ اور بھی نے اس کی یوں ربط و تعلق لگائی ہے، کے واقعے کے متعلق کر رہا ہے حالانکہ اس واقعے میں تو قصور مرد اسر منہ دھکے کا معلوم ہوتا ہے اور مسلمان بالکل مظلوم ہیں۔

اگر یہی سلسلہ جاری رہا تو ناممکن ہو جائے گا کہ کوئی مسلمان اخبار کسی ہندو خبر رساں ایجنسی کی بھیجی ہوئی خبر کو اپنے اخبار میں جگہ دے اور مسلمانوں کے اخبارات کو یا تو ایک مسلم خبر رساں ایجنسی کھولنا پڑے گی جس کا چلانا ایسی حالت میں آسان کام نہ ہوگا کہ اخبارات ہی کا چلانا مسلمانوں کے لئے محال سا ہو رہا ہے یا پھر اخباروں ہی کو بند کرنا پڑے گا، مگر یہ بھی آسان نہ ہوگا۔ مسلمانوں کے لئے ہر طرف مشکلات ہی مشکلات ہیں لیکن یہ کچھ کم مشکل نہیں کہ اس طرح غیر فرقہ ہندو راویوں کی روایتوں کو مسلمانوں کے اخبارات بھی مسلمانوں تک پہنچاتے رہیں۔

ایسوسی ایٹڈ پریس نے جو سیلانا "ہمدرد" کو ارسال کیا تھا وہ لاڈکانہ کا نہ تھا بلکہ حیدرآباد (سندھ) کا تھا اور گوہیں معلوم ہے کہ دو کنہ بزرگ نے بھیجا تھا تاہم جس ذریعے سے ہم کو بھیجنے والے صاحب کا نام معلوم ہوا ہے وہ ایسا نہیں ہے کہ ہم اس کی دی ہوئی اطلاع کو شائع کر دیں۔ البتہ اس کے ظاہر کر دینے میں کچھ حرج نہیں کہ ہمارے تپاس کی کہ یہ صاحب ہندو ہی ہوں گے تصدیق ہوگئی۔ یہ ۲۹ مارچ ۱۹۰۷ء کو دے دی گئی۔ اب اس کی عبارت ملاحظہ ہو:-

"لاڈکانہ کا ایک تارا اطلاع دیتا ہے کہ ہندوؤں نے ایک مسلمان عورت کو معہ اس کے تین بچوں کے شہد کر لیا تھا۔ اس پر ہندو مسلمانوں میں توجہ لگائی ہوگئی۔ بیان کیا گیا ہے کہ مسلمانوں نے ہندوؤں کی دوکانیں لوٹ لیں اور چند ہندوؤں کے چوٹ آئی ہے۔"

اس خبر میں جو بات سب سے پہلے قابل توجہ ہے وہ یہ ہے کہ یہ مطلق بیان نہیں کیا گیا کہ لاڈکانہ کا تارا کس نے بھیجا ہے اور کس کو بھیجا ہے۔ لیکن والا ہندو ہے یا مسلمان۔ دوسری بات جو قابل توجہ ہے وہ یہ ہے کہ لڑائی کا سبب ایک

مسلمان عورت اور اس کے بچوں کا شدہ ہو جانا ہے جس کے صاف پیمانی میں کہ مسلمانوں کو جو خود تو تبلیغ کو جائز اور ہندو کی سمجھ میں ہندوؤں کی تبلیغ یعنی شدھی پر غصہ آگیا اور انھوں نے لڑائی کی ابتدا کی تیسری بات جو قابل توجہ ہے وہ اس صریح لگان کی تصدیق کرتی ہے کہ ”مسلمانوں نے ہندوؤں کا نہیں لوٹ لیا اور ہندوؤں کے چوڑائی“ مسلمانوں کو نہ جہانی گزند پہنچی نہ ان کا مالی نقصان ہو یعنی ابتدا بھی مسلمانوں ہی کی طرف سے ہوئی اور ہندوؤں کو تکلیف اور نقصان بھی انھیں نے پہنچایا۔ اس سارے بیان میں ایک حرف بھی ایسا نہیں جس سے ظاہر ہو کہ مسلمان عورتوں کو ہندوؤں نے لڑائی نہ لاکر کسی مکان میں بند کر رکھا تھا یا رکھ ہی چھوڑا تھا۔ نہ اس کا ذکر ہے کہ ایک مسلمان کے ”میلن“ لے کر اس کی ایک بیٹی جس کا شرعی نکاح اس کی نو مسلم بیوی کے اس لڑکے سے ہوا تھا جو اس کے پہلے ہندو شوہر سے ہوا تھا چاروں ہندوؤں کے قبضے میں تھے اور وہ مسلمان اور اس کے ساتھ ہزار اور مسلمان سب ڈویژنل مہٹریٹ کو درخواست دے کر ان مسلمانوں کو ان ہندوؤں کے قبضے سے چھڑانا چاہتے تھے مگر مہٹریٹ نے مداخلت کرنے سے انکار کیا تھا اور مسلمانوں کو ہدایت کی تھی کہ عدالت دیوانی میں جا کر راس کرو اور بالترتیب ۴ برس ۱۱ برس اور ۹ برس یعنی تین اچھی خاصی عمر کے لڑکے اور شادی شدہ بیٹی سب کے سب باوجود اپنے مسلمان باپ اور چچا کے ساتھ جانے پر رضہ ہونے کے ہندو سبھاؤوں اور یہ سبھاؤوں کے حملے کر دیے گئے تھے باوجودیکہ وہ ذرا آن کریم کی آیتیں پڑھ پڑھ کر اپنے اسلام کا انہار کر رہے تھے اور اپنے مسلمان باپ اور چچا سے چھوٹے پر زار و تفتار روٹتے تھے اور ہندوؤں کی طاف زبردستی دھکیلے جانے پر کہ نہ عدالت کی میزبوں اور کرسیوں ہی کو کھڑتے اور ان سے چمٹے جاتے تھے تاکہ غیروں کے پنے میں پڑنے سے کسی کی کسی طرح تکلیف اگر ان امور کی طرف ایسوسی ایٹڈ پریس کے بیان میں اسامی اشارہ ہوتا تو کون

نصف مزاج انسان سمجھتا کہ مسلمانوں کا سارا غصہ فقط اس بنا پر تھا کہ ایک مسلمان عورت مرتد ہو گئی لیکن اس بیان کے مصنف یا ان کے راوی، لاکھانہ کے تاریک دھبے والے بزرگ کی جیب یہ شیت بھی ہو کہ صحیح واقعات سے دنیا کو مطلع کیا جائے۔ جب نیت سیاسی اور مذہبی پروپیگنڈا ہو تو اس مختصر سے بیان سے بہتر کیا ہو سکتا ہے جس میں مسلمانوں پر لوٹ مار کا الزام لگایا ہے اور لوٹ مار کی ساری وجہ یہ بیان کی گئی ہو کہ ایک مسلمان عورت کو ان ستم رسیدہ ہندوؤں نے شہ کر لیا تھا۔ اگر کہیں یہ بھی بتا دیا جائے کہ ”مسلمانوں کا غصہ“ مسلمان لڑکوں اور عورتوں کا ہندوؤں کے گھر میں بند کئے جانے یا ایک مسلمان شادی شدہ لڑکی اور تین خاھی عمر کے مسلمان لڑکوں کا اپنے مسلمان چچا اور باپ سے اس دل خراش طریقے پر جدا کر کے غیروں اور ہندوؤں کے پردے کئے جانے کی بنا پر بھی نہ تھا بلکہ اس فوری اشتعال کے باعث تھا کہ انہیں بیکار ایک اطلاع ملی کہ ہندوؤں نے ایک آل رسول کو شہید کر ڈالا گو بعد کو تحقیق کرنے پر یہ خبر صحیح نہ نکلی بلکہ نہایت مبالغہ آمیز ثابت ہوئی۔ تب کون ذی عقل باور کر سکتا تھا کہ لاکھانہ کے مسلمانوں کی دانتلی کا سبب فقط ایک مسلمان عورت کا ارتداد تھا۔

ایسوسی ایٹڈ پریس کا دوسرا تار کراچی سے چلا ہے اور تو س کے دوسرے دن چلا ہے تفصیلات اس میں بھی نہیں دی گئیں مگر اتنا ضرور بتایا گیا کہ ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ دوپہر کو موقع نہ دے سکے اور دو بجے تک فساد موقوف ہو گیا۔ چند گرفتاریاں بھی ہوئیں اور عام مجروح شفا خانے میں داخل کئے گئے جن میں سے ایک کی حالت نازک ہو۔ مجسٹریٹ کی تحقیقات جاری ہے اور بیان کیا جاتا ہے کہ شہر لاکھانہ میں آج صبح سکون ہے مگر کراچی میں دونوں سطوں کے لوگوں میں بہت جوش پھیلا ہوا ہے۔ اس تازہ میں ایسی کوئی چیز نہیں جس سے ہندو مسلمانوں میں ایک دوسرے کے خلاف جوش پیدا ہو سکے یا اخبار میں صفحہ کی بے اطمینانی ہی میں کسی قسم کا اضافہ ہو اور گوان بزدلین

کی تعداد جنہیں شفا خاٹے میں داخل کیا گیا تھا اتنی زیادہ بتائی گئی تھی کہ دانتے کی اہمیت ضرور بڑھ گئی تھی مگر چونکہ یہ نہیں ظاہر کیا گیا تھا کہ مجروحین ہندو ہی ہندو تھے یا ان میں ہندو مجروحین بہت زیادہ تھے اس لئے اخبار میں ہندوؤں کے قلوب پر کچھ بہت زیادہ تکلیف دہ اثر اس تار سے نہ پڑ سکا تھا۔ سب سے زیادہ قابل توجہ یہ امر ہے کہ اس تار میں اس فساد کی وجہ نہ بتائی گئی کہ ایک مسلمان عورت کو ہندوؤں نے شہید کر لیا تھا بلکہ اس سے کہیں صحیح تر وجہ بتائی گئی تھی اور ظاہر کیا گیا تھا کہ ایک عورت اور تین بچوں کا قبضہ ہندوؤں کو دلایا جاسئے یا مسلمانوں کو ابھی امر دونوں ملتوں کے درمیان مابہ النزاع تھا۔

لیکن اسی دن حیدر آبادی ایجنٹ صاحب پھر پھوٹے ہیں اور نہایت شرمناک طریقے پر پریسنگنگ کر رہے ہیں۔ اب کیا تھا اب تو لاؤکانہ سے بھی اسی طریقے پر پریسنگنگ اٹھتا ہے اور کراچی تک یہ دبا پھیل جاتی ہے۔ انشاء اللہ ”ہمدرد“ کی اعلیٰ اشاعت میں اس بے ایمانی کا بھانڈا میں نہایت تفصیل کے ساتھ پھوڑ دلاں اور دکھا دوں گا کہ سندھ کے ہندو اخبار نویس اور سیاستین کس طرح مسلمانوں کو بدنام کرتے ہیں اور اپنی تہمت تراشیوں سے حقیقت پر کس طرح پردہ ڈالتے ہیں جو کچھ دلی میں ہو رہا ہے وہ بھی کچھ کم تکلیف دہ نہیں۔ خدا ہم پر رحم کرے۔

## ۱۱، فسادات لاہور

ہندوہ مئی ۱۹۲۲ء

کونڈا میں کانگریس کا جلسہ ہو رہا تھا۔ سبکدوش کیٹی میں بہت سی ایسی چیزیں پیش کی جا رہی تھیں جو سنہ ۱۹۲۲ء اور سنہ ۱۹۲۱ء میں پیش کی جایا کرتی تھیں۔ مجھے جیل سے چھوٹ کر آئے ہوئے تھوڑا سی عرصہ ہوا تھا اور قید تنہائی کے باعث ملک کی حالت سے بالکل بے خبر رہا تھا تاہم دہلی کی پیش کانگریس میں شریک ہو چکا تھا اور مجھے معلوم ہو چکا تھا کہ ملک کی حالت اب وہ نہیں رہی ہے جو میرے جیل جاتے وقت تھی مگر اس کو کیا کیا جائے کہ دل بار بار ابھارتا تھا کہ بہت کرواہند جو صلی سے کام لو۔ کراچی کے مقدمہ واسے قیدیوں کے چھٹ کر آنے اور یرو داجیل کی کئی کی جستجو میں لگ جانے سے کونڈا کانگریس کے اور اراکین نے بھی پھر پری لی علی ایک بار پھر سب کی امیدیں کچھ کچھ بندھنے لگی تھیں۔ لیکن جب کوئی زوردار تحریک پیش ہوئی تھی پنجاب کی طرف سے آواز اٹھتی تھی کہ پنجاب اس کے لئے تیار نہیں ہے۔ دہلی اپیل کانگریس میں خود پنجاب کے ”ہیرو“ ڈاکٹر کچلو سے پرامن خلاف ویزی کی تحریک پیش کی تھی تو پنجاب کے ہندو مسلمان دونوں ایک بار تو اپنے اختلافات کو بھول کر متفق اور متحد ہی ہو گئے تھے اور انھوں نے ڈاکٹر صاحب کی تحریک کے خلاف تقریریں کرنا شروع کر دی تھیں۔ ایک ہندو اٹھتا تھا اور کہتا تھا کہ پنجاب اس کے لئے تیار نہیں ہے۔ جب یہی سماں کونڈا میں بھی نظر آیا تو مجھ سے نہ رہا گیا اور میں بول ہی اٹھا کہ پنجاب آخر سارا ہندوستان تو ہے نہیں، پنجاب تیار نہ ہی سارا ہندوستان تیار ہو جائے۔ اس پر میرے دوست اور پنجاب کانگریس کمیٹی کے

پرچہ پیش کام کرنے والے اور عہدے دار مدراس نژاد سرسخت منتانم نے ایک عجیب فقرہ کہا جو اس دن سے آج تک میرے دل سے محو نہیں ہوا ہے۔ انھوں نے فرمایا کہ پنجاب سارا ہندوستان تو نہیں ہے لیکن پنجاب میں اتنا زہر بھرا پڑا ہے کہ سارے ہندوستان کو ہلاک کر دے۔

جب ابتدائے دسمبر ۱۹۲۲ء میں ہاتھ تاجی لاہور تشریف لے گئے اور مالوی جی اور لالہ لاجپت رائے اور ڈاکٹر انصاری اور ہم دونوں بھائی بھی لالہ جی کے مکان کے ایک کمرے میں جس میں ہاتھ تاجی فزکس تھے جمع ہوئے اور پنجاب کے ہندو مسلمان اور سکھ ریڈر بھی تشریف لائے اور ہندو مسلم فسادات کے متعلق بحث چھڑی تو مالوی جی نے فرمایا کہ یہ جابل عوام کا کام ہے۔ مجھے اس میں اختلاف تھا اور میں نے عرض کیا کہ جابل عوام محض آکر بکار بنائے جاتے ہیں۔ فساد کی جڑ تعلیم یافتہ خواص ہیں جو بڑی بڑی سرکاری ملازمتوں اور سیاسی امتیازات پر ٹوٹے پڑتے ہیں اور اپنے ان حقوق کو "حقوق ملی" کا نام دے کر عوام اور جہلا کو اجباڑے اور اشتعال دیتے رہتے ہیں۔ عوام اور جہلا غریب ان کے دھوکے میں آ جاتے ہیں اور ذرا سی دیر میں مارنے اور مرنے لگتے ہیں۔ جب سر سے کچھ خون نکل جاتا ہے تو ٹھنڈے پڑ جاتے ہیں لیکن تعلیم یافتہ اور خواص ایسی لڑائیوں سے جن میں سر پیٹل ہو دور ہی دور رہتے ہیں اور ان کے ٹھنڈے پڑنے کا کوئی موقع نہیں آتا۔ فائوٹین پنوں سے سیاسی برابر بکھتی رہتی ہے۔ غالی ہو جاتے تو پھر ہر نو ایک روپیہ میں اچھی خاصی بزل آ جاتی ہے جو بیٹے ہتھک بہت سے اخبارات کے کالموں کو سیاہ کر سکتی ہے۔ یہ خون ٹھنڈے ہی ہے کہ ذرا سا نکل گیا اور فوراً ٹھنڈے پڑ گئے مالوی جی اس بات پر بہت ناراض نہ ہوئے تھے اور فرماتے تھے تب تو آپ تعلیم ہی پر الزام لگاتے ہیں جس کے جواب میں میں نے عرض کیا تھا کہ بے شک جس طرح کمی تعلیم

ہم کو دی جا چکی ہے اور جو آج بھی سوائے معدود سے چند قومی مدارس کے ہر جگہ دی جا رہی ہے میں اسے بس کی گانٹھ سمجھتا ہوں۔ اسی سلسلے میں میں نے پنجاب کے پریس پر بھی اعتراضات کئے اور ان کو سندھوستان کے بہت سے فسادات کا سرچشمہ بتایا۔ اس پر لالہ جی گرگٹے اور فرانسے گئے کہ لاہور ان فسادات کا سرچشمہ نہیں ہے بلکہ رام پور ہے۔ میں نے عرض کیا کہ وہ تو کبھی بھی نہ تھا لیکن یہ حال اب تو اس کو خشک ہی سمجھئے اس لئے کہ ہم دونوں بجائی تو پانچ برس سے وہاں نہیں جاسکتے ہیں۔ اس پر اسی غصے کی حالت میں بڑا کر فرمایا کہ رام پور نہ سی علی گڑھ فساد کا سرچشمہ ہے اور پھیر ارشاد ہوا کہ فسادات تو انڈیٹھ منبھل اور شاہ جہاں پور میں ہوئے ہیں پنجاب میں تو ایک جگہ بھی فساد نہیں ہوا۔ اس پر میں نے عرض کیا کہ لاہور تعلیم یافتہ خواہن کام کرنے اور ہم انڈیٹھ منبھل اور شاہ جہاں پور واسے جھلا اور غلام ہیں۔ آپ خود نہیں لڑا کرتے تھنا میں لڑا دیا کرتے ہیں۔ تب مہاتما گاندھی نے فرمایا کہ لنگا نہ سہی ان فسادات کی لنگوڑی تو لاہور ہی ہے۔

اس وقت تک مارے منہ دستان میں وہ نہ پھیل چکے تھے جس کا سرچشمہ منٹا تم نے کوئی ٹو اکاٹکس کی سبکدش کیٹی میں ذکر کیا تھا اور لاہور کی لنگوڑی سے نکلی ہوئی گنگا جہاں جہاں گزری وہاں وہاں سیلاب آیا اور بہت سی زمین دریا برد ہو گئی لیکن سہری کی رات کو خود لنگوڑی میں بھی طوفان آگیا۔ افسوس ہے کہ لالہ جی کی صحت نے انھیں مجبور کر دیا کہ وہ بیٹھ ہر لاکے چند ہی ہفتے بعد یورپ تشریف لے جائیں اور مکن ہو تو ۱۹۲۹ء کے اس کیشن سے جواب بلا سہاری استدعا کے ۱۹۲۷ء ہی میں کنزرویٹو پارٹی کی انڈیٹھ رت سے مقرر ہوئے والا سے اپنی ”صحبت“ کی ”اصلاح“ کر لیں۔ اگر وہ آج لاہور میں ہوتے تو میں ان سے عرض کرتا کہ مجھے اب تو فسادات کے نور کا ظہور خود جناب کے وطن بلوچ سے ہو گیا اور جو نہ انڈیٹھ میں ہوا نہ منبھل میں





کے متعلق ہے جن میں ایسا مواد ہو جس کا شائع کرنا دفعہ ۱۲۴ (الف) تعزیرات ہند کی رو سے جرم ٹھہرایا گیا ہے۔ البتہ جب رات میں نے لاہور کونٹیلیفون کر کے چیف سکریٹری صاحب سے دریافت کیا تو مجھے اطلاع دی گئی کہ ”انقلاب“ نے مسلمان عورتوں کی توہین کے متعلق ایک ”گراہ کن“ (Misleading) خبر شائع کر دی تھی۔ اس لئے چھبستی کا انقلاب ضبط کر لیا گیا اور جو اخبار کوئی ”گراہ کن“ خبر شائع کرے گا اس کو ضبط کر لیا جائے گا۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ لاہور کے فسادات کی جڑ وہ ہندو ذہنیت ہے جس نے اس کا ہر طرف پروپیگنڈا کرالی ہے کہ ہندو دیویوں پر مسلمان ہاتھ ڈالتے رہتے ہیں اور ان کی عصمت کی حفاظت اسی طرح کی جاسکتی ہے جس طرح ان لوگوں کی ”تاریخ دانی“ کے مطابق چھبستی شیواجی مہاراج نے تلوار سے کی تھی حالانکہ اسی ذہنیت نے یہ چھوٹی اور ”گندی تاریخ“ بھی نگہ ڈالی ہے کہ اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کی ایک لڑکی شیواجی کو اپنا دل نذر کر کے ان کے پاس بھاگ گئی تھی اور ”شدھ“ ہو کر اس نے اپنی عصمت کو بھی ان کی تدبیر دیا تھا۔

۲۳ مئی کو رات کے وقت ٹھیک ۹ بجے ان چھبستی مہاراج کی سہ صد لہ بنی..... یا تابیدی سنائی جاتی ہے اور اس یا دگار کے ذریعے سے ہندو دیویوں کی عصمت کی حفاظت کا انتظام کیا جاتا ہے اور اسی دن پکڑی میں ایک مقدمے کی سماعت ہوتی ہے جس میں ایک نوجوان مسلمان پر یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ اس نے ایک سکھ دیوی کی چبتیاں پکڑی تھیں اور اس کی بائہ مردوں اس کی چوڑیاں توڑ دی تھیں۔ اور اسی دن ایک سکھ جیون سنگھ نامی ہرگلی کو پے اور سر بازار میں صدمہ لگاتا پھرتا ہے کہ ایک مسلمان نے ایک سکھ دیوی کی اس طرح توہین کی اور وہ اس طرح اس کی عصمت دری کے درپے ہوا۔ آج رات کو باؤلی صاحب کے گوردوارے

میں ”دیوان“ منعقد ہو گا جس میں انتظام کیا جائے گا کہ ہندو اور سکھ دیویوں کی عصمت کی مسلمانوں سے حفاظت کی جائے اور ان کو ایک سبق سکھایا جائے گا اور اب میرا نام ”جیون سنگھ“ نہیں ہے میں ”مرن سنگھ“ ہوں۔ اور اسی دیوان سے سککڑوں سکھ اپنا مذہبی ہتھیار ”کرپان“ باندھے ہوئے نکلتے ہیں اور بہت سے ہندو بھی ان کے ساتھ ہوتے ہیں۔ اور درزیوں کی ایک مسجد سے نماز عشاء سے فارغ ہو کر آکا دکا نہتے مسلمان نکلتے ہیں جن میں ۶۰-۷۰ برس کے بوڑھے بھی ہوتے ہیں ۴۵ برس کے اور میٹر بھی اور ۲۵-۳۰ برس کے نوجوان بھی اور قریب ہی ایک ۱۲-۱۴ برس کا ہندو بچہ بھی جو انورکپ اور شلوار پہنے ہوئے ہے مسلمان معلوم ہوتا ہے اور ان پر کرپانوں کے وار کئے جاتے ہیں اور ان کو شہید کیا جاتا ہے اور اگر ہندو بچہ یہ نہ کہتا کہ میں تو مسلمان نہیں ہوں تو وہ بھی ۶۰-۷۰ برس کے بوڑھے مسلمان کے ساتھ اسی وقت رہا ملک عدم ہوتا، لیکن اس شرمناک واقعے کو اس ذہنیت کے ساتھ منسوب نہیں کیا جاتا جو اسی دن اور اسی وقت چھترتی شیواجی مہاراج کی ”سہ صد سالہ جنمتی“ یا ”تیسری ستاہدی“ منانے کا اس غرض سے سبب ہوئی کہ ہندو دیویوں کی عصمت کی تلوار سے حفاظت کی جائے بلکہ ایک فریبی مسلمان کے اس ڈھونٹ کے ساتھ منسوب کیا جاتا ہے جس نے مسلمانوں کو بے وقوف بنا کر اس ناکارہ بھولی ”تعلیق کے راجہ“ کو نشاۃ ثانیہ دلوانے کا سامان فراہم کیا تھا اور جس کو اپنی بے وقوفی پر شرمندہ مسلمان صلب سے جلد دل سے بھلا دینے کی اسی دن سے کوشش کرنے لگے تھے۔ کوئی ہندو نہیں کہہ سکتا کہ میں نے اس فریبی کا بھانڈا نہیں پھوڑا۔ لاہور کے ان ہندو اخبارات نے بھی جو مجھے نکالیاں دیتے پر اتر آئے ہیں یہ ہے اس مضمون کو اپنے اپنے کالموں میں موٹی موٹی سرخیاں دے کر شائع کیا جس میں میں نے اسی فریبی کا دوسری بار بھانڈا پھوڑا تھا لیکن جس طرح وہ انصاف کا حق تھا کہ اس شخص کو اس کی تحسیری

”بتلیج“ کے باعث سو، می شہرہ حاند کے قتل کی ”مصنوعی سازش“ میں شامل سمجھا جائے۔ اسی طرح یہ افسانہ کا خون ہے کہ اس کو اس کے تازہ ڈھونگ کے باعث ان ..... میں لوٹ لیا جائے جن کا تعلق براہ راست اسی سندھ دھنیت سے ہے جس نے پنجاب کے سب دوں کو ہمارا شہر کے ہیرہ کی سہ صد سالہ سالگرہ کے مناسبتے میں اس قدر نمایاں حصہ لینے پر آمادہ کیا ہے۔

اب میں اپنے کچھ بھائیوں سے چند لفظ کہنا چاہتا ہوں میں نے آج تک ان کے خلاف ایک لفظ نہیں کہا اور جو کچھ ان کے متعلق کہا ہے وہ ان کی ترہین ہی میں آیا۔ ان کے ساتھ سہہ روی ہی ظاہر کرنے کے لئے کہا ہے لیکن آج مجھے کہنا پڑتا ہے کہ افسوس! جو رند سب میں ہم سے اس قدر موافقت کے وہ معاشرت ہی میں نہیں بلکہ سیاست میں بھی ہم سے اس قدر دور پڑ گئے ہیں کہ وہ سندھ و جو اتحاد و اتفاق کے دشمن ہیں انھیں آسانی سے اپنا آئہ کار بنایا کرتے ہیں۔ اکالیوں کی لڑائی یا حکومت سے فنی یا سندھ و اداسیوں سے جوان کے گور و داروں اور ان کی جاگیروں پر قابض تھے جن میں سے بہت سے ان کے متعلق ہم نے انھی کو ان کی شکایت کرتے سنا تھا کہ وہ نہایت عیاش اور برے اخلاق کے ہیں اور کبھی کبھی ان کی عورتوں کی عصمت پر اٹھ ڈال بیٹھتے ہیں یا ان کا اغوا کرتے رہتے ہیں۔ ترک تعاون کی وجہ سے مسلمانوں نے تو یہ ۱۹۲۲ء کے انتخاب کوئل میں حصہ لیا یہ ۱۹۲۳ء کے اس لئے اگر..... حکومت نے اکالی تحریک کی مخالفت میں حکومت کو مدد دی تو یہ ان کا تصور تھا کہ ہر مسلمان کا کاش ایک مسلمان بھی حکومت کو مدد دیتا اور سب ڈاکٹر کلیو اور ہماری طرح اکالیوں کے واسطے پر اس خلاف ورزی کرنے کے لئے تیار رہ جاتے۔ مگر کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ سندھ ووں نے انھوں کے ساتھ وہی کیا جو ان کو کرنا چاہئے تھا۔ کیا جب ۱۲ نومبر ۱۹۲۳ء کو امرت سر میں کانگریس ورکنگ کمیٹی کا جلسہ ہوا تو لالہ جی یا

پنجاب کے اور ہندو کا نگریسی ہماری طرح پر امن خلافت ورزی کے لئے تیار تھے کیا وہی سب سے زیادہ اس کے مخالف تھے؟ ساری دنیا جانتی ہے کہ جو سوداہ قانون گوروواروں کے متعلق پنجاب کی کونسل میں پاس ہوا ہے وہ سکھوں کی حقیقی یا کم سے کم پوری فتح تو نہیں ہے اور جو سکھ بھائی اب تک جیلوں میں پڑے مڑ رہے ہیں وہ اس کا تین ثبوت ہیں۔ اس لئے کوئی سکھ نہیں کہہ سکتا کہ مالوی جی نے اگر اس سودا قانون کے تیار کرانے یا اسے پاس کرانے میں کچھ امداد کی تو امداد ہی امداد تھی معاملہ اور سودا نہ تھا لیکن جب کبھی مالوی جی اور لالہ جی کو مسلمانوں کے واجبی اور سیاسی مطالبات نے تنگ کر دیا کیا ہمارے بعض سکھ بھائی فوراً ان کی کمک کو یہ کہہ کر یہ پہنچیں گے کہ پنجاب میں ہم اقلیت میں ہیں۔ اگر مسلمان سارے ہندوستان میں اقلیت کے حقوق کی حفاظت سے دست کشی کر لیں تو ہم بھی خاموش ہیں ورنہ ہم پنجاب میں اپنی اقلیت کے لئے بھی مراعات کے طلب گار ہوں گے تاکہ ان صوبوں میں سے جہاں اطلاعات جاری ہیں جن دو صوبوں میں مسلمانوں کی ذرا سی اکثریت ہے اور جس ایک صوبے میں مسلمان تعلیم و ثروت کے لحاظ سے بھی ہندوؤں سے بہت زیادہ پیچھے نہیں ہیں وہاں بھی وہ سکھوں کو مراعات دے کر مسلمان اقلیت میں رہ جائیں اور باوجود آبادی کی اکثریت کے کونسل میں ہندو اور سکھ دونوں کے دست نگر رہنے لگیں۔

تج بھی میرے کرم فرما سردار نگل سنگھ لالہ جی اور مالوی جی کے لئے کمک لے دوڑے میں اور اگر امداد سر کے اخبار ”اکالی“ کے وہی ایڈیٹر ہیں تو مجھے مجبور ہو کر کہنا پڑتا ہے کہ ۶ مئی کے پرچے میں جس طرح نیچے مسلمانوں پر گریبان بند سکھوں کے حملے کے متعلق انھوں نے خبریں شائع کی ہیں اس سے انھوں نے نہایت شرم ناک تعصب کا ثبوت دیا ہے۔ بدقسمتی سے وہ مذہبی تحریک جس کے بانی کبیر اور گردوانک تھے کیل کو نہ پہنچ سکی اور اسلامی حکومت اور گردوانک کے بعد کے

جانیفوں میں تلوار چل پڑی ہیں جانتا ہوں کہ اس الم ناک خوں ریزی کے باعث گزوں تک کی مقدس تحریک ایک ایسے سیاسی راستے پر چڑ گئی کہ سکھ اور مسلمان ایک دوسرے سے الگ پڑ گئے اور آج وہ ہندو بھی جو مذہب سکھوں سے کوسوں دور میں سکھوں کو سیاست مسلمانوں کے خلاف آسانی سے ابھار سکتے ہیں۔ میں اپنے مذہب پر الحمد للہ قائم ہوں اور گو تبلیغ اس مذہب کی روح رواں ہے تاہم مذہب اسلام یہ سکھانا ہے کہ مذہب کے معاملے میں جبر و اکراہ سے کام لوں۔ سکھوں کی شان دار تاریخ ہی اس کی کسی مسلمان کو توقع دلا سکتی ہے کہ جبر و اکراہ کے ذریعے سے سکھوں کو تبدیل مذہب پر آمادہ کیا جاسکتا ہے لیکن میری اپنے سکھ بھائیوں کی خدمت میں عرض ہے (۱) اور یہی اپنے آریہ سماج بھائیوں کی خدمت میں بھی عرض ہے جو مذہب آنتن مہرمیوں سے کہیں زیادہ ہم سے قریب ہیں) کہ آپ اپنے مذہب پر غور کیجئے اور دیکھئے کہ شرک و بت پرستی، پھوٹ پھات اور جا بجا پات سے نفرت میں ہم کس قدر آپ سے قریب ہیں اور اگر کسی زمانے میں کسی مسلمان بادشاہ یا حاکم نے آپ کے ساتھ کوئی نا انصافی کی بھی ہو تو اس کا انتقام آج آپ ہم سے لینا کس طرح جائز سمجھتے ہیں۔ ہم آپ کے جذبہ انتقام سے ہرگز خائف نہیں۔ جب ہم اس حکومت ہی سے خائف نہیں جس نے آپ کو اپنے آغوش شفقت میں رکھ کر ایک عرصے تک ”زیریت“ دی تو پھر ہم آپ سے کیا خائف ہوں گے۔

لیکن یہ خود اپنے اور گردناتک پر ظلم ہے کہ آپ ہم سے فقط اس وجہ سے دور ہو جائیں کہ آپ کے نزدیک فلاں مسلمان بادشاہ یا حاکم نے آپ کے آباد اعیاد پر ظلم کیا تھا۔ دیکھئے قیامت کے دن کوئی شخص کسی دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔ آپ آج بھی ہم پر اتنا ہی بوجھ ڈالئے جتنا کہ خود ہمارے افعال و اعمال کا ہے۔ محمد علی کو اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے اعمال حسنہ کا ثواب ہرگز نہ ملے گا۔

لیکن اگر اس نے یا فرخ سیر نے کچھ اعمال سیئہ بھی کئے ہیں تو ان کا عذاب بھی انہی کو ملے گا۔ ہم پر آپ وہ عذاب آج کیوں نازل کرنا چاہتے ہیں؟ جو ہم سے پہلے ہو گئے جیسا انھوں نے کیا تھا ویسا وہ بھی کریں گے۔ آج ہم بھی جیسا کریں گے ویسا بھی کریں گے۔ آپ دیکھیے کہ ہم آپ کے ساتھ کیا سلوک کرتے ہیں جیسا وہ سلوک ہو اگر اس سے اچھا سلوک آپ ہمارے ساتھ نہیں کر سکتے تو ویسا ہی کیجئے۔ یہ کیا کہ جو گزرتے ان کے اعمال کا آپ ہم سے بدلہ لینا چاہتے ہیں؟ ثلاثۃ قد خلت لھما لاسبیت وہ لوگ آگے گئے ان کا کیا انہی کے آگے آئے گا۔ ان کے اعمال کا نہ ہیں ثواب مل سکتا ہے اور نہ عذاب ملنا چاہئے۔ انا کہ جس طرح مرٹھوں نے اورنگ زیب کے بعد اس کی اولاد کی خانہ جنگیوں کے باعث مغربی ہندوستان کے اس حصے کو جے اورنگ زیب نے اپنے مرنے سے پہلے ہی مرٹھوں کے بیٹے سے صاف چھڑا لیا تھا پھر مسلمانوں سے لے لیا اسی طرح آپ نے پنجاب کو اسلامی حکومت سے نکال کر اپنے قبضے میں لے لیا۔ لیکن نہ آج مرٹھوں کی حکومت ہے نہ سکھوں کی نہ مسلمانوں کی کیا آج ہم سب مل کر ہندوستان کو انہیوں کے بیٹے سے چھڑا کر پوری ہندوستانی قوم کے ہاتھوں میں دینے کی کوشش کریں تو یہ کسی کے ساتھ نا انصافی ہوگی؛ یا درکھے کہ اگر ہندوستان پھر مسلمانوں کے قبضے میں نہیں آسکتا تو سکھوں کے قبضے میں بھی نہیں آسکتا اور نہ مرٹھوں یا ان کے مشیروں وزیروں اور جانیٹوں یعنی ”مرہٹے“ ”برہمنوں“ کے قبضے میں نہ آریا سماج کے قبضے میں۔ پھر اس سے کیا حاصل کہ آریہ سماج کے اٹھائے ہوئے نئے میں مرہٹے بھی شریک ہوں اور آپ بھی۔

دیانا جی کو اپنے وطن میں اپنے طبع نہ ملے تو اس نے پنجاب میں ملے جو سب کام دیکھنے کو تیار ہو جاتا ہے۔ وہ ہندو جاتی کی تو اس قدر اصلاح نہ کر سکے اور بت پرستی اور جات پات دونوں ابھی تک پوری قوم کے ساتھ موجود ہیں انگریزوں کی

طرف سے ان کے دلوں میں ایک "تاریخی" کینہ بکھیر گیا اور وہ روز ترقی کو بڑا مانا جاتا ہے۔ وہ پنجاب میں اس ہندو کی یادگار قائم کرنا چاہتے ہیں جو بت پرستی اور جات پات دونوں کا ناقابل تھا اور گودہ اپنے "فوجی تجربات کے باعث جات پات کا زیادہ قابل نہ رہا مگر جن برہمنوں نے اس کی اولاد کے ہاتھوں سے سلطنت چھین لی اور جو خود اس کے جانشین بن بیٹھے، ان سے زیادہ تو شاید بدراس ہی کے برہمن جات پات کے قابل ہوں۔ آریہ خوب جانتے ہیں کہ مسلمانوں سے دشمنی رکھنے میں ڈاکٹر موسیٰ نے ان سے کم نہیں اور اسی لئے وہ انہیں خوشی خوشی ہندو مہاسیما کا ہدر بناتے ہیں اور ڈاکٹر موسیٰ سے کم جوش و خروش کے ساتھ وہ شیواجی کی سہ صد سالہ جینیت نہیں مناتے، لیکن وہ چاہتے ہیں کہ آپ کے دلوں میں بھی وہی "تاریخی" کینہ جاگزیں ہو جائے اور وہ خود تو ہمت رکھتے ہیں لیکن آپ کی کرپان کو ایک گندے کام سے گندہ کرنا چاہتے ہیں۔ پس میں آپ سے اسی قدر پوچھتا ہوں کہ کیا گرو نامک اس کام سے خوش ہوتے جو آپ کے چند غلط کاربائیوں سے سرسئی کورات کی تاریکی میں کیا؟

شیواجی اور اورنگ زیب جنوب و مغرب میں لڑے۔ آپ کے آبا و اجداد اور اورنگ زیب یا وہ اور فرخ میر شمال و مغرب میں لڑے۔ کیا مغربی ہند کے دیانند جی کے مبطع شیواجی کے جانشینوں اور آپ کے درمیان واسطہ انتخاب بن کر آپ کو آج ہم سے شمال و مغرب میں لڑنا چاہتے ہیں تو ان کا اپنا کوئی مقصد نہیں ہے؟ ذرا غور کیجئے اور اگر آپ لڑنے ہی کی ٹھانتے ہیں تو خدا کی مرضی پھر تم سے بھی شکایت نہ ہو۔ ہم اندر صاحب اور بیچ کے ڈاکٹر صاحبان کی طرح نہیں کہ ایک فرد کے فعل کو ساری ملت سے منسوب کریں جن سکھوں نے اپنی کرپائیوں کا نتیجہ مسلمانوں پر استعمال کیا (گودہ سکھ ہی تھے) تو صرف وہی اس گناہ



کے ترکب ہوئے۔ اور میں مسلمان بنے نہتے اور مریض سوامی جی پر اپنا سپتول چلایا اگر وہ مسلمان ہی تھا، تو اس گناہ کا بھی صرف وہی ترکب ہوا، لیکن اب آپ کا فرض یہ ہے کہ جس طرح ہم نے اس گناہ پر پردہ ڈالنے کی کوشش نہیں کی بلکہ صاف صاف اس سے اپنی برکت کر لی اور اپنی بے زاری کا اظہار کر دیا۔ اسی طرح آپ بھی صاف صاف اس سے برکت کر لیجئے اور اپنی بے زاری کا اظہار کر دیجئے بلکہ کو سردار سرد دل سنگھ کو لیٹر اور ان جیسے سکھوں پر پورا بھروسہ ہے کہ وہ خالصہ جی کو ہرگز گمراہ نہ ہونے دیں گے۔ اور اسی لئے جس طرح میں نے شیخ عبدالقادر صاحب کو باجڑ اپنی ناواری کے لاسور کو ٹیلیفون دے کر حالات دریافت کئے اور خوشی کا مقام ہے کہ دونوں صاحبوں نے ایک ہی کھالات بنا لئے اور ایک ہی سے خیالات کا اظہار فرمایا۔

اگر واقعی ایک نوجوان مسلمان نے کسی سکھ بہن کے ساتھ غیر شریعہ سلوک کیا تھا تو وہ سنت منہ اور فحارت و نفرت کا شوق ہے، لیکن جب پچاسیت سے بھی اس معاملے کا فیصلہ نہ کیا گیا اور معاملہ انگریزی عدالت تک گیا اور راضی نامہ داخل کرنے پر بالآخر فریقین راضی نہ ہو سکے تو کیا وہی انگریزی عدالت اس کا فیصلہ کرنے کے لئے کافی نہ تھی جس نے ”رنگیلا رسول“ جیسی کتاب کے مصنف کو اسی دن صاف چھوڑ دیا؟ پھر یہ جیون سنگھ یا مرن سنگھ کی شادی کیسی؟ جس جرم کا الزام اس مسلمان نوجوان پر لگایا گیا ہے وہ بے حد شرم ناک ہے۔ کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ رع

ایں گناہیت کو درشتہ شتانہ کنسند

ٹھیک اسی زمانے میں جبکہ آپ کی غمک زوروں پہنچتی بار بار سننے میں آیا کہ سکھ نلاں کا توں میں نلاں مسلمان غورنٹا کو کپڑے لئے اور اس کی تصدیق ”کٹری

طرز سرکشت پانی کار ہمارے "انسر انچارج" نے مجھ سے صدر کانگریس کی حیثیت سے کی۔ اور یہ تو بچہ بچہ جانتا ہے کہ سکھوں میں عورتوں کی تعداد کم ہے اور پنجاب تو پنجاب منہ نہ تک سے لوگ سکھوں کے لئے عورتیں بکوا کر لاتے ہیں۔ بہر حال جب مقدمہ آپ خود عدالت میں لے جائیکے تھے تو پھر یہ دیوان کیا اور یہ کربانوں سے بہتے نمازیوں پر حملہ..... "کریان" کو آپ ایک مذہبی ہتھیار سمجھ کر کسی وقت اپنے سے جدا نہیں ہونے دیتے لیکن کیا یہ مذہبی ہتھیار اس لئے ہر وقت آپ کے پاس رہتا ہے کہ نماز پڑھ کر مسجد میں سے نکلنے ہوئے بوڑھوں پر بھی اس کا وار کیا جائے؟ یہ کہنا فضول ہے جیسا کہ "جیشیم" "پرتاپ" اور بعض اور لاہور کے بے ایمان اخباروں نے کہنا شروع کیا ہے کہ مسلمانوں نے سکھوں پر لاطیوں اور بھیر یوں سے حملہ کیا اور سکھوں نے بھی اپنی حفاظت کی۔ ایک سکھ اس رات کو زخمی تک نہیں ہوا اور وہ منہ دلو کا کس طرح زخمی ہو سکتا تھا جس کی جان اسی وقت بجی جب وہ چینی کی ہیں۔ ہندو ہوں۔ مجھے کیوں مارتے ہو۔ میری انور لپ اور شلوار پر نہ جاسیے! ان گمراہ کن خبروں پر حکومت کی توجہ نہیں ہوتی اور فقط "زمیندار" اور "انقلاب" ہی پر دفعہ ۹۹ دالت، ضابطہ فوجداری کا بے جا وار ہوتا ہے جیسا کہ "ہندو ماترم" "پرتاپ" "سلاپ" وغیرہ سے ہر حالت میں کہیں بہتر ہیں۔ لیکن شاید ان ہندو اخباروں کی توجہ "گمراہ کن" نہیں ہیں اس لئے کہ وہ صاف اس قدر جھوٹی اور من گھڑت معلوم ہوتی ہیں کہ کسی ہندو کو بھی "گمراہ" نہیں کر سکتیں مگر کیا "اکالی" اس ہندو اخبارات کا اتہار کر لے گا؟ "شیر پنجاب" میری نظر سے نہیں گذرا اس لئے کہ وہ میرے پاس نہیں آتا۔ وہ صرف مجھ سے اپنے خاص نمبروں کے واسطے مضامین ہی منگاتا۔ اور مجھے گایاں ہی دینا جانتا ہے مگر میں تو مسلم ہندو سکھ سب اخبارات کی گایاں کھانے کا عادی ہو گیا ہوں۔ مجھے انکی گالیوں کی پرواہ

نہیں۔ لیکن خدا کرے کہ سکھ اخبارات اس گندگی میں نہ گریں اور نہ بھنسیں جو پنجاب کے پریس کو کیا اب تو ہندوستان کے ایک بڑے حصے کے پریس کو شتفن کر چکے ہیں۔ یہ فتاوات سکھوں کی آزمائش کر رہے ہیں۔

اب چند لفظ لاہور کے مسلمانوں کی خدمت میں بھی عرض کر دوں میں جانتا ہوں کہ آپ میں سے کم کی نظر غایت مجھ پر ہے۔ زیادہ تر تو پنجاب کے روزانہ اخبارات نے ”ہمدرد“ سے بے نیاز کر دیا ہے اور وہ جانتے بھی نہیں کہ میں کیا لکھا کرتا ہوں اور وہ اس چیز سے کس قدر مختلف ہے جو ”زمیندار“ کے ذریعے سے ایک عرصے سے مجھ سے منسوب کی جا رہی ہے۔ میں صاف کہہ دوں کہ میں نہ پنجاب کے مسلمانوں کے صبر و تحمل کا قائل ہوں نہ ان کی قوت برداشت کا، لیکن خدا نواہ ہے کہ میں ان کو ظالم نہیں سمجھتا رہا ہوں بلکہ ایک حد تک مظلوم ہی سمجھتا رہا ہوں۔ جب پیسے پہلے مجھے خبر ملی کہ نئے اور بے گناہ بلکہ بے خبر مسلمانوں پر کرپانوں سے اس طرح حملہ کیا گیا اور اتنے شہید ہوئے اور اتنے زخمی تو میں نے جہاں اپنے دل میں دردموس کیا وہیں اتنی خوشی تھی کہ الحمد للہ یہ خون ناحق اب اچھی طرح ثابت کر دیا کہ اتنا زکون کیا کرتا ہے اور ظالم کون ہے۔ میں نے جب اخبارات میں پڑھا کہ کس طرح علامہ اقبال نے مسلمانوں کو ایک بار نہیں بلکہ بار بار اور دن رات صبر و تحمل کی تلقین فرمائی تو میرے دل سے اس سچے محب وطن کے لئے دعا نکلی۔ کاش میں اسی وقت اس کی بھی دعا مانگ لیتا کہ لاہور کے مسلمان اس کی نصیحت پر آخر تک عمل پیرا رہیں، مگر نہ معلوم مجھ جیسے گنہگار کی دعا قبول بھی ہوئی یا نہیں اور شاید جس وقت میں دعا مانگا وہ دعا کا وقت ہی نہ ہوتا۔ اس لئے کہ مئی کی رات کو سی بہت سے مسلمان تحمل کے دامن کو اپنے ہاتھوں سے چھوڑ چکے تھے۔ میں نہیں کہتا کہ جو منہ دم مئی کی رات کو اس عالم فانی سے سدھارے وہ اسی طرح مسلمانوں

کی لاشٹوں، پھریوں یا پتھروں کا شکار ہوئے جس طرح کہ ۳ مئی کی رات کو مسلمان سکھوں کی کرپانوں کا شکار ہوئے تھے۔ یا ان پر ہندوؤں نے حملہ کیا اور انھوں نے بھی اس کا جواب دیا اور اپنے حملہ آوروں کو مار ڈالا۔ یہ دوسری چیز قرین قیاس نہیں معلوم ہوتی۔ کاش ”زمیندار“ اور ”انقلاب“ پوری دیانت کے ساتھ اس کی بھی تحقیق کریں اور جس طرح انھوں نے سکھوں اور ہندوؤں کے حملے کا حال نہایت صفائی سے بیان کیا ہے۔ اسی طرح مسلمانوں کے حملہ انتقامی کا حال نہایت صفائی سے بیان کریں۔

یہ ہرگز ایک مسلمان کے شایان شان نہیں کہ تمناں شہادت کو رو رکھ کر قلب آخم کا ثبوت دے۔ اگر جس طرح ”اکالی مئے ایک حرف بھی سکھوں کے حملے اور ہتے مسلمانوں کے اس بزدلانہ بے دردی کے ساتھ مارے جانے اور زخمی ہونے کے متعلق نہیں لکھا اور ”پرتاپ“ ”ملاپ“ ”بھیشم“ وغیرہ یا تو اب اس کی لب پوت کر رہے ہیں یا پہلے ہی سے اس کا لحاظ رکھ کر لکھ رہے تھے۔ اسی طرح ”زمیندار“ اور ”انقلاب“ بھی دوسری رات کو صرف ایک مسلمان کے ساتھ متعدد ہندوؤں کے مارے جانے اور ہتے سے مسلمانوں کے ساتھ اس سے زیادہ ہندوؤں اور سکھوں کے زخمی ہونے کے متعلق صاف صاف نہیں لکھیں گے تو ہم کس طرح اسلام کی فوقیت ثابت کریں گے؟ افسوس کہ بظاہر مسلمانوں نے اپنے شہد کی تجحیز و تکفین کے بعد بھی اسی صبر و تحمل سے کام نہ لیا جس کا وہ گذشتہ رات اور اس دن وہ برابر ثبوت دیتے آئے تھے اور ڈاکٹر اقبال کی مین بہاضیت پر آخر تک عمل نہ کیا۔ یہی وہ غلطیاں ہیں جن کا مسلمانوں نے ۱۹۴۲ء سے بارہا ثبوت دے کر سکھوں اور شادی کے حامیوں کو گلک پہنچائی ہے اور جس سے ہم غلاف وائے ان کو برابر روکتے تھے۔ یہ ہے نتیجہ فقہان نظام کا اور پنجاب کے مسلمان باوجود تنظیم ”تنظیم“

کی رٹ لگانے کے اب سر کر پڑ کر رہیں گے۔  
 چند نقطہ مجھے حکومت کے متعلق بھی عرض کرنا ہیں اور جامع مسجد دہلی میں کچھ  
 عرض بھی کر چکا ہوں مگر اب یہ مضمون بہت طویل ہو گیا ہے اس لئے اسے کل کے لئے  
 ملتوی کرتا ہوں۔ انشا اللہ سرالکھم پہلی کی خدمت میں بھی کل کچھ عرض کروں گا۔

# (۱۲) مسلمانوں کی کس میسر

ہمدرد ۱۲ دسمبر ۱۹۲۷ء

چودھری بھلا ایک ضعیف العمر مسلمان جو بھلیں لگائے اور بدھیوں کی تجارت موضع گرہالی تھانہ ٹریر تحصیل ماٹھ ضلع متھرا میں کرتے تھے اور ان کے بھتیجے خدا بخش عالی موضع میں وہی تجارت کرتے ہیں آج ۱۱ دسمبر ۱۹۲۷ء کو میرے پاس آئے اور بیان کیا کہ گذشتہ محرم کے بعد سے اس گائوں کے ہندو سے مسجد کے متعلق ہمارا جھگڑا ہے اور گرد و نواح کے ۳۸ موضع کے ہندو یہاں کے ہندو کی مدد کر رہے ہیں۔ میں نے اس بارے میں کوئی تحقیقات نہیں کی جو کچھ لکھ رہا ہوں وہ چودھری بھلا اور خدا بخش کا بیان ہے۔ ان کے بڑے بوڑھوں سے انھوں نے سنا ہے کہ کوئی ساٹھ برس ہوئے کہ یہ مسجد ابتداً رنجی بنی ہوئی تھی۔ اس وقت ہندو نے اذان ہونے کے خلاف جھگڑا کیا اور کہا کہ ہماری گائے بھلیں اور عورتوں کے حمل گر جاتے ہیں تم اسے بند کرو۔ اس گائوں میں اب مسلمانوں کے پچاس گھر ہیں اور آبادی ڈیڑھ دو سو آدمیوں کی ہے۔ ہندوؤں کی آبادی کوئی تین ہزار کی ہے۔ پہلے بھی اسی تناسب سے ہندو مسلمانوں کی آبادی تھی۔ ہندوؤں نے اس وقت مسلمانوں کو اذان دینے پر مٹا تھا۔ اس پر متھرا میں مقدمہ چلا اور ۱۴ ہندو مرغونوں کو دو دو برس کی سزا ہوئی۔ اس کے بعد مسجد پختہ بن گئی۔ اس واقعے کے کوئی پچیس تیس برس بعد چودھری بھلا کے تالیانہ سے اسی موضع کے ہندوؤں کا جھگڑا ہوا تھا اور ان کی طرف سے یہ الزام لگایا

گیا تھا کہ متھو ہندوؤں کی گایوں کو ذبح کر دیتا ہے۔ اس جھگڑے کو واقع ہوئے کوئی تیسری شخصیتیں برس ہوئے ہوں گے۔ جب مقدمہ چلا تو متھو بری ہو گئے اس لئے ان لوگوں نے مسجد کے پرانے مقدسے کے کاغذات دکھا کر عدالت پر ثابت کر دیا کہ اصلی جھگڑا مسجد کا چلا آتا ہے اور اس بنا پر ہندو بھوٹے الزام لگا کر سربر آوردہ مسلمانوں پر مقدمہ چلاتے ہیں اور ان کو خواہ مخواہ ستاتے ہیں اس طرح کا جھگڑا کچھ عرصے سے بعد چودھری بھلا کے چچا خوا کے ساتھ ہوا اور ان پر بھی مقدمہ چلا کہ ہندوؤں کی ایک بدھیا چرا کر بیچ دی۔ نوا بھی اسی طرح بری ہو گئے۔ اب پھیلے محرم کے بعد سے نیا جھگڑا شروع ہوا ہے اور وہ بھی اسی مسجد کے متعلق ہے۔ بقول چودھری بھلا اور خدا بخش ہندو مسلمانوں کو اذان دینے اور جماعت سے نماز پڑھنے سے روکتے ہیں اور مسجد کے پاس دوکان میں سے بیت سے لوگ منع ہو کر بے کار سے لگاتے ہیں، سنگھ بھونکتے ہیں، ارمونیم اور ڈھولک بجاتے ہیں اور مسجد میں اینٹیں پھینکتے ہیں۔ اس پر مسلمانوں نے مار پیٹ کا اندیشہ ظاہر کر کے متھو میں ڈیڑھ کلکٹر کی عدالت میں مقدمہ چلایا ہے جو اب تک چل رہا ہے۔ مجھ سے کہا گیا ہے کہ ہمیں دن تک نماز اور اذان بند رہی تھی، اب پولیس کی مدد سے نماز اور اذان ہونے لگی ہے۔ اس مسجد کی مسجد میں آسنے کے لئے ایک راستہ بازار کی طرف سے ہے جس میں بڑا دروازہ کھلا ہے۔ دوسرا راستہ سراسر کی طرف سے ہے جس میں ایک کھڑکی مسجد میں آسنے کے لئے بنا دی گئی ہے۔ محرم سے پیشتر اس کھڑکی کے راستے سے اس کھانوں کے ایک ہندو زمیندار کا لڑکا جوتہ پہنے مسجد کے فرش پر سے چلا آیا جس پر نسی کے امام نے اس کو ٹوکا۔ اس پر اس نے امام صاحب کو برا بھلا کہا اور دھتکی بھی دی۔ اس واقعے کا بھی مسلمانوں کی طرف سے

استغاثے میں ذکر ہے -

اسی طرح میں یعنی مسلمانوں کی طرف سے مقدمہ دائر ہونے کے بعد ہندوؤں نے ۳۲ مسلمانوں پر دعویٰ کر دیا کہ رامائن پڑھنے کے وقت مسلمانوں نے ہڈی اور ڈھیلے پھینکے اور ہلا بول دیا اور ہندوؤں سے کہا کہ رامائن پڑھنا بند کر دو۔ دو سو تین سو آدمیوں کو جمع کر کے رامائن پڑھنا مسلمانوں کے مقدمہ دائر کرنے کے بعد سے شروع ہوا ہے اور پھر اس کے علاوہ ایک اور مقدمہ چلایا گیا ہے اور وہ اس بنا پر کہ ہندو کہتے ہیں کہ چودھری بھلا کے بیٹے بھتیجے اور دو اور مسلمانوں نے ایک ہندو کی گائے کی ٹانگ پر گنڈا سا مارا اور اس کو زخمی کر دیا۔ چودھری بھلا کا بیان ہے کہ میرے بڑے بھائی قتل نے اس مقدمہ کے چلنے سے ایک دن پہلے ہی تھانہ ٹریر میں رپورٹ لکھوا دی تھی کہ ہم لوگوں کے خلاف اس قسم کے جھوٹے مقدمے چلائے جائیں گے۔ اس آخری مقدمہ میں ۹ دسمبر کو حکم سنا دیا گیا اور چاروں مسلمانوں کو پچاس پچاس روپیہ جرمانہ اور ایک دن کی قید محض ہو گئی۔ اب چودھری بھلا اور ان کے بھتیجے مسلمانوں سے مدد چاہتے ہیں۔ میں نے ان سے کہہ دیا ہے کہ اس معاملے میں پہلے اپنے تھانے تحصیل اور ضلع کے مسلمانوں سے مدد مانگو کہ وہ تم کو زیادہ جانتے ہیں اور تمھاری مدد اگر واجبی اور ضروری ہے تو پہلے ان پر فرض ہے۔

کنور عبدالوہاب صاحب سے مجھے سال گذشتہ میں معلوم ہوا تھا کہ متھرا کے ضلع میں ایک اور مقام پر بھی یعنی موضع اکھیرا میں جو رایہ کے ریلوے اسٹیشن سے تقریباً تین میل کے فاصلے پر ہے اور جس میں ڈیڑھ سو مسلمان رہتے ہیں اور باقی تقریباً دو ہزار ہندو اور آریہ ہیں نماز باجماعت پڑھنے اور ایک قبر کے بنانے کے متعلق جھگڑا ہو گیا ہے اور ایک چھوٹے تین تین مقدمے دیوانی اور



فوجداری کے چل رہے ہیں۔ اس موضع میں کنور صاحب نے مصالحت کی پوری کوشش کی مگر نہ ہو سکی اس لئے کہ بقول ان کے ہندو زمینداروں نے اذان اور نماز باجماعت کی مخالفت نہ چھوڑی۔ دورانِ مقدمے میں مقدمے کے متعلق میں کوئی رائے نہیں دے سکتا نہ میرے لئے یہ ممکن ہے کہ اس قسم کے ہر مقدمے میں خود کوئی تحقیقات کر سکوں۔ جو بیان کہ چودھری بھٹانے دیا ہے اگر وہ صحیح ہے اور واقعی اس موضع کے مسلمانوں کو امداد کی ضرورت ہے تو سربراہِ درہ مسلمانانِ متہ امداد کی مدد کرنی چاہئے۔ اہل دہلی اور دوسرے مقامات کے مسلمانوں کے ساتھ ان کے اپنے جھگڑے لگے ہوئے ہیں۔ انہیں کاچکا یا کچھ آسان کام نہیں ہے۔ میں نے اس درخواست کو اس لئے تشہیر دی ہے کہ ہر ضلع کے مسلمان اپنے لیے یہ اصول قرار دے لیں کہ اپنے ضلع کے ایسے جھگڑے خود ہی چکا لیں۔ اگر کوئی واقعہ ایسا عظیم الشان ہو جائے کہ کسی ضلع کی مصیبت کا دفعیہ اس ضلع کی قدرت اور استطاعت کے باہر ہو تب البتہ دوسرے اضلاع کے مسلمانوں سے مدد لی جائے۔

انہوں نے یہ ہے کہ باوجود تنظیم تنظیم کی پیکار کے کوئی تنظیم اضلاع کی اب تک نہیں ہوئی ہے اور چھوٹے سے چھوٹے کانٹوں کا چھوٹے سے چھوٹا جھگڑا بھی دہلی جیسے مقامات کی طرف رجوع کر دیا جاتا ہے جہاں نہ کسی کو ہر کانٹوں کی تحقیقات کی فرصت ہے نہ کسی کے پاس ہر کانٹوں کی امداد کے واسطے سرمایہ موجود ہے۔ مسلمانانِ متہ اعظم سے قومی کاموں میں کوئی حصہ نہیں لے رہے ہیں گو گذشتہ گریوں کے موسم میں وہاں تبلیغ کے سلسلے میں ایک جلسہ ہوا تھا۔ میں بالخصوص مسلمانانِ متہ اسے پوچھنا چاہتا ہوں کہ وہ اپنے ضلع کے مسلمانوں کی کیا مدد کر رہے ہیں اور دوسرے اضلاع کے مسلمانوں

سے کہوں اس کی توقع کرتے ہیں کہ وہ اپنا وقت ان کے مواضع کی تحقیقات میں دیں گے اور اپنا ردیہ ان جھگڑوں کے انفصال میں صرف کریں گے۔ میرا ہرگز یہ منشا نہیں ہے کہ جہاں ہندوؤں کی کثرت آبادی مسلمانوں کی اقلیت پر جو رستم رد اور رکھے وہاں مسلمانوں کی مدد نہ کی جائے مگر تنظیم اسی کا نام ہے کہ پہلے ان کے گرد و نواح کے مسلمان ان کی مدد کریں نہ یہ کہ ملک بھر میں سے چار پانچ مسلمان اور ایک دو مقام تاک لے جائیں اور سارا بوجھ انھیں پر ڈال دیا جائے۔ یہ تنظیم نہیں بلکہ عدم تنظیم ہے۔ مجھے امید ہے کہ آئندہ ہر ضلع کے مسلمان خود اپنی مدد کریں گے اور اپنے مسائل کا الزام دوسرے سربراہ آوردہ مسلمانوں کے سرخواہ خواہ نہ تقو میں گئے جیسا کہ اس وقت کیا جا رہا ہے۔

صرف اس معاملے کے متعلق مجھے آج جبکہ میں ایک منٹ بھی ”کریڈ“ کے نکالنے سے نہیں بچا سکتا تھا کم از کم تین گھنٹے صرف کرنا پڑے اور یقین جانئے کہ اسی قسم کے معاملات اگر ہر روز نہیں تو ہر ہفتے پیش آتے رہتے ہیں۔ میرا وقت میرے ذاتی کاموں میں بہت کم صرف ہوتا ہے اور جو کچھ بھی قومی کام کر رہا ہوں اس کا یہ نتیجہ ہوا ہے کہ میرے مرض ذیابیطس میں باوجود انسولین کی پانچ پچھارویں کے تارورے میں شکر کن تک نہیں گشتی بلکہ الٹی بڑھ گئی ہے اور سچ ہے کہ رع

مرض بڑھ گیا جوں جوں روا کی

ڈاکٹر انصاری صاحب کا بیان ہے کہ اور مرضیوں کو اتفاقہ ہو رہا ہے مگر باوجود علاج اور پرہیز کے تمھارے مرض میں اتفاقہ نہ ہوتا بلکہ اس میں زیادتی ہو جانا محض دماغی محنت و تفکرات اور موخوری نہ ہونے کے باعث ہے میں اپنے مسلمان بھائیوں سے پوچھتا ہوں کہ وہی مجھے بتادیں کہ میں کیا کروں۔ کہاں سے

وقت ملاؤں کہ ہر وہ کام جسے اور مسلمان چھوڑے بیٹھے ہیں خود کرنے لگوں۔ میرے اخبارات کی مالی حالت یہ ہے کہ ہر مہینے ایک ہزار روپیے کا خسارہ ہوتا ہے۔ اس میں کچھ کی ہوگئی تھی مگر گذشتہ دو ماہ میں "کرپڈ" کے پھر چار بار نہ نکلتے اور وقت پر تو کبھی بھی نہ نکلتے کے باعث دوبارہ زیادتی ہوگئی ہے۔ اس کے علاج کی سولائے دو چار اجاب کے کسی نے بھی نکر نہ کی مگر ہر شخص کا تقاضا ہے کہ یہ کرو اور وہ کرو اور بالخصوص ہندو مسلمانوں کے جھگڑوں میں نہ پڑوں تو ہندو پرستی کا الزام الگ لگایا جاتا ہے۔

میں اب اپنی قوم سے صاف صاف کہنا چاہتا ہوں کہ قبا بوجھ میں اٹھا رہا ہوں اس سے زیادہ بوجھ اٹھانے کی مجھ میں سکت نہیں۔ اگر تعلیم یافتہ مسلمان اس کا پچاسواں حصہ بھی اٹھانے لگے تو مجھے ہر قومی کام سے بیک ڈشی حاصل ہو سکتی ہے اور ہر قومی کام اب سے دس گنا اچھا ہو سکتا ہے۔ اگر ہندوستان میں ہزار دو ہزار مسلمان بھی اس کا پچاسواں حصہ اٹھانے لگیں تب بھی مجھے بہت کافی آرام مل سکتا ہے اور قومی کام بھی اب سے بہت بہتر ہو سکتا ہے یہ نہیں تو کم از کم سو دو سو مسلمان بھی میرا نقد بٹانے لگیں تو میری سمیت اس قاب ہو جائے کہ تمام قومی کام جو میں آج کر رہا ہوں بغیر کسی خطرے کے کئے جاؤں اس وقت قومی کام کرنا کام کرنا نہیں ہے بلکہ جان مارنا ہے اور نہ تندرستی قائم رہ سکتی ہے یہ کام ہی انجام پا سکتا ہے آج تھک کر اور ایک مذتک مسلمانوں سے ایس ہو کر یہ حرف شکایت زبان پر لایا ہوں۔ مواخذہ حشر سے ہر وقت ڈرتے ہوں لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس سے کہیں زائد اس وقت مسلمانوں کے مواخذے سے ڈرتا ہے۔ چند اللہ کے بندوں کے سوالی سے مدد نہیں مل رہی ہے مگر اعتراضات کے لئے بہت تیار اور متعہد ہوں۔ میں نے ہزاروں لاکھوں سے

اپنی وہ تعریفیں سنی ہیں جن کا میں کبھی مستحق نہ تھا۔ اگر آج شکوہ بے جا نہ رہا ہوں تو اس کی بھی شکایت نہیں ہے مگر اظہار خیالات ضروری ہو چکا تھا اس لئے کیا گیا۔ ع

کہاواند حال ماسکاردان ماساقل

مجھے اپنے متعلق اپنے بھائیوں سے اتنا شکوہ کرنا نہیں ہے جتنا تمام قومی کام کرنے والوں کی طرف سے قوم سے شکوہ کرنا ہے۔ بظاہر قوم نے مجھ لیا ہے کہ اس کا حق ہے کہ چند اس کے خادم ہر وقت قومی خدمت کئے جائیں اور باقی کچھ نہ کرے۔ یہ ایک ملکہ غلطی ہے اور اس طرح کوئی بھی دیر تک قومی خدمت نہیں کر سکتا۔ قوم کی حالت اسی وقت درست ہوگی جبکہ قوم کے اکثر افراد کچھ نہ کچھ قومی خدمت کرتے رہیں لیکن آج تو صرف چند افراد کو قومی خدمت کا ٹھیکہ دار سمجھ لیا گیا ہے اور یہی نہیں کہ ان کا شکریہ ادا نہیں کیا جاتا اور ہر شخص ان سے خدمت لینے کو اپنا حق سمجھتا ہے اور اگر وہ اس کی خدمت کرنے کی اپنے میں استطاعت نہیں پاتے تو ان سے دست، لاگریاں ہونے کو تیار ہے۔ جو قوم کے بچے خادم ہیں وہ تو ہر حال میں قوم کی خدمت کیے جائیں گے مگر قوم کو خود انھیں غلط اصولوں پر کاربند چھوڑ دینا ایسی ہی غلطی ہے جیسی غیر متحین کو جھیک دینا۔ اسی لئے آج میں نے اس چھوٹے بڑے جھگڑے کے سلسلے میں یہ اصولی بحث چھیڑ دی۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ

## (۱۳) بھٹی کے خوں ریز واقعات

سہ ماہی ۱۱ فروری ۱۹۲۹ء

مولانا محمد علی صاحب مدظلہ بھٹی سے آج صبح واپس دہلی تشریف لے گئے۔ واقعات بھٹی کے متعلق مولانا نے بھٹی میں ایک مفصل بیان شائع کیا تھا جس میں ”ٹائمز آف انڈیا“ اور بعض دیگر اخبارات کے نمائندوں کی غلط بیانیوں کا جواب ہے اور وہاں کے صحیح واقعات ہیں۔ چونکہ یہ بیان بھٹی کے خوں چکاں واقعات کی وجہ سے نہایت اہم ہے اسی لئے آج اسی کو مقالہ اقتباس کی جگہ دی جا رہی ہے۔ یہ بیان اخبار ”غلاف“ کے خاص منشیہ میں شائع ہو چکا ہے۔ اس کا ترجمہ انشا اللہ نکل کی اشاعت میں دیا جائے گا۔ یہ ابھی کسی اخبار میں شائع نہیں ہوا ہے مولانا اپنے بیان میں تحریر فرماتے ہیں کہ :-

میں نے آج صبح ”ٹائمز آف انڈیا“ میں وہ بیان پڑھا جو ”ہندو مسلمانوں میں خون کا تنازعہ“ اور ”بین الملل جنگ“ کے عنوانوں سے شائع ہوا ہے جس میں درج ہے کہ ”خداداد مرکز بھٹی بازار اور ڈونگری تھے جو بھٹی کی مسلم آبادی کے قلعے ہیں۔ یہاں یہ معلوم ہوا تھا کہ پٹیان اور مقامی مسلمانوں میں ”کوئی دوستانہ سمجھوتہ“ ہو گیا۔ اس تحریک میں بعض مقامی مسلمان ”لیڈروں“ نے بھی مدد کا ہاتھ بڑھایا ہے اور مسٹر..... شوکت علی ان ”مقامات میں متواتر موٹر کار میں پھرتے دیکھے گئے“۔ یہی وہ اخبار ہے جو دل سے چاہتا تھا کہ ”ہندو مسلمانوں میں خون کا تنازعہ“ اور ”بین الملل جنگ“ چھوڑے اور اسی کے دو نامہ نگاروں نے مجھ کو اور شوکت صاحب کو پرتل کے ہسپتال پر ایک دن پشیر

اُگھیرا تھا اور نہایت سختی کے ساتھ اصرار کر رہے تھے کہ ہم اس ”ہندوستان مشرقی اور آزادی کے دشمن“ کے شائع کرنے کے لئے کوئی بیان دیں۔ میں نے قطعی انکار کیا تاہم جو کچھ گفتگو اس وقت ہوئی اُسے اپنی رنگ آمیزی کے ساتھ اس نے بلا اجازت شائع کر دیا۔ انھوں نے ہم سے ایک سوال کیا تھا کہ کیا اس کا امکان نہیں ہے کہ یہ تنازعہ آگے چل کر بین الملل ہو جائے اور شوکت صاحب نے فرمایا تھا کہ ہاں اس کا امکان ضرور ہے۔ مگر میں نے اسی وقت ان نامہ نگاروں کو اس کے شائع کرنے سے روکا اور کہا کہ اگر یہ فساد آگے چل کر بین الملل نہ بھی بننا ہو تو ممکن ہے کہ شوکت صاحب کے اس جواب کے بعد کوئی غلط فہمی پیدا ہو یا عدم آپیدگی کی جائے اور اسے بین الملل جنگ بنا دیا جائے۔

افسوس ہے کہ ان نامہ نگاروں نے میرا کہنا نہ مانا اور شوکت صاحب کے اس جواب کو شائع کر دیا اور اب خود شوکت صاحب پر نہایت بے ایمانی کے ساتھ یہی اخبار الزام لگا رہا ہے کہ دو مقامی مسلمانوں کو بھی بین الملل جنگ پر ابھار رہے ہیں۔ مجھے ڈاکٹر پر دکر نے قذحار یا کابل جانے سے اس بنا پر قطعاً منع کر دیا تھا کہ میری ذیابیطی نیورٹیس انفانٹان کی سردی میں یقیناً گینگریں کی شکل اختیار کرے گی، پاؤں میں خون کی حرکت جواب بھی بے حد کم ہے بالکل مسدود ہو جائے گی، ہڈی مڑنے لگے گی اور پانوں کا ٹنے پڑیں گے۔ انھیں کے حکم سے میں پرل کے ہسپتال میں بطور مریض قے بھیج دیا گیا تاکہ وہاں کچھ سکون نصیب ہو، پبلک شے کام سے فرصت ملے اور ایک پبلک کام کرنے والے کی روزانہ زندگی کے افکار و حوادث سے کسی حد تک نجات ملے لیکن ع

بہرزیں کہ رسیدیم آسماں پیدا است

کے معلوم تھا کہ میسوں ناکرہ گناہ زخم خوردہ پٹھان اسی ہسپتال میں لاکر

ڈاے جائیں گے اور ان میں سے کتنے ہی جاں بحق تسلیم کریں گے اور ان کی میتوں کو شناخت کرنے والے اور وہاں سے قبرستان لے جانے کا کام بھی کرنا پڑے گا اور خود میں ہی نہیں بلکہ میرے بال بچے بھی جو مجھے دیکھنے کے لئے اس ہسپتال میں آئیں گے وہ پٹھانوں کو اور برٹشے ڈپٹی انسپکٹر پولیس کو اپنی آنکھوں کے سامنے چالیں گے پٹھانوں کے قدم پر مارے جاتے ہوئے اور ایک ہندو کسان کو ادھ مو اچھوڑ جاتے ہوئے دیکھیں گے اور اس عجیب نامردی کا بھی نظارہ کریں گے کہ سینکڑوں بلکہ ہزاروں مل کے مزدور پٹھانوں کی ایک چھوٹی سی جماعت کو آکر گھیر لیں گے اور ان کا شکار کرنا چاہیں گے۔ میں ہر روز دو یا تین چمکریاں اس ہسپتال میں لگوار تھا اور قارورہ اور غرن کی شکر متوازا امتحان کر رہا تھا کہ رمضان شریف آنے سے پہلے کسی قدر بہتر حالت میں دہلی اور پیر وہاں سے رنگون مسلمان برآلی دعوت پر جانسکوں اور وہاں کچھ آرام کرنے لگوں، مگر یہاں کی شورش کا انداز دیکھ کر مجھے مجبوراً ہسپتال چھوڑنا پڑا اور صلح و امن کی کوشش میں اسی وقت سے مشغول ہوں اور شوکت صاحب کا اٹھ بٹارہ ہوں، ان بے چارے کو تو اخبار پڑھنے تک کی فرصت نہیں۔ اخبارات کے غلط بیانیوں کی تردید کی انھیں بجلا کہاں فرصت ہے۔ میں نے نہایت حیرت سے ایسے ہسپتال میں پڑے پڑے اخبارات کے ذریعے سے اور خود ہسپتال کے واقعات کو دیکھ کر اس کا اندازہ کیا کہ بونی کے رہنما جی بینی کے حکام کی طرح اس فساد کے روکنے اور غلطیوں کی حفاظت کرنے میں تاخیر کر رہے ہیں۔

جب تک نقطہ غیب الوطن اور ایک مختصر سی جماعت والے پٹھانوں کا تعلق رہتا تھا تب بہت کچھ ہو گیا یا نہ تھا بظاہر یہ نہیں کیا گیا لیکن جوں ہی پٹھانوں اور بعض مسلمانوں نے بھی دست درازی نہ کرنے کی توجہ دلائی تھی شائستگی کی آوازیں اٹھنا شروع ہوئیں اور گو مجھے معذرت ادا رہتا تھا مگر میرے والوں پر کچھ

اس سے زیادہ اعتماد نہیں ہے جو کسی اسکول ٹیچنگ سوسائٹی پر ہوتا کہ وہ اس ہنگامے کو فرو کر سکیں گئے تاہم شوکت صاحب کے اصرار پر میں بھی دو طبیبوں میں کل اور آج شریک ہوا۔ آج کا جلسہ کارپوریشن ہال میں ہو رہا تھا کہ کئی پورہ میں فساد ہونے کی خبر آئے پر شوکت صاحب اور مسٹر بڑیاں اور چند افسر کی طرح کام کرنے والے مجھے طبے میں بیٹھے کے لئے کہہ کر خود کئی پورہ چلے گئے۔ جب طبہ ختم ہوا تو میں نے صدر صبر مسٹر دیش مکھ سے علیحدہ لے جا کر عرض کیا کہ تقریریں تو ہو چکیں اور کاغذی تجاویز بھی منظور ہو گئیں لیکن کچھ کام بھی کیا جائے گا یا نہیں، ان مظلوم بچوں کو جو اب تک چھوٹی چھوٹی ٹولیوں میں مختلف مقامات پر محصور ہیں محاصرے سے نکالا جائے گا یا نہیں۔ میں نے انھیں مشورہ دیا کہ ہر مقرر کو جو تقریر پر تلامبھا تھا ہنگاموں میں بھیجا جائے تاکہ بے فائدہ ہو اس بند کر کے یہ جھڑپ کچھ بھی کام کریں۔ اس کے بعد میں ”مائٹرز آف انڈیا“ کے دفتر میں گیا تاکہ مسٹر شیپرڈ سے جو اس کے آڈیٹر ہیں اور کسی زمانے میں میرے بڑے دوست تھے پھر نیاز حاصل کروں اور انھیں اس یہودگی پر شرمائوں جو ان کے اخبارات چند اور اخبارات کی طرح کر رہے ہیں۔ میں نے اس وقت تک ناشتہ بھی نہیں کیا تھا مگر وہ لچے تناول فرمائے تشریف لے جا چکے تھے البتہ مسٹر موجود تھے جنہیں میں نے شوکت صاحب اور کارکنان خلافت اور خلافت والیٹیروں وغیرہ کے کام کی حقیقت سنائی تو انھوں نے فرمایا کہ میں آپ کو ایک رپورٹر دیتا ہوں سب کچھ لکھوا دیا جائے تاکہ اخباریں شائع کر دیا جائے۔

میں نے جو بیان دیا تھا اس کا ایک بنیاد ہی مختصر حصہ دوسرے دن کے ”مائٹرز“ کے ایک نموشے میں شائع کیا گیا ہے باقی حذف کر دیا گیا (معمولی میں نے انھیں بتایا کہ کسی طرح ابتداء بچوں کے کپڑے کی افواہ کا تعلق چٹھاؤں سے



نہیں تھا اور پہلے دوسند وارڈ اسے گئے تھے پھر کس طرح بھنڈی بازار میں دوسری عیسائی جہازرانوں اور ایک یونانی انجیر پر حملہ ہوا تھا جس میں خود حفاظت سے وہاں کے مسلمان بھی شریک تھے لیکن پھر کس طرح یکایک اس فساد نے رخ بدلا اور ملوں کے سندو مزدوروں نے پٹھانوں کا شکار کرنا شروع کیا اور باوجود ان تمام دعاوی کے جو ڈانگے صاحب نے کارپوریشن ال میں ”اسی منظم جماعت رہنمایان“ کی نظر سے پیش فرمائے تھے اور باوجود پولیس کی اس کارکردگی کی تعریف میں تنصیّدوں کے جوابی جلیے میں منائے گئے تھے کوئی بھی پٹھانوں کو اس مصیبت سے نہ بچا سکا۔

اس وقت شوکت صاحب اور یہ خلافت والے ہی تھے جنہوں نے ان کی حفاظت کی تنظیم کی جس کی طرف شوکت صاحب نے اشارہ کیا تھا۔ کسی شرم کی بات ہے کہ وہ لوگ جو کج گھروں میں بیٹھے رہے اور کچھ نہ کر سکے وہی شوکت صاحب اور ہم خلافت والوں پر کج ایسے بیتان عظیم لگا رہے ہیں ان حضرات میں سے کوئی بتائے کہ انہوں نے کتنے ناکر وہ گناہ پٹھانوں کو جان سے مارے جانے یا پٹنے سے بچایا اور کتنوں کے ہاں بچوں اور گھروں کی حفاظت کی سکتے پٹھان مردوں کی شناخت کرائی کتنی میتوں کو ان کے وارثوں تک پہنچایا اور کتنوں کی تجہیز و تکفین کرائی۔ ڈانگے صاحب کو تو کارپوریشن کے صدر ڈاکٹر ولسن کھانے آڑے وقت میں بچایا اور وہ میرے اس سوال کا جواب دینے سے چھٹ گئے کہ ان کی ”منظم جماعت“ رہنمایان نے جو فوج کے آجائے کے بعد میں کھلانے میں کامیاب ہوئی اس سے پختہ نہیں کیوں نہ کھلواسکی۔

اب ذرا خلافت والوں کی داستان سنئے کہ وہ اس عرصے میں کیا کرتے رہے۔ جب سے فساد شروع ہوا ہے اور جہاں فساد کا اندیشہ ہے اور باہمت مسلمان اور مسٹر نریمان جیسے شریف اور نیک دل اور بہادر غیر مسلم قتلہ کو فرو کرنے اصرار قائم

کرنے اور مصیبت زدوں کی امداد کے لئے پہنچ جاتے ہیں۔ کج تو مجھے خود اس کا تجربہ ہوا کہ غیر ملکی دوائے کسی ہنگامے کی طاف ہیں لے جانے تک سے احتراز کرتے ہیں مگر مسلمان ٹیکسی دوائے اور پرائیویٹ موٹروں کے شو فر بڑی ہمت اور حوصلے کے ساتھ ہر جگہ کام کرنے والوں کو لے جاتے رہتے ہیں جب سے مسلمانوں نے بھی مل والوں اور دوسرے مجذوں اور نامرد غیر مسلموں کی تقلید کر کے منہ دوڑوں کو مارنا شروع کیا ہے یہ لوگ برابر ان مقامات پر پہنچتے ہیں اور ان کو اس خلاف شریعت تقلید سے روکتے ہیں۔ کل ہی کا ذکر ہے کہ مہندی بازار میں شوکت صاحب نے ایک منہ دو کو مرنے سے بچایا اور خلافت کی گاڑی میں بٹھا کر بے بے ہوشی میں پہنچایا مسلمان خود ان پر حملہ آور ہونے کے لئے تیار تھے اور انھوں نے کہا کہ اگر تمھارا جی اسی سے خوش ہوگا تو آؤ مجھ پر حملہ کرو۔ جب یہ ٹوک خلافت کی گاڑی پر لائیاں برسانی چاہتے تھے تو انھوں نے کہا کہ اگر اس گاڑی کو توڑ ڈالو گے تو تمھیں کو اس کے عوض دوسری گاڑی کے دام دینے ہوں گے۔ یہ میری بلک نہیں ہے تمھارے ہی پیسے سے دوسری موٹر خریدا کی جائے گی۔ اس کے بعد وہ مسلمان تھمے اور شوکت صاحب نے اس غریب منہ دو کو اسپتال پہنچایا اور پولس والوں نے اور اسپتال والوں نے ان کی خدمات کا اعتراف کیا۔ آج ”ٹائمز آف انڈیا“ کے سب ایڈیٹر سے ملاقات کرتے اور اس کے رپورٹر کو اپنا بیان دینے کے بعد میں خود کمانی پورہ میں گیا اور مسلمانوں کی ہر گلی میں جا کر خدا اور رسول کا ان کو واسطہ دیا اور ان کو مل والوں کے ظلم کی تقلید سے روکا اور شرم دلائی۔ میں وہاں سے نکل ہی رہا تھا کہ منہ دوڑوں کی ایک جماعت مسلمانوں کی طرف دھڑی جب مسلمان بھی اپنی نگلیوں سے نکل کر اپنے ہم مذہبوں کی حمایت کے لئے آئے تو فوج کی طاف سے گولی چلنا شروع ہوئی۔ گولی چل ہی رہی تھی کہ سنا سے ایک کچرے کی گاڑی والا اپنی گاڑی اٹکاتا ہوا نکلا۔ اس پر چند مسلمانوں نے

حملہ کیا تو میں فوراً ٹیکسی میں سے کود پڑا اور ان حملہ آوروں کے پیچھے بھاگا اور ان کو خدا اور دشمنوں کا واسطہ دے کر منع کیا اور اس ناکروہ گناہ کو مارے جانے سے بچایا۔ آگے جا کر دیکھا تو پولیس اور فوج کا کیمپ کھڑا ہوا تھا اور لفظاً ہر مجھے ان مسلمانوں کو روک سکتے ہوئے دیکھ کر انھوں نے کوئی چلاتے سے احتراز کیا تھا اور سب نے اس کا اعتراف کیا کہ میں نے اس غیب کی جان بچائی۔ کاش میری صحت کی حالت بہتر ہوتی اور میں بھی ہر شنگے میں گھتا اور اس نشتے کو زد کرتا مگر بقول غائب سے

ہوئے ہیں پانوں ہی پہلے نبرد عشق میں زخمی

نہ بھاگا جائے تہ مجھ سے نہ ٹھیرا جائے مجھ سے

ہر شنگے میں جا کر دوڑ دھوپ کرنے کی طاقت نہیں اور گھر میں بیٹھ کر مضامین لکھنے یا محفوظ جلسوں میں جا کر تقریر کرنے سے شرماتا ہوں ع

نہ بھاگا جائے تہ مجھ سے نہ ٹھیرا جائے مجھ سے

جب اسپتال میں تھا تو وہاں ناظر خاں کی دو شیزہ بیوہ اور مرحوم کے بھائی کو دیکھا وہ میت کے لینے کے لئے اتر سوں سے اسپتال میں آئے ہوئے تھے اس وقت تک نہ کارڈر نے میت کے دفن کرنے کی اجازت دی تھی اور نہ میرے بار بار کہنے پر بھی پولیس ان پس ماندوں کو ان کے گھر تک پہنچانے کے لئے تیار تھی۔ بالآخر شوکت صاحب مجھے دیکھنے کے لئے آئے تو ان کے ہمراہ میں نے ان بچاروں کو ان کے گھر تک پہنچایا۔ پوسٹ صبح سے وہ چھ میت لینے کے لئے آئے ہوئے تھے مگر کارڈر کی اجازت نہیں آچکی تھی۔ اسپتال کے ڈاکٹروں کے ایار سے میں نے سسٹم کو بار بار ٹیلیفون کیا اور بالآخر تدفین کی اجازت ملی۔ اب بیت نے جانے کے لئے پولیس کی امداد و کارروائی مگر اس جان نامکن مورہا تھا میں نے خود انتہائی پونیس کو دیکھا تھا کہ وہ مل والوں سے نہ تو ٹکڑیاں چھینتے تھے نہ پتھر چالاک

پولیس کی لادیاں اور پولیس کے افسر اسی جماعت میں سے گزر رہے تھے۔ میرا تئیس سہے کہ وہ اس بزدل جماعت کو اگر ذرا بھی ڈانٹتے تو ان کے ان رقیانوسی تھیلاؤ کو ذرا سی دیر میں رکھوا لیتے۔ پریل اسپتال کے ایک ڈاکٹر صاحب نے خود مجھ سے فرمایا کہ دو پولیس والوں نے ایک ایسی ہی بڑی جماعت کو لٹکارتا تھا اور ان سے پتھر اور لٹھیاں ڈال دیتے کو کہا ہی تھا کہ سب کے سب ہتھیاروں کو زمین پر ڈال کر فوراً بھاگ گئے۔ یہ واقعہ خود ان کی والدہ کا چشم دید ہے۔ پریل اسپتال میں نظروں کے علاوہ بھی چار پٹھان جن میں سے بڑی شکل سے تین کے نام پولیس والوں کو مل سکے تھے برت خانے میں پڑے ہوئے تھے اور اب ان کی تدفین کے لئے بھی کارروزی کی اجازت آچکی ہے پرسوں دوپہر سے میں پولیس کسٹرز ہوم سکریٹری اور گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکریٹری تک کو ٹیلیفون ٹیلیفون پر اٹھا کہ ان لاشوں کو ان کے دشا رنگ پہنچانے کا بندوبست کر دیا جائے لیکن جواب یوں کن جوابات مجھے ان حضرات سے ملے وہ خود نہایت عبرت انگیز ہیں۔ پولیس کسٹرز اور ڈپٹی کسٹرز تو پٹھانوں کے اس وفد سے گفت و شنید میں مصروف تھے جو کسی نہ کسی طرح ان کے دفتر تک پہنچ پایا تھا اور ان سے کہہ رہا تھا کہ آپ ہماری کیا حفاظت کر رہے ہیں۔ اگر آپ ہماری حفاظت نہیں کر سکتے تو پھر ہم سے جو کچھ ہو سکے گا ہم خود ہی کر لیں گے۔ ہوم سکریٹری صاحب نے فرمایا کہ حکام کو ابھی زندوں کی حفاظت سے مصمت نہیں ابھی مردوں کا سوال پیش نہیں کیا جاسکتا حالانکہ جیسی کچھ زندوں کی حفاظت ہو رہی تھی وہ سب جانتے ہیں۔

مجبور ہو کر میں نے گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکریٹری کو ٹیلیفون دیا انھوں نے فرمایا کہ میں پولیس کو کوئی احکام نہیں دے سکتا جس کے جواب میں میں نے عرض کیا کہ میں جانتا ہوں کہ پرائیویٹ سکریٹری کا کام احکام جاری کرنے

کا نہیں ہے مگر وہ اور جن کے وہ پرائیویٹ سکرٹری میں پولیس سے کم انکم پوچھ سکتے ہیں کہ وہ ان لاشوں اور ان کے دربار کی حفاظت کے متعلق کیا کر رہے ہیں ان کا آخری جواب یہی تھا کہ ہم پولیس کے معاملے میں کوئی دست اندازی کرنا نہیں چاہتے۔ اگر تم چاہو تو مقامی پولیس کو ٹیلیفون کر سکتے ہو۔ میں نے لاکھ عرض کیا کہ پولیس کے حکام میری کیا سنیں گے مگر انھوں نے اس کام کو میرے ہی سر ہتھوپا۔ میں نے پوٹی باؤڈی کے قاتل کو ٹیلیفون دیا تو معلوم ہوا کہ سب حکام قاتل کے باہر انتظام کر رہے ہیں اور مجھے کو ہدایت دی گئی کہ تم ان سے جا کر کہہ دو میں ہسپتال میں مقید تھا کیا کر سکتا تھا لیکن جب کچھ دیر بعد شوکت صاحب آئے تو میں نے انھیں اور عزیز زہد علی کو اسی ہنگامے میں سپرنٹنڈنٹ پولیس کے پاس بھیجا اور ہم ان کے مشکور ہیں کہ انھوں نے ایک لاری اور کچھ پولیس والوں کے دینے کا وعدہ فرمایا۔ میں نے ہوم سکرٹری صاحب اور گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکرٹری صاحب سے یہ بھی ٹیلیفون پر عرض کر دیا تھا کہ اگر خلافت کے والٹیریتوں اور ان کے دربار کو ہسپتال سے لے کر باہر نکلے اور ان پر حملہ ہوا تو پھر یقیناً یہ ہنگامہ ایک بین الملل جنگ کی شکل اختیار کرنے کا در نہ ہم جیسے نام کو آپریٹروں کو پولیس کی امداد حاصل کرنے سے کیا واسطہ۔ انھوں نے میرے اس خیال کی تائید فرمائی لیکن اس کے علاوہ کچھ نہ کر سکے بلکہ ہوم سکرٹری صاحب تو اس کا بھی وعدہ فرماتے تھے کہ وہ کچھ عرصے کے بعد پولیس کمنڈر جیسی اور حاکم سے سوال کرے گا۔ بعد اس کا جواب بھی مجھے تک پہنچا سکیں گے۔ جب میں نے ان سے عرض کیا کہ کیا آپ مجھے اس کی بھی اطلاع نہیں دے سکتے کہ وہ حضرات کچھ نہ کر سکیں گے تو بہت تامل کے بعد فرمایا کہ اہ اس کی اطلاع ڈوٹوں کا اور میں اسی کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ ہوم سکرٹری صاحب نے پولیس کے کچھ نہ کر سکنے کی مجھے ٹیلیفون

پر ہلکا اطلاع دے دی۔ ڈاکٹر جیوراج ہتیا اسپتال کے افسر اعلیٰ نے شوکت صاحب کو مشورہ دیا کہ بہتر ہو کہ لاشیں شب کو نکال دی جائیں اور ہم نے اسے قبول کیا مگر شب کو بھی لاری وغیرہ کچھ نہ مل سکی اور گوشت صاحب ایک لاری لائے تھے مگر پولیس کی حفاظت نہ ملنے کے باعث اسے واپس کرنا پڑا۔ میں نے جب ہوم سکریٹری صاحب اور گورنر صاحب کے پرائیویٹ سکریٹری سے یہ سنا کہ پولیس نااہل ہے تو عرض کیا کہ آخر وہ فوج کیا کر رہی ہے جس پر جواب ملا کہ وہاں اب فوج بھیجے جانے والی ہے۔ جب ہماری آنکھوں کے سامنے دو ہتھانوں کے علاوہ سڑ پر پٹے بھی ہمارے جا چکے تو فوج بالآخر پریل لائی گئی اور اس کے بعد وہاں گونہ سکون پیدا ہو گیا تب جا کر کل دوپہر کو پولیس اور لاری اسپتال لائی گئی اور ناظر خاں کی لاش اور مرحوم کی بیوہ اور اس کا چھوٹا بھائی اور ایک چچا زاد بھائی اس کے ساتھ روانہ ہوئے اور ہم بھی ان کے اطمینان قلب کی خاطر ڈاکٹر صاحب اور پولیس کے کہنے سے میت کے ساتھ خلافت کی موٹر میں سیون گئے اور ہمارا دلی کے قبرستان میں جا کر میت کو وہاں کے ہتھانوں کی مختصر سی جماعت اور دوسرے مسلمانوں کے سپرد کیا اور اس کے بعد میں ڈاکٹر ہتیا سے اجازت لے کر مع اپنے سامان کے دفتر خلافت اور سیوری میں خلافت کی سالن میں پہنچا جہاں تقریباً سارے گھ گھ منہ بید سجا رہا تھا چھپک یا منو نیامیں مبتلا پایا۔ اسی شب کو اس کی بھی اطلاع ملی کہ کچھ مل والے دار الخلافہ اور خلافت کی سالن کو آگ لگانے کا خیال ظاہر کر رہے ہیں۔ میں نے سنا کہ سڑن زبان کے استغفار کرنے پر ڈانگے حساب وغیرہ نے انہیں اطمینان دلایا ہے کہ یہ افواہ غلط ہے اور کسی کا ایسا خیال نہیں رہے

ایں ہم اندر عاشقی بالائے غمبائے دگر

جہاں ہم خود ملک و ملت کے لئے جان و بیت کو تیار ہیں وہاں ہمارے بال بچے

بھی اس کے لئے حاضر ہیں۔

چھ بونصیب ڈسٹن کہ شو و شہید تہیت  
سر دوشاں سلامت کہ تو خیر آزمائی

ایک طرف مختلف ہنگاموں میں جا کر فتنوں کے فرو کرنے کی کوشش ہے، دوسری طرف مصور مصیبت زو دں کو خوراک وغیرہ پہنچانا اور ان کا محاصرے سے نکالنا ہے اور ان کی میتوں کی شناخت کرانا اور ان کی تجہیز و تکفین ہے۔ میں پریل کے شفا خانے سے نکل آیا ہوں، اس لئے نہیں کہہ سکتا کہ باقی چار میتوں کا جو وہاں قہیں کیا حشر ہوا۔ یہی سے چلتے وقت میں پریل اسپتال گیا تھا تو معلوم ہوا کہ ابھی تک مسلمانوں کی چاروں میتیں وہیں برت خانے میں پڑی ہوئی ہیں۔ اپنے بھائیوں کی بھائیوں کی اطلاع کے لئے ان چار میتوں میں سے تین شے نام درج کرنا ہوں جو حسب ذیل ہیں: (۱) بلال حسن (۲) عبدالواحد (۳) آغا محمد بلند ریہ۔ پر سوں ڈلال روڈ پر شہید ہوئے چوتھے شہید کا اس وقت تک پولیس کو بھی نام نہیں معلوم ہوا لیکن اس کا کہ زوری کو سوا دو بجے دہمئی ٹائم) انتقال ہوا۔ جن بھائیوں کو ان کے درنا کے متعلق کچھ معلوم ہو وہ پریل کے اسپتال میں اطلاع دے دیں اور درنا کو وہیں روانہ کر دیں۔ اگر درنا کا پتہ نہ چل سکا تو میں مجبوراً ان کی تجہیز و تکفین کا انتظام کرنا پڑے گا۔ میرے اسپتال کے کمرے میں کفن کے لئے نقانہ دو دن تک رکھے رہے اور ناظر خاں کا تو کفن بھی وہیں سے دیا گیا تھا مگر مرحوم کے درنا نے خود ہی تجہیز و تکفین کرنا چاہی اس لئے وہ کفن یوں ہی پڑا رہا۔ یہ ہے وہ کام جس میں ”شوکت صاحب اور خلافت والوں“ نے مدد کا ہاتھ بڑھایا اور یہ ہے وہ کارگزاری جس کے لئے شوکت صاحب مختلف مقامات پر موٹر لے ہوئے تھے۔

میں علی الاعلان کہنا چاہتا ہوں کہ میرے دل پر یہی کے ان واقعات کا نہایت گہرا اثر پڑا ہے۔ بظاہر اس تمدن اور تعلیم و تہذیب یافتہ شہر میں بھی ہزاروں لاکھوں اس کے قابل ہیں کہ مل بنانے کے لئے انسانی قربانی سہہ و شان میں کی جاتی ہے لیکن تعجب یہ ہے کہ اس کا الزام بیٹھان جیسے مسلمانوں پر لگایا جائے حالانکہ پل بن رہا ہے ایک مہرہ ریاست میں اور کبھی کسی مسلمان کے ذہن میں بھی یہ خیال نہ آیا ہوگا کہ مل بنانے کے لئے کسی دیوتا کے آگے کسی آدمی کے بچے کی قسم ربانی چڑھائی جائے۔ اس سے بڑھ کر کیا نامردی ہوگی کہ ہزاروں لاکھ بندیکہ دوست کہ گزروں پر ٹوٹ پڑیں اور ان کو موت کے گھاٹ اتاریں۔ یہ کمائی پورہ میں جا کر داں کے مسلمانوں کی خدمت میں عرض کر آ یا ہوں کہ کوئی بھی ایسی نامردی کا مجرم کیوں نہ ہو لیکن یہ ہرگز ایک مسلمان کے شایان شان نہیں اور اسلام اس کی ہرگز اجازت نہیں دیتا کہ کسی ملزم کی تحقیقات کیے بغیر اس پر حملہ کیا جائے اور اسے موت کے گھاٹ اتارا جائے اور مسلمانوں کا فرض ہے کہ خواہ ان میں سے کتنے ہی اس طرح کیوں نہ ہوں وہ انتقام کے طور پر بھی اس ظالمانہ اور وحشیانہ حرکت کی تقلید سے احتراز کریں یہی سنت محمدیہ کی تقلید کرنا ہے نہ کہ کسی اور سنت کی اور کچھ نہ سہی تو کم سے کم کفر اور اسلام میں کچھ تو امتیاز رکھنے کی خاطر اس امتیاز کی تقلید سے احتراز ہر مسلمان پر لازم ہے ورنہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت اور خدا کی رحمت سے محروم ہوگا۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْإِتْبَاعُ





ہندو مسلم اتحاد  
اور  
مسلم اقلیت کے تحفظ کی کوشش



# ۱، مسلم اقلیت کے تحفظ کے تین دور

سہ ماہ ۱۸ اپریل ۱۹۲۷ء

۲۰ مارچ کو رائے سینا میں مسلمان ممبران اسمبلی اور کونسل آف ایڈمنٹ کونسل مسلم لیگ اور غلافیت کا نفرین کی انتخاب کردہ سب کمیٹی کا دوبارہ ہندو مسلم تعلقات پر جلسہ ہوا تھا اور گو حاضرین کی تعداد تین سو تیس سے زیادہ نہ تھی لیکن جتنے نمائندہ سیاسی اور مذہبی عقائد کے عناصر سے ہندوستان کی ملت اسلامیہ مرکب ہو ان میں سے ہر ایک کے نمائندے اس مجلس میں موجود تھے اور آج کل جب کہ ترکیب ترک تعاون کمزور نظر آتی ہے جو تناسب اعداد ان مختلف عناصر کا برقرار ہو؟ مسلمانوں میں ہے بالکل وہی تناسب اعداد اس مختصر سی مجلس میں بھی صاف نمایاں تھا۔ مخلوط حلقہ ہائے انتخاب کے طرفدار بھی تھے اور ایک حد تک دونوں کے مخالف اور اس کے خواہاں کہ دو انتخابات کی میعاد کے لئے دونوں قسم کے حلقہ ہائے انتخاب کو قائم کر کے ان کا امتحان کر لیا جائے۔ اگر مخلوط حلقہ ہائے انتخاب کے ذریعے سے ہندوؤں کی اکثریت ”بھس بھرے“ محض نام کے مسلمان امیدواروں سے خاص مسلمانوں کے لئے مقرر شدہ نشستوں کو پُر کرے جن کے لئے خود مسلمانوں نے بہت ہی کم رائے دی ہوں یا بالکل نہ دی ہوں اور جو ہمیشہ ہندو اکثریت ہی کے موافق کونسلوں میں رائے دیا کریں۔ اگر مسلمانوں کی اس سے حق تلفی ہو تو آئندہ مخلوط حلقہ ہائے انتخاب نہ جاری رکھے جائیں اور آج کل کی طرح صرف مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب سے مسلمان امیدوار منتخب کئے جائیں اور اگر مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب سے تنگ نظر متعصب اور حکومت پرست مسلمان

مقتضی ہوں جو مغا و ملک کا لحاظ نہ کریں بلکہ سب کے سب مل کر حکومت ہی کے موافق کونسلوں میں رہنے دیا کریں اور سندھوؤں کے داخلی مطالبات کی بھی مخالفت کیا کریں اور ان کی حق تلفی کے خواہاں ہوں تو مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب نہ جاری رکھے جائیں بلکہ مخلوط حلقہ ہائے انتخاب ہی جاری رہیں بعض مسلمان ممبران کونسل کی راہیں تاروں کے ذریعے سے مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب ہی کے موافق اخبارات تک پہنچی ہیں اور بعض مسلم اخبارات نے بھی انھیں حلقہ ہائے انتخاب کی موافقت کی ہے اور یہ ظاہر یہ حضرات اور یہ اخبارات ۲۰ مارچ کی منظور شدہ تجویز کے مخالف ہیں مگر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات اور ان اخبارات نے صرف ان دو قسم کے حلقہ ہائے انتخاب ہی کے حق و قبح پر نظر کی ہے اس کی طرف مطلق توجہ نہ کی ہے کہ مسلمان آج ہر صوبے کی کونسل اور نیز اسمبلی اور کونسل آف ایٹس میں اقلیت میں ہیں اور گوان کی نمائندگی پنجاب اور بنگال کے صوبوں کے سوا ہر جگہ آبادی میں ان کے تناسب اعداد سے زیادہ ہے تاہم کسی صوبے کی کونسل میں بھی مسلم اقلیت کو اکثریت نہیں دی گئی ہے بلکہ بنگال میں تو ان کی آبادی میں اکثریت کو بھی کونسل میں اقلیت کر دیا گیا ہے۔ اگر سندھ دار اکین مجالس قانون ساز کی ذہنیت وہی رہی جو آج سندھ سمجھائے کر دی ہے اور ہر ایسی مجلس میں مسلمانوں کی اقلیت اور اس کی حقیت اسے سندھوؤں کی اکثریت ہے تو اس سے کیا حاصل کہ ان مجالس کے اراکین ہی ہوں گے جو سندھوؤں کے مقابلہ کرنے کا بیڑا اٹھا کر میدان انتخاب میں آئے ہوں؟ یہ کوئی لڑائی کا میدان تو ہے نہیں کہ ع

یکے برابر جنگلی۔ ایسے سندھو

جب امتوں کا فیصلہ نہ کاٹنے سے کیا جاتا تھا تو مسلمانوں کو اپنی اقلیت کی پرواہ نہ تھی۔ جن منشی بھر مسلمانوں نے سارے سندھوستان کو فتح کر ڈالا تھا اور پھر

صدیوں اس پر حکمراں رہے تھے ان کو آج بھی ایسے ہی مسلمانوں کی اقلیت پر استمراء ہو سکتا تھا جو اپنے دشمنوں کا مقابلہ کرنے کا بیڑا اٹھا کر میدان جنگ میں آتے ہوں لیکن جبہ ارزم کی جگہ بزم نے لے لی ہو اور مجالس قانون ساز میں قیامتوں کا فیصلہ سر کاٹنے سے نہ کیا جاتا ہو بلکہ سر کٹنے سے تو پھر مسلم اقلیت کا کیا حشر ہو گا۔ اگر ہندو کی ذہنیت وہی رہی جو ہندو سبھا والے ہندو اور جمعیت خلافت کے مخالف مسلمانوں نے اپنے نصیبات اور تنگ نظری سے کر دی ہو تو اقلیت کی تعداد میں تھوڑا سا اضافہ کرنا بھی بے سود ہے۔ ”آب جواز مرگدشت چید یک نیزہ و چید یک رستم“ دونوں حالتیں یکساں ہیں۔ ڈوبتے ہوئے آدمی کے لئے ڈباؤ پانی ہی کافی ہے اسی ڈباؤ پانی بچنے کے لئے کی حالت پذیر نہیں ہو سکتی۔ ۲۰ مارچ کے جلسے میں اس مہلک اقلیت کی خرابیوں پر بھی توجہ ہوئی اور جو فیصلہ کیا گیا وہ یہ خیال کیسے نہیں کیا گیا کہ مخلوط حلقہ اے انتخاب میں کچھ عیب نہیں یا مخصوص ملی حلقہ اے انتخاب میں کوئی خرابی نہیں۔ بلکہ یہ خیال کر کے کیا گیا کہ اھوں بلینین سنی دہلاؤں میں کم کوئی ہے، اگر میرے وہ برادران ملت جو آج اس فیصلے سے اختلاف رکھتے ہیں، ٹھنڈے دل سے غور کریں تو جس طرح مسلمانوں کے سب مختلف عناصر ۲۰ مارچ کو راسے سینا کے جلسے میں ایک ہی فیصلے پر ایک حیرت انگیز طریقے پر متفق ہو گئے تھے وہ بھی اس فیصلے پر متفق ہو جائیں گے۔ قیامت تو یہ ہے کہ اس مشکل کی طرف توجہ نہیں فرماتے جس کا ہمیں حل کرنا ہے اور فردعی امور پر اس طرح متوجہ ہوتے ہیں کہ گویا وہی اصولی امور ہیں۔ اصل مشکل جس کا ہمیں حل سوچنا ہے یہ نہیں ہے کہ مسلمان امیدواروں کو کون منتخب کرے فقط مسلمان دلے دینے والے یا ہندو مسلمان مل کر۔ یہ اصل مشکل ہرگز نہیں ہے۔ اصل مشکل یہ ہے کہ جس ملک میں مسلمان اقلیت میں ہوں اور ہندو اکثریت میں اور دونوں ملتوں کی ذہنیت

ایسی ہو کہ ایک دوسرے کو دشمن سمجھ اور ہندو اکثریت کے انصاف اور رواداری پر مسلمان اقلیت کو بالکل بیرونی نہ ہو مگر فیصلہ ہر امر میں اکثریت ہی کے موافق کیا جائے تو مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کیوں کر کیا جائے؟ میری اپنے مسلمان بھائیوں کی خدمت میں عرض ہے کہ خدا را پہلے عقدہ سے کی حقیقت کو سمجھ لیجئے پھر اس کے حل کرنے کی طرہ متوجہ ہوئے اگر آپ نے حقیقی عقدہ سے ہی کو اب تک نہیں سمجھا ہے تو آپ تیاریت تک اس کو حل نہ کر سکیں گے اگر آپ تسلیم کرتے ہیں کہ حقیقی عقدہ وہی ہے جو میں نے عرض کیا ہے تو آگے بڑھئے ورنہ اس پر سے کو ردی کی ڈگری میں ڈال دیجیئے اور جس کسی کو آپ نے سچا خادم ملت ”ہندو پرستی“ سے پاک صاف سیاسیات کا ماہر اور ملت اسلامیہ کا بہترین راہ نما سمجھا ہو اس سے ہدایت حاصل فرمائیے میں آپ کے لئے بالکل بے کار ہوں۔

ایک بار یہ عرض کرتا ہوں کہ حقیقی عقدہ جسے ہم کو اور آپ کو حل کرنا ہے وہ یہ ہے کہ جب ہر امر کا فیصلہ اکثریت ہی کے موافق کیا جائے تو مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کیوں کر ہو۔ مسلمانوں کو اس عقدہ کو سوائے چین کے جہاں ان کی آبادی ہمیشہ سے کہ تھی اور جہاں ان کی حکومت زنتی دین انہیں ممالک میں حل کرنا پڑا ہے جہاں پہلے ان کی حکومت تھی مگر بعد میں اپنی دہائی سے وہ اس حکومت کو کھو بیٹھے۔ اسپین میں انہیں اس عقدہ کے حل کرنے کا موقع ہی نہیں دیا گیا اور عیسائی اکثریت نے پورے حکومت حاصل کرتے ہی انہیں یا تو بالیئر عیسائی بنایا یا دیس نکال دیا۔ یورپ کے اور ممالک سے وہ اس سے پہلے ہی نکالے جاتے تھے اور فرانس، جنوبی اطالیہ اور سبلی سے اسلامی حکومت کے ساتھ ہی اسلامی اقلیت یعنی مسلمانیں چلتی آتی تھیں اس کے کہ یورپ کے جنوب و مغرب سے ان کی حکومت زحمت نہ ہو خدا دہ کریم نے یورپ کے جنوب مشرق میں ان کو متحد فاتح کے ذریعے

سے اسپین کا نعم البدل عطا فرمایا تھا۔ جوں جوں ترکوں کے عمل صالح میں کمی ہوتی گئی، ان کی حکومت یورپ کے اس حصے میں بھی رخصت ہوتی گئی اور پولینڈ، روس، رومانیہ، سرویا، البانیا، بلغاریہ اور یونان وغیرہ میں مسلمانوں کی حق تلفی ہونے لگی۔ عدل و انصاف کو جانے دیجئے، رواداری کا نام نہ لیجئے۔ حقیقتیں انسانوں کی لمٹوں میں تقریباً عقدا کا حکم رکھتی ہیں بالخصوص ان ملٹوں میں جنہوں نے اسلام کی ہدایت کو قبول نہیں کیا اور بقول حالی مرحوم کے

حق سے غالب کا کہ رگڑے اور کئے مغلوب کو

ہے یہی مغلوب ہوئے کا مال انجہام کار

جب ان ترکوں کا سیلاب تلخ جو سترھویں صدی عیسوی میں اسٹریا کے دارالسلطنت ویانا کے دروازے سے ٹکرا کر پولینڈ کے عیسائیوں کی مفادمت کے بعد کم ہوا اور پڑھی ہوئی ندی اترتے اترتے خود ہماری آنکھوں کے سامنے اس طرح خشک ہو گئی کہ یورپ کے نصاریٰ نے دارالسلطنت قسطنطنیہ تک رقبہ کر لیا۔ خلیفہ کو باسفورس کا قیدی بنایا اور یورپ میں سے اسلامی حکومت کو نکال باہر کر کے کا تھینہ نہ کر لیا بلکہ ایشیا میں بھی ولایت کر مینیا کو جہاں عیسائیوں کی اقلیت ہی تھی پوری وسعت دے کر ساحل بحر اقیانوس تک بڑھا دیا اور نصاریٰ کو وہاں کی حکومت سپرد کر دی اور ترکوں کے آبائی وطن کی سرزمین تک کو جو ایشیائے کوچک کے نام سے مشہور تھی برطانیہ کے چھو یونان کے حوالے کر دیا تو منہ وستان کے مسلمان بھی چونکے اور اسلام کی قوت بازو کے اس خاتمے کو انھوں نے گوارا نہ کیا جو ایک عہد نامے کی شکل میں ایک غدار ترک کی سلطان اور اس کے غدار وزیر اور نمایندہ دس سے پچیس کے پاس سیدر کے مقام پر قبول کر لیا گیا تھا اور ترکوں نے بھی مصطفیٰ کمال پاشا کی سرکردگی میں اپنی صیب وطن، سرور و شجاعت، جفا کشی



اور فوجی نظم و ترتیب کا حیرت انگیز ثبوت دیا اور سوئٹزرلینڈ کے شہر یوزان میں سپور کے شہر ساک معاہدے کو چاک کر کے ایک نئے صلح نامے پر یورپ کی نفاذ عملی کی رول کے دستخط کرائے۔ آپ اس سے اچھی طرح واقف ہیں، مگر آپ نے اس پر بھی غور کیا کہ ترکوں نے یونان میں اپنی اقلیت کے تحفظ کی کیا صورت نکالی؟ انھیں سوائے اس تقریباً ناقابل عمل تجویز کے کوئی صورت نظر نہ آئی کہ جس طرح جنگ ہونے کے بعد اس غارت شدہ مقررہ زمین سے جیسے بلقان کے نصرائی اتحادیوں نے ”خالی انڈے کا جھلکا“ بنا کر چھوڑ دیا تھا کیسے اور تباہ حال مسلمانوں کی اقلیت کو یورپ سے ایشیائے کوچک میں ہاریا تھا۔ اسی طرح یونان میں کچھ بھی اور تباہ حال مسلم اقلیت کو بھی یورپ سے ایشیائے کوچک میں بلا لیں اور یونان سے کہہ دیں کہ تو بھی اپنے ہم قوموں کو جو ہماری غدار اور فتنہ انگیز رعایا ہیں یونان بلا لے۔

مسلمان ہمیشہ ہندوستان میں اقلیت ہی میں رہے اور یا تو ہمارے انصاف اور رواداری کے باعث (جیسا کہ میں سمجھتا ہوں) وہ یہاں صدیوں تک باوجود اس کے حکمران رہے کہ ہندوؤں میں بھی شجاعت اور بہت تھی (اور اچوتوں سے زیادہ شجاع جماعت شاید دنیا بھر میں دھوڑت نہ ملے یا پھر ہندو نہایت ہی بزدل اور کم ہمت تھے کہ انھوں نے ان مسلمانوں کی اتنی صدیوں تک حکومت و است کی جو بقول ڈاکٹر منجے صدر ہند دسبھا اور سب و سبائی (اور آرمی ماہی حضرات کے) ان کو باجگیر سلطان اور ان کی خواتین کو اپنی باتیں کا شریک رہنے سے تھے۔ اگر یورپ کی طرف ہندوستان کی حکومت بھی اس کے مسلمان ناخوب سے ہاتھوں سے نکل کر اس کی پس غیر مسلم رعایا کے ہاتھوں میں پاتی جو یورپ کے نصرائی کی طرف جذبہ انتقام سے سرشار تھی تو وہی عقدہ ہمیں بھی مل کر رہا ہوتا ہے آج ترکوں، یونان میں تل کرنا چاہتے ہیں لیکن ہندوستان میں صورت حالات وہ نہیں جتنا۔ یہاں مسلمانوں کے لئے

بار بار پیدا ہوئی۔ ان پر یہاں آج ہندو اکثریت حکمران نہیں ہے بلکہ جس طرح ہندوستان کو فتح کرتے وقت خود وہ ایک نہایت ہی مختصر اقلیت میں تھے اسی طرح کی ایک اقلیت یورپ سے آکر ان کی اقلیت اور ہندو کی اکثریت دونوں پر حکمران ہو گئی ہے۔ ہم دونوں اس اقلیت کی حکومت سے نالاں ہیں اس لئے کہ ہم دونوں کی رد و حق کو مسمیٰ ہو رہی ہے مگر افسوس ہے کہ ہم میں اتحاد و اتفاق عقاب ہے۔ اس لئے یہ یورپ کی اقلیت آج تک دونوں پر حکمران ہے اور دونوں کو باری باری سے دباتی رہتی ہے۔

اس نے پہلے تو ہندو کو یہ کہہ کر اپنا مطیع بنایا کہ اسے مسلمانوں کی اقلیت کی حکومت سے یہ انگریزی اقلیت کی حکومت نجات دلائے آئی ہے اور چونکہ اس ہندو اکثریت کو تاریخ سے اس قدر کم دلچسپی تھی اور فلسفے کی بھول بھلیوں میں یہ اس طرح گرفتار تھی کہ آج تک اس میں ہزاروں برس سے ایک مورخ بھی پیدا نہیں ہوا اور اس نے ایک تاریخ بھی نہیں لکھی۔ اس لئے اس انگریزی حکومت نے اس کے بچوں کی دہنیت بدلنے کے لئے مدارس میں وہ جھوٹی تاریخ پڑھانی شروع کی جس نے اس اکثریت میں مسلمان اقلیت کے خلاف ایک عیسائی جذبہ انتقام پیدا کر دیا۔ باوجودیکہ اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کی وفات حسرت آیات کے بعد سلطنت مغلیہ کے دور انحطاط و انتشار میں مرہٹے اور ان کے کارفرما ”مرہٹہ برہمن“ مغربی ہندوستان میں حکمران ہو بیٹھے تھے اور بھوسلے ناگپور میں، گانگیو اور پٹوہ میں، ہلکے اندر میں اور سندھیا گوالیار میں حکمران ہو چکے تھے بلکہ سندھیا کا اثر و نفوذ دہلی کے مغلیہ دربار تک تھا اور صوبجات متحدہ کے بعض مقامات تک پھیلا ہوا تھا اور سکھ پنجاب پر حکومت کر رہے تھے تاہم اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ انگریزی حکومت مسلمانوں کی حکومت ہی کی جانشین تھی اور اس لئے اس نے ہندوؤں

اور سکھوں کو مسلمانوں کے خلاف ابھار کر اپنا وفادار بنانا چاہا اور ہندوؤں کے بعد جزا تقام  
 دیا گیا اس کے لئے ایک مسلمان بادشاہ اور مسلمان امرا ہی پر انگریزی حکومت کی نگہ  
 انتخاب پڑی جس طرح اکبر نے بیرم خاں کی اتالیقی سے چھوٹ کر ان افغانوں کے  
 خلاف بغاوتوں سے اس کے باپ ہمایوں کو ہندوستان چھوڑنے اور ایران میں پناہ  
 لینے پر مجبور کیا تھا منہدوں ہی کو اپنی مذہبی بدعات و خرافات سے پرچا کرنا شروع  
 کیا تھا اور خود اپنی فاتح قوم پر بھی ان افغانوں کے خلاف پوری طرح اعتماد کرنا  
 تھا اس لئے کہ بہت سے مغل بیرم خاں کے ساتھ تھے۔ اسی طرح انگریزی  
 حکومت نے منہدوں ہی کو منہصیب و مراتب دے کر پرچا کرنا شروع کر دیا اور جب  
 مسلمان پہلے کی طرح اس کے ملکی دفاتر میں اس کی فوج میں اعلیٰ عہدوں  
 پر ممتاز و سر فراز ہوتے تھے اس کے مدارس ہی میں اپنے بچوں کو بھیج کر اس  
 کی تعلیم و تہذیب کو اپنی تعلیم و تہذیب کے مقابلے میں جمع سمجھ کر اس سے مستفید  
 ہوتے تھے۔ منہدوں نے اس کے ملکی دفاتر میں بھی ان متوسط درجوں کے عہدوں  
 پر بھی جو اس تنگ دل حکومت کے عہد میں منہدوں میں کو دئے جاسکتے تھے قبضہ  
 کرنا شروع کر دیا اور جس طرح پہلے وہ مسلمانوں کی تعلیم و تہذیب سے مستفید ہوتے  
 تھے اسی طرح اب وہ بلا تامل انگریزی تعلیم و تہذیب سے مستفید ہونے لگے۔  
 اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمانوں کی اقلیت اقلیت ہی نہیں رہی بلکہ روز بروز منہدوں اکثریت  
 اور انگریزی حکومت دونوں کے انھوں ایک مغلوب کی طرح رگڑی اور زلی  
 جاسے لگے۔

یہ جو کچھ ہوا کیا کرنا اسی انگریزی حکومت کا تقاضا مسلمانوں کے اپنے زعم کی کا  
 کہ انھوں نے انگریزی تعلیم کی طرف بالکل توجہ نہ کیا نہ اپنی ہی تعلیم کی اصلاح و  
 ترقی کی لیکن انگریزوں کے آکر کاروبار نہ ہوا رہے۔ ایسے موقعوں پر انگریزی

ہوا کرتا ہے کہ ایک جرم کے اصل محرک کو نہیں پکڑا جاتا سارا غصہ اس کے آئہ کا ہی پر آجاتا ہے۔ انگریزی سماں حکومت نے مسلمانوں کے اس غصے سے اس وقت بھی پورا فائدہ اٹھایا اور آج بھی پورا فائدہ اٹھانا چاہتے ہیں۔ اس وقت انھوں نے محسوس کیا کہ انگریزی مدارس کی تعلیم اور بالخصوص ان کی جھوٹی تاریخ ہندوستان کی تعلیم کا یہ اثر تو ہندوؤں پر ضرور ہوا کہ وہ مسلمانوں کو اپنا تاریخی دشمن سمجھنے لگے۔ لیکن تاریخ انگلستان اور انگریزی ادب کی تعلیم کا بھی یہ اثر ہوا کہ ہندو انگریزوں سے اپنے حقوق طلب کرنے لگے۔ انگریزی حکومت یہی چاہتی تھی کہ ہندو اکثریت مسلم اقلیت کو روکے۔ وہ ایکب چاہتی تھی کہ یہ ہندو اکثریت انگریزی اقلیت پر بھی غلبہ پاسکے؟ چنانچہ اس نے ایک نئی چال چلی۔ اس نے مسلم اقلیت سے کہا کہ اگر ہندوؤں کے مطالبات منظور کر لئے گئے اور یورپ کی دستوری مملکتوں کی طرح ہندوستان میں بھی دستوری مملکت قائم کی گئی جس میں جمہور کو مجلس قانون ساز کے لئے نمائندوں کا حق انتخاب دیا گیا اور کثرت رائے سے فیصلہ ہوا تو مسلم اقلیت کا کیا شرم ہوگا؟ بہتر یہی ہے کہ ہندوؤں کے مطالبات کو منظور نہ کیا جائے، تم ہماری حکومت پر بھروسہ کر دو، ہم تمہاری حق تلفی ہرگز نہ ہونے دیں گے۔ مسلمانوں نے اسے قبول کیا۔ زیادہ تر تو محض حماقت سے اور انگریزی حکومت کی مسلمانوں کے ساتھ مفاہمانہ روش کو بالکل بھلا کر لیکن کم از کم سر سید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیکھ کر کہ مسلمان اس وقت کانگریس کے مطالبات کے منظور ہو جائے نہ ہرگز مستفید نہ ہو سکیں گے بلکہ اپنے جہل اور سبب زوری سے ملک کی سیاست کو بھی فتنہ و فساد میں مبتلا کر دیں گے۔ مسلمانوں کے لئے یہی بہتر ہے کہ پہلے تعلیم کی طرف توجہ کریں اور پھر میدان سیاست میں قدم رکھیں اور ہندوؤں کے ساتھ اس میں گام زن ہوں۔

۱۸۸۵ء سے جبکہ کانگریس کا سنگ بنیاد رکھا گیا تھا ۱۹۰۶ء تک جبکہ

انگلستان میں لبرل پارٹی کو تقریباً بیس برس کے بعد کنسر ویٹو پارٹی پر ایک نہایت شاندار فتح حاصل ہوئی اور اس نے لاڈ مارے کو وزیر ہند بنایا اور ہندوستانیوں کے مطالبات کی طرف توجہ کرنے کا وعدہ کیا۔ مسلم اقلیت کے تحفظ کا اسی پروار و مدعا تھا کہ وہ انگریزی حکومت پر بھروسہ کرتی رہے لیکن باوجود اس کے کہ مدرستہ العلوم مسلمانان علی گڑھ نے اپنے آغاز سے ۳۰ برس کے اندر مسلمانوں کی ایک نئی تعلیم یافتہ نسل تیار کر دی تھی مسلمانوں کو کونسلوں کے انتخابات میں اور بعض صوبوں میں سینیٹوں اور لوکل بورڈوں میں بھی اور بعض صوبوں میں سرکاری ملازمتوں میں اتنا حصہ بھی نہ ملا تھا جس کے وہ اپنی اقلیت کے تناسب اور اپنی قابلیت و استعداد کے مطابق بھی حق دار تھے۔ بہر حال انگریزی عمال حکومت نے عموماً کر لیا تھا کہ کانگریس کے مطالبات کچھ نہ کچھ ضرور منظور ہوں گے، مجاہد خاؤن سائر کے ارکان کی تعداد ضرور بڑھادی جائے گی اور ان میں عمال حکومت کی تعداد ضرور کم اور غالبانے نمائندوں کی تعداد ضرور زیادہ کی جائے گی اور ایسی حالت میں مسلمانوں کے سامنے یہ سوال پیش تھا کہ وہ اب بھی انگریزی عمال حکومت ہی پر بھروسہ کئے وہیں یا ہندو اکثریت پر بھروسہ کریں یا کسی اور طرح اپنی اقلیت کے حقوق کا تحفظ کریں۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ انگریزی عمال حکومت کی طرف سے شاہ ضرور تھا مگر اب تعلیم یافتہ مسلمان بھی موجود تھے اور خود انھوں نے بھی جان لیا تھا کہ اب انگریزی عمال حکومت اگر ہمارے حقوق کا تحفظ بھی کرنا چاہیں تو پہلے کی طرح یہ کر سکیں گے اور ہندو اکثریت باوجود انگریزی عمال حکومت کے استبداد کے اب بھی ایک مشرکہ ہندوستانی قومیت کی زمینیت نہیں رکھتی اور ہماری اقلیت کے حقوق کا تحفظ نہ کرے گی۔ اس سے شہدہ جاری یہ مطالبہ کرنا چاہئے کہ ہمیں بطور افراد کے حقوق نہ دئے جائیں اس لئے کہ ہمارے افراد کی اقلیت کو ہندو افراد

کی اکثریت ہمیشہ مغلوب کرتی رہے گی اور مخلوط حلقہ ہائے انتخاب میں ہم صرف وہی چند نشستیں جیت سکیں گے جہاں ہماری اکثریت ہوگی۔ باقی ہر جگہ ہم اپنے نمائندوں کے انتخاب میں شکست کھایا کریں گے۔ بہتر یہ ہے کہ عام اور مخلوط حلقہ ہائے انتخاب کے علاوہ ہمارے لئے چند مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب بھی قائم کر دئے جائیں جن کے ذریعے سے ہم اپنے نمائندوں کو مجلس قانون ساز میں پہنچا سکیں اور چونکہ ملک کی آبادی میں اور ہمارے انقباض کے سبب اس سے بھی زیادہ رستے دھندل کی فہرست میں ہماری اقلیت ہے اور جو ملت صدیوں سے تھوڑی ہی مدت پہلے تک ہندوستان پر حکمران رہ چکی ہے اس کو اپنی سابقہ رعایا کی اکثریت سے بالکل مغلوب کر دینا سخت ظلم ہوگا۔ اس لئے ہم کو مناسب آبادی سے کچھ زیادہ ہی نمائندگی دی جائے۔

میں ان دونوں مطالبات کو اس وقت بھی جائز سمجھتا تھا اور آج بھی جائز سمجھتا ہوں اور سر علی امام صاحب اور ”ٹائمز آف انڈیا“ کے سابق ایڈیٹر سرنٹلی ریڈ اور موجودہ ایڈیٹر سٹیرٹس پر ڈی جے جانتے ہیں کہ ان مطالبات کی تائید میں باوجود بددودہ میں ملازم ہونے اور بعض اوقات اپنے افسر اعلیٰ سٹریٹس چند ردت کی مخالفت کے میں نے کیا حصہ لیا تھا۔ لیکن یاد رہے کہ نہ سر علی امام اس کے موافق تھے نہ میں اس کے موافق تھا کہ مخصوص مسلم حلقہ ہائے انتخاب کے علاوہ باقی عام حلقوں میں مسلمانوں کو رولے دیے کا حق نہ دیا جائے اور وہ حلقہ ہائے انتخاب آج کل کی طرح ”غیر مسلم حلقہ ہائے انتخاب“ بنا دئے جائیں۔ البتہ یہ رائے رائٹ آئرسنبل سید امیر علی، مبارجہ صاحب محمود آباد اور سٹریٹس وزیر حسین کی تھی اس لئے کہ وہ اسے پسند نہیں کرتے تھے کہ مسلمانوں کو چند نشستیں عام حلقہ ہائے انتخاب کے ذریعے سے جہاں ان کی آبادی کی کثرت تھی ملا کریں اور چند نشستیں اس طرح ملا کریں کہ ایک

انتخاب میں تو ہندو زمیندار اور تعلقہ دار منتخب ہو کریں اور دوسرے میں مسلمان، بلکہ وہ چاہتے تھے کہ ان کی تمام نشستیں خواہ وہ کم ہی کیوں نہ کر دی جائیں خالص اسلامی حلقہ ہائے انتخاب سے ملا کریں۔ میں نے سر علی امام اور حکومت ہند کی تجویز کی "ٹائیڈ کی تھی اور "ٹائڈز آف انڈیا" "پاپوئیر" اور دیگر انگریزی اخبارات میں ایک طویل مضمون شائع کرایا تھا جس میں لکھا تھا کہ ہمیں دونوں باتوں کا لحاظ رکھنا چاہیے "آج کی ضرورت ملی کا بھی اور کل کے توقعات اور آرزو ہائے قومی کا بھی" راج مسلمانوں کی اقلیت کو ہندو اکثریت کے جم پر بھی نہیں چھوڑا جاسکتا لیکن کل کو زہنیت قومی کے نشوونما کا راستہ بھی بند نہ کرنا چاہئے۔ مسلمان اپنے نظام ملی کی خوبیوں کے باعث ہندوستان میں انشائاً اللہ اس سے کہیں زیادہ حصہ لینے والے ہیں جو آبادی میں ان کا تناسب اور ان کی وہ "سیاسی اہمیت" بھی جسے حکومت نے قبول کر لیا ہے، آج انہیں دیتے ہیں۔ بہر حال یہی تجویز لاٹ مارے نے منظور کی اور ان جیسے لبرل وزیر ہند کا مسلمانان ہند کے دونوں مطالبوں کو قبول کر لینا اور قبول کرتے وقت ان کی تائید میں دلائل اور براہین پیش کرنا صاف ظاہر کرتا ہے کہ یہ مطالبات پھر مسلمانوں کے مذہبی نصیبات، سیاسی تنگ نظری اور شہ کہ توہینت کی مخالفت پر مبنی نہ تھے صیحا کہ آج ستر گرو کھلے اور لوگانیہ ملک دونوں کے ہندو مسلمین ہندو سمجھا میں فرمایا کرتے ہیں ہندو سمجھا کے روح رواں پنڈت مدن موہن مالوی نے ان مطالبات کے منظور ہو جانے اور مارے نے نثر اصلاحات کے جاری ہو جانے پر بھی کلکتہ میں نئی امپیریل کونسل کے بجے میں ۱۹۱۵ء میں ان کی مخالفت میں ریزولوشن پیش کیا مگر خود مڑ کر کھلے نے ان کی تائید کی اور مسلمانوں کی اقلیت کو آبادی کے تناسب سے زیادہ نشستیں دیئے جانے کی تائید میں کہا کہ اگر آج حکومت مسلمانوں کی نہیں ہے لیکن "سیاسی اہمیت" کے سنے یہ کافی نہیں ہے کہ صدیوں تک یہاں مسلمانوں کی غلوت رہی۔ "سیاسی اہمیت"

کی حیثیت اسی قدر تھی اور ہے کہ اگر مسلمان آبادی میں اپنے متناسب اعداد کے مطابق ہی نمایندگی پاسکے ہیں اور اکثریت ان کی ہو چیلے ان کی رعایا تھے اور اب ان سے انتقام لینے کے جذبے سے سرشار ہیں تو یہ برا سر ظلم ہو گا۔ اسی لئے ان کی تشفی اور ان کا اطمینان کرنے کے لئے لوگ انہ تک لگے "کنکھنوپکیت" کی منظوری کے وقت بھی اپنے ایک ہمارا شرعی چیلے کے اعتراض پر کہ مسلمانوں کو ضرورت سے دیا ان کے حق سے زیادہ دیا جا رہا ہے کہا تھا کہ تم مسلمانوں کو ضرورت سے دیا ان کے حق سے زیادہ دے ہی نہیں سکتے یعنی منہد اکثریت مسلمان اقلیت کو مطمئن کرنے کے لئے جو کچھ بھی دے گی وہ کم ہے ہرگز زیادہ نہیں مگر آج اسی گونہ کے اور اسی ملک کے جانشین بھی سیاست کو بھول کر منہد و سبھائی اور الموی جی کے پیرو بنے ہیں اور افسوس ہے کہ جہاں تاجی کے پیرو بھی ان کے خلاف زبان نہیں کھولتے۔

مسلمانوں کی اقلیت کے تحفظ کا پہلا دور یہ تھا کہ سارا اختیار انگریزی عمال حکومت کے اختیار میں تھا اور ہم نے ان پر بھروسہ کیا تھا۔ دوسرا دور ۱۹۱۱ء سے شروع ہوا جبکہ مارلے فٹو اصلاحات کا نفاذ ہوا اور اب ہماری اقلیت کا تحفظ اس طرح کیا گیا کہ امپیریل کونسل میں اب بھی اکثریت انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزد کردہ اشخاص ہی کی رہی اور صوبے کی کونسلوں میں ان کی اقلیت اور ہماری اقلیت مل کر منہد کی اکثریت کو ہراساں کر میں شکست دے سکتی تھی جن میں وہ ہماری حق تلفی کرنا چاہتی تھی لیکن بہت سے امور میں ہمارے نمایندوں نے انگریزی عمال کا ساتھ نہیں دیا اور منہد اکثریت کا ساتھ دیا۔ یہ اور بات ہے کہ طرح منہد اکثریت میں سب قوم پرورد تھے کچھ حکومت پرست بھی تھے اسی طرح ہماری اقلیت میں بھی سب قوم پرورد نہ تھے۔ کچھ اب بھی حکومت کی غلامی میں گرفتار تھے لیکن ایک بڑی حد تک خالص مسلم حلقہ ہائے امتیاب سے آئے ہوئے مسلمانوں نے عام اور



منظور حلقہ ہائے انتخاب سے آئے ہوئے سندھوؤں کا ساتھ دیا اور کوئی نہیں کہہ سکتا تھا کہ خالص اسلامی حلقہ ہائے انتخاب سے آئے ہوئے مسلمان ممبر سندھوؤں کی اینڈسٹان کی حق تلفی ہی کیا کرتے تھے۔

مسلم اقلیت کے تحفظ کا تئیر اور اس وقت آیا جبکہ دوران جنگ میں نہ صرف سندھ اکثریت نے بلکہ مسلم اقلیت نے بھی سو م رول کی تناظر کی اور انہیں ارکان اسپرل کونسل نے جن میں سب سندھ ہی سندھو تھے بلکہ مسلمانوں کی بھی ایک اچھی خاصی تعداد تھی انگریزی عمال حکومت سے اصلاحات کا مطالبہ کیا اور کھنڈھو کا کرنا کے موقع پر "کنفینڈیکٹ" کو کاٹھنریس اور مسلم لیگ نے منظور کیا یہ مسٹر فائیگو نے اگست ۱۹۱۷ء میں دارالعوام میں سندھو تائینوں کو ذمہ دار حکومت دینے کا اعلان کیا اور بالآخر فائیگو اور لارڈ چیفوریڈ نے لارڈ مارے اور لارڈ فٹو کی اصلاحات کے نفاذ کے دس برس بعد ۱۹۲۰ء میں موجودہ اصلاحات دیں۔ اب مجلس میں انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی اقلیت ہے اور گوچند مہاس قانون ساز میں آج بھی مسلمانوں کی اقلیت اور عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی اقلیت مل کر اس سندھو اکثریت کو شکست دے سکتی ہیں جو مسلمانوں کی حق تلفی کرنا چاہے۔ تاہم نہ سب صوبہ جات کی مہاس قانون ساز میں یہ ہو سکتا ہے نہ کسی مجلس میں بھی یہ اس وقت تک ہو سکتا ہے جب تک مسلمان اس ملک اور امداد کی قیمت اس طرح نہ ادا کریں کہ انگریزی عمال حکومت کی اقلیت کے استبداد کو بھی ہمیشہ ملک اور امداد پسپا کرتے رہیں۔ گذشتہ ۲۰ سال کا تجربہ ہمارے سامنے ہے اور ہم اب یہ فیصلہ کرنا ہے کہ کیا ہم اپنی اقلیت کو سندھو اکثریت کے دم پر چھوڑ دیا یا کبھی کبھی اس کے حلوں سے بچنے کے لئے ہمیشہ انگریزی عمال حکومت کے استبداد کے حق میں رائے دیتے رہیں۔

## (۲) نئے دور کی داغ بیل

تہہ در ۱۸ اپریل ۱۹۲۷ء

مجھے نہ پہلی چیز قبل ہے نہ دوسری۔ جو مسلمان اپنی اقلیت کو منہ اکثریت کے رحم پر چھوڑنے کو تیار ہیں وہ آج اس کی ذہنیت کو دیکھیں اور بتلائیں کہ کس طرح مسلمان ایسے تئیں ان ہندو سبھائیوں کے حوالے کر سکتے ہیں۔ جب ہم نے ترک تعاون کی تحریک شروع کی تھی اس وقت مسٹر سینٹ اور لوکانیہ ملک کی تحریک ہوم رول نے مالوی جیسے "ماڈریٹ" اور "لبرل" ہندو سبھائیوں کو دبا دیا تھا اور مہاتما گاندھی کے سیاست منہ میں شریک ہوئے اور "شیگرہ" کی تحریک کا آغاز کرنے سے تو منہ دسبھاک کی کوئی سستی ہی نہ رہی تھی۔ باوجودیکہ مسلم لیگ اس وقت بھی زندہ تھا لیکن ۱۹۱۵ء سے جبکہ اس کے اجلاس کانگریس کے ساتھ ساتھ ہوئے گئے اور سبھی کے جلسے میں لارڈ سنہا کی گراہ کن "رہبر ہی کے مقابلے میں مولانا مظہر الحق کی رہنمائی ہی نے سارے ہندوستان کے لئے مسیح ہدایت کا کام کیا مسلم لیگ کانگریس کا حامی اور کسی قدر اس کے آگے ہی آگے تھا۔ اس وقت مالوی جی کے اکیلے پھر رہے تھے جو مسیح بے کار وال ہو کر

اس وقت ہم نے مسلمانوں کو کانگریس کی شرکت کے لئے آمادہ کیا اور منہ اکثریت کے ساتھ مسلمان اقلیت کا اتحاد کرایا اور انہیں اس پر راضی کیا کہ ۱۸۸۶ء میں جو سیاسی پالیسی مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے سرسید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ نے بھی منہ اکثریت کی ذہنیت سے مجبور ہو کر اختیار کی تھی اس کو بدل دیا جائے اور منہ واد مسلمان اکثریت اور اقلیت دونوں مل کر انگریزی

اقلیت کے اشتہاد کا خاتمہ کرے۔ حکام پرست مسلمان بے شک ہمارے ساتھ نہ تھے لیکن حکام پرست ہندو بھی مہاتما گاندھی کے ساتھ نہ تھے اور مسلمانوں نے اپنی سیاسی اہلیت اور استعداد سے ثابت کر دیا کہ ہندوستان کی قومی سیاست میں ان کا حصہ ان کی آبادی کے تناسب سے کہیں زیادہ رہے گا اور ان کی قربانیاں نے بھی ثابت کر دیا کہ قوم پروری میں وہ ہندوؤں سے کم نہیں کچھ زیادہ ہی ہیں۔ لیکن جب ہم مہاتما گاندھی 'پنڈت موتی لال نہرو' پنڈت جواہر لال نہرو اور دیش بندھو داس جیل خانوں میں بھرے گئے تب مالوی جی جیسے ہندو سبائی اور کھوسے پرست رہے اور انھوں نے مسلمانوں کی اور مہاتما جی کی ساکھوں کو ملک میں بھگاؤ نام شروع کیا اور حکومت پرست مسلمانوں کو بھی جو خلافت کی تحریک کے خلاف تھے اور جو مسلمانوں میں اپنی لیڈری اسی طرح خلافت والوں کی بدولت کھینچے تھے جس طرح مالوی جی اپنی لیڈری مہاتما جی کی بدولت کھینچے تھے اب موتی لال گاندھی ہم خلافت والوں کی ساکھ کو بھی بھگاڑیں۔ وہ مخصوص ملی حلقہ اسے انتخاب جھوٹے سے نہ ۱۹۱۰ء میں نہ ۱۹۲۰ء میں ہندو مسلمانوں کو لڑا یا تھا اور جن پر یہ الزام کہ وہ ہندو مسلم کشیدگی کا باعث بنتے ہیں سراسر بہتان اور جھوٹ ہے۔ اب البتہ ہندو سبھا اور حکومت پرست مسلمانوں کی پیدا کردہ کشیدگی کو بڑھانے میں ضرور کامیاب ہوتے۔ ہر کونسل کے امیدوار کا اب فرض ہو گیا کہ اگر وہ ہندو ہو تو کسے کہ میں گاندھی کی طرح مسلمانوں کے غیر راجسی مطالبات کو منظور کرنے والا اور مسلمانوں کی خلافت اور ان کے متحدہ مقامات کے اختتام کے لئے انگریزی حکومت سے بھگاڑ کرنے والا نہیں ہوں میں مسلمانوں کی شدید کروں گا اور ہندوؤں کا ان کے خلاف "مٹکھٹن" کروں گا۔ نیچے کونسل کے لئے منتخب کرو اور مجھے اپنا لیڈر بناؤ اور چاہے "مہاتما گاندھی کی سبے" اب بھی بولو لیکن روٹ مالوی جی ہی کو دوا

اگر وہ مسلمان ہے تو کہے کہ میں علی برادران اور خلافت والوں کی طرح گاندھی پرست نہیں ہوں اور سندھ راج قائم کرانے کے لئے انگریزی حکومت سے بگاڑ کرنے والا نہیں ہوں۔ خلافت والے چندہ کہا جاتے ہیں۔ دیکھو چھوٹا پیٹھ سوا سولہ لاکھ پینے کا روپا میں لگا بیٹھے اور علی برادران کی بے ایمانی کا اس سے بڑھ کر کیا ثبوت ہو سکتا ہے؟ یہ ہندوؤں میں تبلیغ نہیں کرتے، ہندوؤں کے خلافت مسلمانوں کی تنظیم نہیں کرتے اور گو نہ خود تبلیغ کے لئے چندہ دیا، نہ ایک محلے ہی کی تنظیم کی مگر گلا پھاڑ پھاڑ کر پکارا نثار دے گا کہ مجھے کونسل کے رے منتخب کرو اور مجھے اپنا لیڈر بناؤ اور خلافت والوں کو ہرگز چندہ نہ دو چاہے کسی اور اسلامی جمعیت یا مدرسے کو بھی کچھ نہ دو۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مہاتما گاندھی تو ہندوؤں کو سندھ سمجھا کے ہاتھ میں بھپوڑ کے بیٹھ گئے اور صرف ”چرخہ سنگھ“ کی نہایت عنہوری تنظیم کو ہاتھ میں لیا، گو سندھ جاتی کی رہنمائی اس سے کہیں زیادہ ان کی توجہ کی مستحق تھی مگر ہم مسلمانوں کو غلط ”تنظیم“ سے بچا کر مجمع تنظیم کی طرف متوجہ کرنے کی کوشش ہی کرتے رہے اور مہاتما گاندھی ہندوؤں میں جتنے غیر ہر دل عزیز نہ ہوئے تھے اتنے ہم مسلمانوں میں غیر ہر دل عزیز ہو گئے۔

باوجودیکہ ہم نہیں کہتے کہ آج بھی مسلمان ۱۹۲۰ء اور ۱۹۲۱ء کی طرح ہندو اکثریت کے شریک و ہم ہیں اور اپنے حقوق ملی کے تحفظ کے لئے نہ گھبراہٹیں پہلے ہندوؤں کے ساتھ مل کر سوراج حاصل کر لیں جب سوراج مل جائے گا تو مہاتما گاندھی کے متبع ہندو خود ان کا داہنی حصہ ان کو دیدیں گے اس لئے کہ آج ہندو سبھائی سوراج چاہتے ہی نہیں، سندھ راج کی تنہایں انگریزی راج پر قائم ہیں اور مہاتما جی کے متبعین نہیں بلکہ مالوی جی اور لالہ لاجپت رائے جیسے متعصب اور تنگ دل تنگ نظروں کے پھندے میں پھنسے ہوئے ہیں اور سائنس و دھرمی بھی اگر یہ ساجیوں کی طرح مسلمانوں کی دل آزاری اور حق تلفی پر تلے بیٹھے ہیں لیکن

حکومت پرست مسلمان ہیں آج بھی ہندو پرست کہہ کر ہماری ملت کو ہم سے جدا رکھنے کے لئے ہمیشہ کوشاں رہتے ہیں اس لئے کہ وہ جانتے ہیں کہ جس طرح ہم مسلمانوں کی اقلیت کو ہندوؤں کی اکثریت کے رحم پر چھوڑنے کے روادار نہیں ہیں اسی طرح ہم پر بھی نہیں چاہتے کہ وہ اس حکومت ہی پر بھروسہ کئے رہیں جو جب چاہتی ہے ان کی حق تلفی کر دیتی ہے یا انھیں ہندوؤں سے کر دیتی ہے جیسے ایک سال پہلے دہلی میں پہاڑی دھیرج پر کی تھی اور اب بھی پانی پت میں کر رہی ہے اور ابھی پونا، بلیا اور اندور میں کر چکی ہے اور جس نے آج تک صوبہ سرحدی اور بلوچستان میں اصلاحات جاری نہیں کیں۔ ہم نہیں چاہتے کہ مسلمان ہندو کی نا انصاف اکثریت کے خلاف سرکاری راہیں کبھی کبھی حاصل کرنے کی امید پر ہمیشہ ان کے استبداد کی تائید میں کونسلوں میں روٹ دیا کریں۔ اس لئے نہ تو یہ سودا ایسا ہے کہ وہ اس ہاتھ دے اس ہاتھ لے یہ قیمت ہی مناسب ہے۔ حقیقتاً ایسا سودا کرنا مسلمانوں کے لئے حرام ہے اور ان کو نہ اب اس کی ضرورت ہے کہ نہ تو وہ ہندو اکثریت ہی کے رحم پر اپنے تئیں چھوڑیں نہ انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی گھٹنے والی اقلیت ہی کے رحم پر بلکہ وہ ایک ایسی تدبیر سوچ کر نکالیں کہ انگریزوں کی اقلیت کی کمک اور امداد پر بھی ان کا دار و مدار نہ رہے اور اگر کہیں ہندو کی اکثریت کے انصاف اور رواداری پر ان کا دار و مدار رہے تو کہیں مسلمانوں کی اکثریت کے انصاف اور رواداری پر بھی ہندو کا دار و مدار رہے اور بعض اہم امور کا فیصلہ کسی کی اکثریت پر بھی نہ چھوڑا جائے اور جو حقوق آج اقلیتوں کو حاصل ہیں انہیں اکثریتیں سلب کرنے کی مجاز نہ ہوں۔ آج مخلوط حلقہ اے انتخاب کے موافق اور مخصوص ملی حلقہ اے انتخاب کے مخالف بنائے ہیں بلکہ ۱۹۲۲ء سے ہندو سبھا نے اور اسی طرح مسلمانوں کی حکومت پرست جماعت نے ہندوستانیوں کی

۱۹۲۰ء اور ۱۹۲۱ء کی ذہنیت کو بالکل بدل کر غیر مسلم حلقہ ہائے انتخاب کے کامیاب ہندو امیہ داروں کی جو ذہنیت پکڑ دی ہے اس کو دیکھتے ہوئے اور نیز ان امور پر غور کرتے ہوئے کہ آج تقریباً ہر مجلس قانون سازیں اسی ذہنیت والے ہندوؤں کی کثرت رہنے ہے اور ہر امر کا فیصلہ کثرت رائے سے ہوتا ہے اور اگر ۱۹۲۹ء کے کمیشن نے اصلاحات میں توسیع کی سفارش کی تو وہ سفارش غالباً ہی ہوگی کہ انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزد کردگان کی تعداد گھٹ جائے اور انتخاب شدہ ہندوستانیوں کی تعداد بڑھائی جائے اور حکومت کے اختیارات کم کئے جائیں اور ان مجالس قانون ساز کے اختیارات زیادہ کئے جائیں جن میں متصحب تنگ دل تنگ نظر ہندوؤں کی اکثریت ہے اور مسلمانوں کی اقلیت ہے۔ اس لئے اگر اصلاحات میں توسیع ہوئی تو مسلمانوں کی اقلیت اور بھی ایسی ذہنیت والے ہندو کی کثرت رائے کے رحم پر چھوڑ دی جائے گی۔ ہم مجبور ہوتے ہیں کہ مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے کوئی تدبیر اس تدبیر سے زیادہ کارگر نکالیں جس سے تیسرے دور کا آغاز نہ لکھنؤ پکیٹ کے ذریعے سے ہوا تھا اور جو اس وقت بھی آخری دور نہیں سمجھا گیا تھا نہ آج آخری دور سمجھا گیا ہے۔

۲۰ مارچ کو گھنٹوں سوچنے کے بعد الحمد للہ ہمیں ایسی تدبیر سوچ گئی جس مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کا پہلے سے بہتر تحفظ ہو سکتا ہے جس پر کوئی سچا قوم پرست ہندو بھی اعتراض نہیں کر سکتا جس کے بعد انگریزی عمال حکومت کے استبداد کو مسلمانوں کی اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے ان کی کمک اور امداد حاصل کرنے کی قیمت کے طور پر کمک اور امداد پہنچانا بھی نہیں پڑتی۔ یہ تدبیر کسی ایک شخص کے ذہن کی آفریدہ نہیں ہے بلکہ متفرق اشخاص کے ذہنوں کی مرہون منت

ہے۔ یہ خلافت اور کائرس والوں کی ایجاد کردہ نہیں ہے کہ مسلم لیگ والوں پر اس کی مخالفت فرض ہو۔ یہ صوبہ جات متحدہ کے باشندوں کی ایجاد کردہ بھی نہیں ہے کہ پنجاب والوں پر اس کی مخالفت حرام ہو۔ اس کے تین اجزاء ہیں ایک یہ کہ ہر ملت کی مذہبی فرائض کی ادائیگی اور اس کی مذہبی آزادی اور اس کے مذہبی حقوق عام اتفاق سے نہ کہ صرف ایک ملت کی کثرت رائے سے ملے کر اس کے محفوظ کر دئے جائیں اور کوئی قانون ساز مجلس ایک ملت کی کثرت رائے سے نہ ان کو منسوخ کر سکے نہ ان میں ترمیم کر سکے۔ دوسرا جز یہ ہے کہ سب امور ایک ملت کی کثرت رائے سے ملے نہ پایا کریں۔ اگر ایک اقلیت کی بڑی اکثریت بھی کسی مسودہ قانون یا تحریک کے خلاف ہو اور ظاہر کرے کہ اس کی ملت کا اس سے نقصان ہوگا تو وہ اکثریت حاصل ہونے کے بعد بھی منظور نہ ہو سکے اور تیسرا اور آخری جز یہ ہے کہ اگر سب چاہتے ہیں کہ ہماری چھوٹی سی اقلیت چند بڑے بڑے صوبوں میں ان کی بڑی اکثریت کے رحم پر چھوڑ دی جائے تو وہ بھی اس پر راضی ہو جائیں کہ وہ بڑے بڑے صوبوں میں ان کی بڑی اقلیت بھی ہماری چھوٹی سی اکثریت کے اوپر تین چھوٹے چھوٹے صوبوں میں ان کی چھوٹی سی اقلیت ہماری بڑی اکثریت کے رحم پر چھوڑ دی جائے۔ اگر ان کی اکثریت ہماری اقلیت کے ساتھ انصاف اور رواداری کا بڑا ذکر کرے گی تو ہماری اکثریت بھی ان کی اقلیت کے ساتھ رواداری کا بڑا ذکر کرے گی یعنی ”جو تم ہم سے سیدھم سادھم سو دھم تو ہم بھی تم سے سیدھم سادھم اور سو دھم اور جو تم ہم سے ٹینکڑا ٹانکڑا ٹونکڑا تو ہم بھی تم سے . . . تم تو آج تک مسلم اقلیت کے حقوق کے تحفظ کے لئے سراعات کو حرام کہتے رہے ہو۔“

مگر جب صوبہ سرحد کی کو جس منہ سے صوبے میں مسلمانوں کی اتنی ہی بڑی اکثریت ہے جتنی مدراس کے بڑے صوبے میں تعدادی اور اس سے کم ہے جو

ڈاکٹر مونیجے صدر ہند و سبھا کے صوبے میں تمھاری ہے۔ حق انتخاب اور اختیارات دینے کا سوال درمیں ہوا تو اس خوف سے کہ اب انھیں مراعات ختم کو بھی طلب کرنا پڑے گا بلکہ تمھاری بھوک ہم سے بھی زیادہ ثابت ہوگی۔ تم نے یہ صریح نا انصافی کی کہ اس صوبے میں توسیع اصلاحات کی سخت مخالفت کی اور اسی پر راضی ہو سکتے تھے کہ اس صوبے کو پنجا ب میں پھر ملحق کر دیا جائے تاکہ مسلمانوں کی وہ اکثریت تقریباً باپید ہو جائے۔ خیر اب ہم صوبہ سرحدی اور بلوچستان کے لئے اصلاحات کے طالب ہیں اور صوبہ سرحد کو کانگریس کے اتباع میں جس میں یاد رہے کہ تمھاری ہی اکثریت ہے نہ کہ ہماری یہی سے علیحدہ کرنا چاہتے ہیں۔ اس کے بعد اگر تمہیں اپنی اقلیت کے لئے مراعات دے کر ہوں جن کو تم ہماری اقلیت کے لئے حرام بتلاتے ہو تو ہم انھیں حرام کہہ کرنا منظور نہ کریں گے بلکہ ہم تمھارے مطالبات کی تائید کریں گے اور بالکل وہی مراعات اور صوبوں کی مسلم اقلیت کے لئے بھی لے لیں گے۔ اگر تمھارے نزدیک وہ اب بھی حرام رہیں گی تو خیر ہم بھی ان کے لئے اصرار نہ کریں گے۔ کہاں ہے تمھاری قوم پروری؟ اور کہاں ہے تمھاری انگریزی استبداد کی مخالفت کا دعویٰ؟ آؤ ان کا ثبوت دو اب تک تم نے بار ثبوت نہیں پر ڈال رکھا ہے۔ لیکن خدا نے ہمیں شمع ہدایت دکھا دی اور ہم نے مہراج کو ایک تجویز حاضرین کے کامل اتفاق رائے سے پیش کر دی۔ اب بار ثبوت تم پر ہے۔ دیکھیں ہم قوم پرور ثابت ہوئے یا اس پر تفریق و انتشار کی ذہنیت والے جو دنیا بھر میں انوکھی ساری دنیا سے نرالی تمھاری چھوٹ چھات سے ظاہر ہوتی رہی ہے اور جس کا نعرہ بکیر ہر نیشن پر ریل گاڑی ارکٹے ہی یہ عجیب صلے بے ہنگام ہوتی ہے کہ ”سندھ چائے“۔ دہلی میں سندھ و سبھا کے روح رواں پنڈت مدن موہن مالوی کی صدارت میں تمھارے خواص کا جلسہ ہوا اور ہمارے سوال کا کوئی جواب نہ



وے سکا۔ اب پٹنے میں تھاڑے عوام کا جلسہ تھاڑے چھ لاکھ کے کنبہ کے میلے کے بعد ہوتا ہے اور پوچھا ہر آج بھی تم سے کوئی جواب بن نہیں پڑتا اور تھاڑے سب سے زیادہ دریدہ دہن رہنا ڈنڈا کھانے والے ڈاکٹر موبجے ایک صدارتی ایڈریس شائع کرتے ہیں اور پھر اسے رد کر کے ایک دوسرا زبانی دیتے ہیں کیا یہ بھی ہمارے اس فیصلہ کا نتیجہ نہیں ہے جو ۲۰ مارچ کو رائے سینا میں ہوا؟ انشا اللہ کل میں آپ کے ”فیصلہ“ پر تبصرہ کروں گا اور آپ کی ”توم پروردی“ کا بھانڈا پھوڑوں گا ابھی انتظار کیجئے۔

## ۳، مسلم اقلیت کی کافی اور موثر حفاظت کی تدابیر

ہمدرد ۲۰ اپریل ۱۹۲۶ء

کل کے "ہمدرد" میں گو متعلقہ اقتصادی کی سرخی ہی تھی جو آج ہے، میں نے ہندو مہاسبھا کے اجلاس منعقدہ ٹیٹہ اور ڈاکٹر مونیجے کے خطبہ صدارت کے متعلق ایک دو کالم سے کسی قدر زیادہ ہی کے مضمون میں برادران وطن کو خطاب کر کے صرف اسی قدر لکھا تھا کہ "دہلی میں ہندو مہاسبھا کے روح رواں پنڈت مدن موہن مالوی کی صدارت میں تمہارے خواص کا جلسہ ہوا اور ہمارے سوال کا کوئی جواب نہ ملے سکا۔ اب ٹیٹہ میں تمہارے عوام کا جلسہ تمہارے ۶ لاکھ کے گنہ کے میلے کے بعد ہوتا ہے اور بظاہر آج بھی تم سے کوئی جواب بن نہیں پڑتا اور تمہارے سب سے زیادہ ویدہ دینا رہنا ڈنڈا گھما لے والے ڈاکٹر مونیجے ایک صدارتی ایڈریس شائع کرتے ہیں اور پھر اسے رو کر کے ایک دوسرا ذبانی دیتے ہیں۔ کیا یہی ہمارے اس فیصلہ کا نتیجہ نہیں ہے جو ۲۰ مارچ کو رائے سینا میں ہوا؟ انشاء اللہ کل میں آپ کے فیصلہ پر تبصرہ کر دوں گا اور آپ کی قوم پر درسی کا بھانڈا اٹھوڑوں گا۔ ابھی انتظار کیجیے۔"

انشاء اللہ میں آج ثابت کر دوں گا کہ ہمارے ۲۰ مارچ کے فیصلے نے جو سوال پنڈت مدن موہن مالوی 'لالہ لاجپت رائے' ڈاکٹر مونیجے اور اسی طرح کے ہندو سبھائی نام نہاد "قوم پرور" ہندو نیتاؤں سے کیا تھا۔ وہ اس قدر مسکت تھا کہ تقریباً ایک مہینہ ہو گیا مگر آج تک کسی سے بھی اس کا جواب بن نہ آیا۔ چینی کی ہندو مہاسبھا تمام ایسی کانفرنسوں کی طرح متعدد رد و لیونش پاس کرے گی مگر حقیقتاً ہمارے ملک کی اور اس ملک کی سیاست سے تعلق رکھنے والوں میں سے

ہر ایک کی نگاہ اس بحث و مباحثہ اور فیصلہ پر لگی ہوئی ہے جو ہمارے مارچ واپس فیصلے کا جواب ہو گا اور سہدو جاتی کی ”توم پروری“ کی آج اس قدر منت آزاہش ہے کہ میں بلا مبالغہ کہہ سکتا ہوں آج تک کبھی نہیں ہوئی تھی لیکن اس کو کیا کیا چاہئے کہ خود ہمارے ہم مذہب بھائی چند دن بھی صبر نہ کر سکے اور باوجود کہ ”سہدو“ میں تین طویل طویل مضامین ہمارے ۲۰ مارچ کے فیصلے پر نکل چکے تھے اور پوری وضاحت و صراحت سے اس اہم ترین فیصلہ کی حقیقت سے مسلمانوں کو آگاہ کر دیا گیا تھا۔

اب تک بعض مسلم حلقوں میں اس کی مخالفت کی گئی یا سخت بے اطمینانی کا اظہار کیا گیا اور ان حضرات اور ان اخبارات سے اتنا نہ ہو سکا کہ ذرا انتظار کرتے اور دیکھتے کہ سہدو جاتی اس فیصلہ کا کیا جواب دیتی ہے۔ اس لئے سہدو بھائیوں کی ”توم پروری“ کا بھانڈا پھوڑتے وقت میں مجبور ہو گیا کہ پہلے ان بھائیوں پر ایک بار اور واضح کر دوں کہ حقیقتاً وہ عقدہ کیا ہے جس کا حل کرنا ہمارا فرض تھا اور بالآخر ہم نے ایک حیرت انگیز اتفاق کے ساتھ اسے اس طرح حل کیا کہ صبح کے ۱۰ بجے سے لے کر تقریباً ساڑھے چھ بجے تک میں کل کا مضمون لکھنا رہا اور اس تک کو گزارا کیا کہ چند سطروں کی ڈاک نکل جائے مگر مضمون ایک ہی پے میں نکل جائے تاکہ تاریخیں کرام پور مضمون ایک ہی نشست میں پڑھ لیا اور یہ نہ ہو کہ کوئی ایک پے میں ایک ہی حصہ پڑھے کوئی دوسرے پے میں دوسرا ہی حصہ پڑھے۔ آج میری اپنے ہم پیشہ حضرات سے استدعا ہے کہ وہ اپنے اخبارات میں میرے کل کے مضمون کو اور آج کے مضمون کو بھی نقل کر دیں اور خواہ انھیں مجھ سے اتفاق ہو یا اختلاف ایک بار اس تمام بحث پر اچھی طرح غور فرما کر وہ اپنی رائے کا بھی اظہار فرما دیں۔ وہ اگر ان مضامین کا مطالعہ فرمائیں گے تو اچھی طرح سمجھ جائیں گے کہ سہدو فیصلہ کس قدر اہم اور ”لاجواب“ ہے اور ہمارے

ہندو بھائی بھائیوں کو اس نے کس طرح ساکت کر دیا ہے۔ حقیقتاً ہمارے بعض مسلمان بھائیوں سے کہیں زیادہ یہ ہندو بھائی ہمارے فیصلے کی حیثیت کو سمجھ رہے ہیں اور ان کا سکوت ہمارے مسلمان بھائیوں کے اظہار اختلاف سے کہیں زیادہ آج اس فیصلے کی قدر افزائی کر رہا ہے۔ خدا نہ کرے کہ کہیں ان کے اظہار اختلاف سے یہ ہندو بھائی "قوم پرور" فائدہ اٹھائیں اور کہہ دیں کہ ابھی اس پر غور کرنے اور اس کا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے کہ خود مسلمان بھی اس سے متفق نہیں ہیں۔

کئی بار لکھ چکا ہوں اور اب پھر لکھتا ہوں کہ وہ عقدہ جسے ہمیں مل کر نبائے یہ نہیں ہے کہ مسلمانوں کی نمائندگی کا بہترین طریقہ مخصوص ملی حلقہ ہائے انتخاب کا قیام ہے یا مخلوط اور عام ملی حلقہ ہائے انتخاب بلکہ حقیقی عقدہ یہ ہے کہ مسلمانان ہند اقلیت میں ہیں ہندو اکثریت میں، ان کی ذہنیت آج پہلے سے کہیں زیادہ ذرا آدرش اور فاضلانہ ہے۔ مجلس قانون ساز کے تمام فیصلے اکثریت ہی کے مطابق ہوا کرتے ہیں۔ اس حالت میں مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کیوں کر ہو؟ میں نے اس مسلم اقلیت کے حقوق کے تحفظ کی تمام تدابیر کی تاریخ کل "ہمدرد" میں دسے دی اور بتا دیا کہ پہلا دور کانگریس کے آغاز سے شروع ہو کر مسلم لیگ کے آغاز تک تقریباً بیس برس رہا جس میں یہ تدبیر اختیار کی گئی کہ مسلمان سیاست میں حصہ نہ لیں کانگریس میں شریک نہ ہوں، اپنی تمام تر توجہ انگریزی تعلیم کی طرف متوجہ کر دیں اور انگریزی عمال حکومت پر بھروسہ کریں۔ انھیں کو سیاسی اختیارات حاصل ہیں وہ مسلم اقلیت کے حقوق کا تحفظ کریں گے۔ یہ دور اول سرمد احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ کی سیاسی پالیسی کے اتباع کا تقاریر سے لے کر ۱۹۵۰ء تک رہا۔ دوسرا دور شملہ کے وفد اور مسلم لیگ کے آغاز سے شروع ہوا اور یہ دیکھ کر کہ لبرل دزیر ہند لا رہا ہے اپنی پارٹی کی عظیم الشان فتح پر ہندوستانوں کو سیاسی حقوق دینے والے ہیں۔ خود انگریز

عمال حکومت نے بھی مسلمانوں کو آگاہ کر دیا کہ وہ اپنے حقوق کے تحفظ کے لئے کوشاں ہوں اور مسلمان بھی تیس برس تک سرسید احمد خاں رحمۃ اللہ علیہ کی تہنیتی پالیسی سے مستفید ہو کر اب سیاست میں شرکت کی اہلیت اور استعداد پیدا کر چکے تھے۔ انھوں نے بھی سمجھ لیا کہ اب ان کے حقوق کے تحفظ کا دوسرا دور شروع ہونا چاہئے۔ چنانچہ انھوں نے ملت کی نمائندگی بحیثیت ایک ملت کے بحیثیت چند افراد ملک کے طلب کی اور جب اختیارات کسی حد تک سندھوستانی اکثریت کو ملنے والے تھے اور ان کی اقلیت اس حد تک منبذ اکثریت کے رحم پر چھوڑی جاسنے والی تھی۔ انھوں نے اپنی اقلیت کی نمائندگی میں افسانے کا بھی مطالبہ کیا اور اپنی آبادی کے اعداد کے تناسب کے علاوہ اپنی ”میاہی اہمیت“ کے لحاظ رکھے جانے کی بھی درخواست کی اور یہ دونوں مطالبات ایک ایسے انگریزی ممبر نے منظور کئے جو خود آزاد خیال ہی نہ تھا بلکہ کسی قدر ہمارے مذہب اور ہماری ملت کے خلاف بھی تھا۔

۱۹۰۶ء سے ۱۹۱۰ء تک بحث و مباحثہ ہوتا رہا اور بالآخر ۱۹۱۰ء میں مارنے نئے مصلحات میں ہماری اقلیت کے حقوق کے تحفظ کا یہ طریقہ طے پایا کہ (۱) ہم مخلوط اور عام معلقہ ہائے انتخاب میں حصہ لے کر نشستیں ان صوبوں میں جہیں جہاں ہماری اکثریت آبادی تھی یا ان جماعتوں میں جن کے نمائندے ایک انتخاب میں بندوبست کیے سے پہلے جانے والے تھے اور دوسرے انتخاب میں مسلمانوں میں سے (۲) لیکن زیادہ نشستیں ہمارے لئے اس طرح مقرر کر دی گئیں کہ غافل مسلمانوں کے معلقہ ہائے انتخاب سے انھیں پرکرایا گیا اور (۳) نمائندگی ہماری آبادی کے اعداد کے تناسب سے زیادہ رکھی گئی۔ تیسرا دور انتخاب ان کے دس برس بعد آیا اور دوران جنگ میں ۱۹ ہندو مسلم اراکین اسپرین بیلڈ کوئل کے مطالبے پر مسٹر مانگیو نے سندھوستان کو آگے چل کر اور بہ تدریج ذمہ دار حکومت

پر کرنے کا اگست ۱۹۱۷ء میں اعلان کیا اور نکلند میں کانگریس اور مسلم لیگ کے اتفاق سے جو "پکیٹ" منظور ہوا تھا تقریباً اس کی تمام تفصیلات کو قبول کر کے ۱۹۱۹ء میں نانینگو چیفو رڈ اصلاحات کا اعلان کر دیا گیا اور ۱۹۲۰ء میں ان کے مطابق انتخابات ہوئے۔ اس تیسرے دور میں ۱۱ مسلمان غلوط اور عام ملکی حلقہ ہائے انتخاب سے خارج کر دیے گئے اور وہ "غیر مسلم" قرار پائے اور اس طرح ہندو اکثریت کے اٹھ آگئے۔ ۲۰ مسلمانوں کی تمام نشستیں خالص مسلم حلقہ ہائے انتخاب سے چڑھائی جائے لگیں۔ (۲) ان دو صوبوں میں جہاں مسلمانوں کی آبادی میں تھوڑی سی اکثریت تھی مسلم نمائندگی آبادی کے اعداد کے تناسب سے کم کر دی گئی اور بنگال میں تو مسلم نمائندوں کی صاف اور صریح اقلیت ہو گئی اور پنجاب میں برائے نام ۵۰ فی صدی نمائندگی مسلمانوں کو دی گئی گو درحقیقت وہ اس سے کم ہے۔ (۴) باقی صوبوں میں مسلم اقلیت کی نمائندگی مسلم آبادی کے اعداد کے تناسب سے زیادہ کر دی گئی مگر مسلم اقلیت ہر صوبے میں اقلیت ہی رہی اور پنجاب اور بنگال میں مسلم اکثریت بھی اقلیت بنا دی گئی۔ میں نے کل عرض کیا تھا کہ میں اس کا ہرگز قائل نہیں ہوں کہ ۱۹۱۷ء کی اصلاحات کے بعد یا ۱۹۲۰ء کی اصلاحات کے بعد مسلم حلقہ ہائے انتخاب ہندو مسلم کشیدگی کا سبب بنے بلکہ میں نے ظاہر کیا تھا کہ ہندو مسلم نمائندے جو عام ملکی اور خاص مسلم حلقہ ہائے انتخاب سے یا "غیر مسلم" اور مسلم حلقہ ہائے انتخاب سے منتخب ہو کر مجالس قانون ساز میں داخل ہوئے تھے اکثر حکومت کے استبداد کے خلاف دوش بدوش لڑے تھے جو جس طرح ہندو میں بھی بہت سے حکومت پرست تھے اسی طرح مسلمانوں میں بھی تھے اور جس طرح نہ سب ہندو ممبر قوم پرست تھے اسی طرح نہ سب مسلمان قوم پرست تھے۔ ۱۹۲۲ء تک اس ان غیر غلوط حلقہ ہائے انتخاب نے ہندو مسلم تعلقات کو ہرگز نہیں بگاڑا۔ البتہ جب

ہم لوگ اور مہاتما گاندھی اور کانگریس کے اور بڑے بڑے ہندو لیڈر قید کر دئے گئے اور فالوئی جی اور سوامی شرما جی اور حکومت پرست ہندو مسلمان مخالفین کانگریس و مصیبت خلافت کے باعث ہندو مسلم تعلقات میں کشیدگی پیدا ہوئی اور بڑھتے بڑھتے آج اس درجے تک پہنچ گئی ہے الامان والحقینظ، اب البتہ غیر مخلوط حلقہ لئے انتخاب اس کشیدگی کو ضرور بڑھا رہے ہیں اور اب اکثر ہندو اور مسلم امیدواران انتخاب رائے دہندگان سے یہی کہہ کر اپنے لئے رائے طلب کرتے ہیں کہ ہم تمہاری ملت کے مخالفین کو کونسل میں جا کر نیپا دکھائیں گے اور جو تقریریں اور تحریریں حال ہی کے انتخاب میں ان امیدواروں کی زبان و قلم سے نکلیں انہوں نے یقیناً ہندو مسلم تعلقات کو بد سے بدتر بنا دیا۔

اب سوال یہ ہے کہ جب ہندوؤں کی ذہنیت اس طرح گمراہی ہو تو وہ مسلمان سوا بھی کونسلوں میں جا کر کیا کر سکیں گے جو ہندوؤں کا مقابلہ کرنے کا بیڑا اٹھا کر چلتے تھے جبکہ ہم جسے کئی کونسل میں اور نیز اسمبلی اور کونسل آف انڈیا میں اقلیت مسلمانوں کی ہے اور اکثریت ہندوؤں کی اور فیصلہ اکثریت سے ہوا کرتا ہے کیا ہندو کی اکثریت پر ایسی حالت میں اعتماد کیا جائے؟ انہوں نے کہہ کر جواب میں سنہ ۱۹۲۲ء اور ۱۹۳۱ء میں دے سکتے تھے جبکہ ہندو، فالوئی جی اور ہندو مہا سبھا کو چھوڑ کر مہاتما گاندھی کانگریس سے جا ملے تھے وہ میں آج نہیں دے سکتا جبکہ مہاتما جی گوشہ نشین ہیں اور نہ ہندو پوپ پھلا سا اثر رکھتے ہیں اور نہ ان کی بدلی ہوئی ذہنیت پر ان کو اس طرح طاقت کرتے ہیں جس طرح ہم مسلمانوں کو ان کی بدلی ہوئی ذہنیت پر قید سے چھوٹنے کے وقت سے براہ آج تک طاقت کرتے رہے ہیں اور آج اگر ہندو کانگریس مہاتما جی نیرسوانی پیاروں کے قید نہیں ہیں مگر ہندو مہا سبھا اور فالوئی جی 'لال لاجپت رائے' جی 'نیرسوانی' جی اور مہا سبھا کے قید ہیں اور ان دنوں دھرم بھی آج

کی طرح نہ ہی تعصبات اور سیاسی تنگ نظری کا شکار ہو رہے ہیں بھریا انگریزی عمال حکومت اور ان کے نامزدگان پر اعتقاد کیا جاتا ہے یہ بھی نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اول تو ہر کونسل میں ان کی تعداد اتنی نہیں کہ مسلم اقلیت اور یہ اقلیت مل کر بھی ہندو اکثریت کو شکست دے سکے دوسرے جو قیمت یہ اقلیت ہمارے اقلیت کو کبھی کبھی تنگ پہنچانے کی مانگتی ہے وہ یہ ہے کہ مسلم اقلیت انگریزی عمال حکومت کے استبداد کی موافقت ہی میں ہمیشہ رائے دیا کرے اور یہ ہمارے لئے قطعاً حرام ہے۔ اگر یہ قیمت ایسی گراں اور حرام نہ بھی ہوتی تب بھی مشکل یہ ہے کہ یہ اقلیت ۱۹۲۵ء کے کمیشن کی رپورٹ پر غالباً بڑھنے والی نہیں بلکہ گھٹنے والی ہے اور خود وہیں اسے گھٹانا چاہئے۔ پھر اگر ہم نے اس کی غلامی کی، تب بھی یہ ہمیں ہندو اکثریت کے تعصب اور اس کی تنگ دلی اور تنگ نظری سے نہ بچا سکے گی۔

قارئین کرام معاف کیجئے کہ میں نے پھر کل ہی کا ممنون دہرایا ہے۔ مگر کیا کروں چاہتا ہوں کہ ایک بار آپ ہماری حقیقی شکل سے آگاہ ہو جائیں۔ پھر اگر آپ ہمارے اس فیصلے کو منظور نہ بھی کریں جسے ہم نے اپنے ملی عقیدے کا بہترین حل سمجھا ہے تب بھی یہ تو نہ ہو گا کہ آپ دھوکے میں گرفتار رہیں اور سمجھتے رہیں کہ غیر مخلوط اور مسلم حلقہ اسے انتخاب اگر قائم رہے تو بیڑا پار ہے۔ ہمیں کچھ اور کرنے کی ضرورت نہیں۔

موجودہ صورت حالات کی اصلاح کے لئے ۱۹۲۴ء میں مسلم لیگ کے جلسہ منعقدہ لاہور میں چند تجاویز پیش کی گئی تھیں اور جو تجاویز لاہور میں منظور ہوئی تھیں وہی علی گڑھ کے جلسے میں ۱۹۲۵ء میں منظور ہوئیں اور غالباً وہی دہلی کے جلسے میں ۱۹۲۶ء میں منظور ہوئیں اور جہاں تک میرا خیال ہے وہی راجنہ نظر علی حسا نے مسٹر بی۔ داس کی تحریک دربارہ قومی مطالبے کی ترمیم کے طور پر اسمبلی میں



پیش کرنے کی اطلاع دے دی جس کے بعد تحریک داپس لے لی گئی۔ وہ تجاویز کیا  
 تھیں؟ وہ یہی تھیں کہ ۱۱ جب تک مسلمان خود راضی نہ ہوں ان کی نمائندگی  
 خالص مسلم حلقہ آئے انتخاب کے ذریعے سے ہوا کرے۔ (۲) پنجاب اور بنگال  
 میں آبادی کے اعداد میں ان کی اکثریت ہے۔ ان صوبوں میں نمائندگی میں ان کا  
 تناسب ایسا رکھ دیا جائے کہ ان کی اکثریت نہ اقلیت ہو جائے نہ مساوات یعنی  
 ۱۵ فی صدی نمائندگی رکھ دی جائے۔ (۳) جن صوبوں میں آبادی کے اعداد میں  
 ان کی اقلیت ہے وہاں ان کی کافی اور موثر طریقے پر حفاظت کی جائے جس کے  
 غالباً یہی معنی تھے کہ جو اضافہ ان کی نمائندگی میں ”کنفڈریسیٹ“ میں کر دیا گیا ہے  
 وہی قائم رکھا جائے۔ (۴) ہندوستان کی کبھی دوبارہ اس انداز سے تقسیم نہ کی  
 جائے کہ جن صوبوں میں ان کی آبادی کے اعداد میں اکثریت ہے یعنی پنجاب  
 بنگال اور صوبہ سرحد کی ان میں وہ اکثریت باقی رہے۔ ۵۰، اگر تین چوتھائی مسلمان  
 ممبر کسی سوڈہ قانون یا تحریک کی اس بنا پر مخالفت کریں کہ یہ ہماری ملت کے لئے  
 مضربے تو اس کو منظور نہ کیا جائے۔ ان تجاویز سے مسلم اقلیت کے حقوق کا ہرگز  
 تحفظ نہیں ہوتا اس لئے کہ پنجاب اور بنگال کی مسلم اکثریت تک کو گھٹا کر اہل ہند  
 کرنے پر رضامندی کا اظہار کیا گیا ہے حالانکہ ۱۵ فی صدی اکثریت جو آبادی کے  
 اعداد میں مسلمانوں کو ان دو صوبوں میں حاصل ہے وہ خود اسی قدر کم ہے کہ انہیں  
 کی برابر ہے باقیوں میں جب کہ خود پنجابی مسلمان کہتے ہیں کہ ہم ہندو قبائلوں اور سکھوں  
 کے پیش میں گرتا رہیں اور بنگال میں تو مسلمانوں کا افلاس اور ان کا جہل ان کو  
 اور بھی کمزور کرتے ہوئے ہیں۔ رہنہ وہ سوجھ بوجھ میں آبادی کے اعداد میں ان  
 کی اقلیت بہت نوریں ان کی ۱۵ فی صدی یا ۱۷ فی صدی آبادی کو اگر اہل ہند کی  
 اور ۱۶ فی صدی آبادی کو ۲۵ فی صدی اور ۵۰ فی صدی آبادی کو ۵۰ فی صدی

نمائندگی دے بھی دی گئی تو جس حالت میں کہ تمام امور کے فیصلے اکثریت ہی کے مطابق ہوا کریں گے موجودہ ذہنیت کے منہ داکثریت کے مقابلے میں وہ شکست فاش کھائے اور مغلوب ہونے سے کس طرح بچ سکے گی؟ آب جو از سرگزشت چہ یک نیزہ و چہ یک دست۔ یہ ”حفاظت“ نہ ”کافی“ ہوگی نہ ”موثر“۔ ضرورت اس کی ہے کہ یا تو اقلیت کو اکثریت کر دیا جائے یا فیصلے اکثریت کے مطابق نہ ہوا کریں۔ (یاد رکھو کہ انگریزی عمال حکومت نے اپنے حقوق کا تحفظ اسی طرح کیا تھا۔)

پہلے دور میں انھوں نے چند مشہور تانیوں کو کونسلوں میں شریک کر لیا تھا مگر اکثریت اپنی ہی رکھی تھی، حالانکہ ہندوستان کی کروڑوں آبادی میں ان کی ساری ملت کی آبادی لاکھ ڈیڑھ لاکھ سے زیادہ نہ تھی۔ پھر جب انھوں نے دوسرے دور میں ہندوستانیوں کی تعداد بڑھائی تب بھی امپیریل کونسل میں اپنی ہی تعداد زیادہ رکھی، ہندوستانیوں کی اکثریت اب بھی نمائندگی میں نہ ہوئی اور صوبے کی کونسلوں میں اس کا خفیہ سا اسکان رکھا گیا کہ اکثریت ہندوستانیوں کو نصیب ہو جائے تب بھی ان کے ایسے فیصلے جو حکومت کو ناپسند ہوں بالکل بے اثر رکھے گئے اور میرے دور میں جو ابھی جاری ہے ہم روز دیکھا کرتے ہیں کہ حکومت کو کونسلوں اور اسمبلی بلکہ کونسل آف اسٹیٹ تک میں ”شکست فاش“ دتی جاتی ہے مگر ہوتا ہوا کچھ نہیں، نہ فوجی مطالبات منظور ہوتے ہیں نہ بنگال کے ناکرہ گناہ قیدی آزاد کئے جاتے ہیں، نہ ٹمک کا محصول ہی منسوخ ہو چکتا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ہر ایک تحریک حکومت کی خدمت میں ایک استدعا یا ”سفارش“ سے زیادہ نہیں اور کوئی مسودہ قانون خواہ ہر مجلس قانون ساز میں منظور ہی کیوں نہ ہو جائے قانون نہیں بن سکتا جب تک کہ گورنر اور گورنر جنرل بھی اسے منظور نہ کریں۔ ہمیں وہ تحریکیں اور وہ مسودات قانون جنہیں عمال حکومت منظور کرنا چاہیں اگر وہ کسی مجلس قانون ساز میں بھی منظور نہ ہوں تب بھی

گورنر جنرل کا ”سٹرٹیکٹ“ ان کو منظور کر سکتا ہے اور بہت سے امور پر تو کسی مجلس قانون ساز میں بحث ہی نہیں ہو سکتی حقیقت یہ ہے کہ عمال حکومت جانتے ہیں کہ زبردست سے زبردست اور مخالف سے مخالف اکثریت سے بھی اپنی حقیر سی اقلیت کے ”حقوق“ کو کس طرح محفوظ کریں۔

ان امور پر غور کیجئے اور پھر سوچئے کہ کرنا کیا چاہئے۔ ہمارا سارا زور اسی پر مستم نہ ہو جائے کہ ہم مخلوط اور عام ملی طبقہ ہائے انتخاب کے ذریعے سے اپنی اقلیت کے نمائندے منتخب نہ کرائیں گے بلکہ غور اس پر کرنا چاہئے کہ ہماری نمائندگی کی اقلیت اکثریت کے جو رونعدی کا شکار نہ ہو سکے۔

اس کے لئے پہلی تدبیر ہم نے یہ سوچی ہے کہ جس طرح بعض اہم ترین امور مجالس قانون ساز کے سامنے آج بھی پیش نہیں کئے جاسکتے اسی طرح ہندوستان کی تمام ملتوں کی کامل مذہبی آزادی بھی جو جس میں عقائد، عبادت، نیم مذہبی رسوم، تبلیغ تعلیم اور اجتماع ملی شامل ہے اور نیز قانون کا وہ حصہ جو سماج، طلاق، وراثت وغیرہ سے متعلق ہے جن امور میں عدائیں مختلف ملتوں کی شریعتوں ہی کے مطابق اپنا فیصلہ دیا کرتی ہیں ان تمام امور کے متعلق فیصلہ اس طرح کیا جائے کہ مختلف ملتوں کا عام اتفاق رائے حاصل کیا جائے۔ یہ نہیں کہ کسی ملت کی اکثریت ان امور کو دوسری ملتوں کے اختلاف کے باوجود طے کر دے اور اس فیصلے کو قانون اساسی میں داخل کر دیا جائے اور کسی مجلس قانون ساز کو اختیار نہ ہو کہ اس کے کسی حصے کو منسوخ کر سکے یا اس میں ترمیم کر سکے۔ منسوخ، ترمیم اور اضافے کا حق اسی قسم کی جماعت کو دیا جائے جس قسم کی جماعت کہ پہلی بار فیصلہ کرے اور اسی طرح اس کا آئندہ بھی استعمال ہو جس طرح کہ پہلی بار ہندوستانی مختلف ملتوں کے عام اتفاق رائے سے نہ کہ بعض کسی ملت کی اکثریت سے اور بدجو، دوسری ملتوں کے اختلاف کے ذریعہ گاؤ، ژبانی، باجہ گاجہ، سورتیوں کے

جلوس آریہ سماج کے "واعظانہ" جلوس تفریہ وغیرہ ان سب کا ایک بار اس طرح فیصلہ کر دیا جائے کہ پھر نہ تو کسی ملت کو کسی نئی ایجاد کردہ بدعت پر اصرار کرنے کا موقع ملے نہ عمال حکومت۔ "دستور" اور "نفع من" کے اندیشے کی آڑ پر اگر کسی ملت کے ادائیگی فریبہ مذہبی میں دست اندازی اور رکاوٹ ڈالے مہمات پائیں۔ اس طرح اکثریت کی اقلیت کو مغلوب سمجھ کر رگڑ سکے گی نہ دل سکے گی اور سب ملتوں کے حقوق کہاں محفوظ ہو جائیں گے نہ وہ اکثریت رکھتی ہوں یا اقلیت میں ہوں۔

دوسری تدبیر یہ ہے کہ سب طرح حکومت کو آج اختیار حاصل ہے کہ بعض امور میں وہ اکثریت کے فیصلے کی مطلق پرواہ نہیں کرتی اسی طرح اگر کسی نئے مسودہ قانون یا کسی نئی تحریک کے منظور ہو جانے سے کسی ملت کو مضرت پہنچتی ہو تو باوجود اس کے کہ اکثریت اس کے موافق ہو اس ملت کے نمائندوں کو اختیار ہو کہ اس کو منظور نہ ہونے دیں بشرطیکہ ان میں سے تین چوتھائی اراکین اس کے خلاف رائے دیں۔ اس کے پرمی نہیں کہ مسلم اقلیت کسی نئے مسودہ قانون یا نئی تحریک کو جو مسلموں کے لئے سودمند ہو باوجود مسند اکثریت کی مخالفت کے منظور کر اسکے گی۔ اپنی اقلیت کے لئے سودمند تھاویز کو منظور کرانے کے لئے وہ ضرور مسند اکثریت کی دست نگر رہے گی۔ لیکن جو حالت آج اس کی ہے اس کو مسند اکثریت کا غلبہ کم از کم بگاڑنے سکے گا اور وہ بد سے بدتر نہ ہونے پائے گی۔ جو صورت حالات انگریزی حکومت نے اس کے لئے پیدا کر دی ہے سو راج اس کو خراب نہ کر سکے گا۔

آپ نے دیکھا کہ یہی آزادی وغیرہ کو سب طرح محفوظ رکھنے کی تدبیر سوچی گئی ہے اور موجودہ صورت حالات کو کم از کم ٹھٹھانے نہ دینے کی کیا تدبیر سوچی گئی ہے لیکن موجودہ صورت حالات کی بڑی کامیابی انتظام کرنا چاہئے اور وہ اسی وقت ہو سکتا ہے کہ یا تو اکثریت ہماری ہو یا اکثریت کی ذہنیت مفاصمانہ اور غیر مضفانہ ہو

غیر منطوق اور خالص ملی مسلم اور غیر مسلم طبقہ اے انتخاب اس ذہنیت کو درست نہیں کر سکتے۔ البتہ اس کو اور بھی بگاڑ سکتے ہیں اگر ان کی جگہ عام ملی اور منطوقہ حلقہ ہائے انتخاب قائم کئے گئے تو اکثریت تو یہ رہ سکتی ہے کہ اگر چند نشستیں بھی اقلیت کی نمائندگی کے لئے مخصوص نہ کی جائیں تو اقلیت کی نمائندگی ہی نہ ہونے دے اور اگر چند نشستیں اقلیت کے لئے مخصوص کر دی جائیں تو ان کو اپنے کثیر التعداد ووٹوں کے ذریعے سے ایسے مسلمان امیدواروں سے چڑ کر دے جو ان کے آدرے ہوں اور محض "بھس بھرے مسلمان" ہوں۔ ان کا نام مسلمانوں کا سا ہو اور کسی مسلمان کے گھر پیدا ہوئے ہوں مگر سیاست میں ہرگز مسلمان نہ ہوں اور منہ دو اکثریت ہی کے مطیع و متقاد اور ہمیشہ اسی کے مقلد اور مطیع ہوں خواہ اس سے مسلمانوں کی کتنی ہی صدمہ و تحقیر کی ہو تو یہی نہیں ہوئی ہو لیکن اقلیت بھی اتنا تو کر سکتی ہے کہ جب دو منہ دو امیدوار مقابلے میں آئیں داوریہ تقویاً ناگزیر ہوگا، اپنی رائے اس منہ دو امیدوار کو دے جو مسلمانوں کے ساتھ زیادہ منصفانہ طریقے پر سلوک کرتا رہا ہو اور زیادہ رواداری کا ثبوت دیتا رہا۔ اگر منہ دو کی اکثریت صوبہ جات متوسط کی طرت ۵۵ فی صدی ہو اور مسلمانوں کی اقلیت ۵۵ فی صدی یا دونوں کا تناسب مدراس کی طرح ۹۳ فی صدی اور ۷ فی صدی ہو یا بہار اور اڑیسہ کی طرح ۷۷ فی صدی اور ۲۳ فی صدی یا صوبہ جات متحدہ کی طرح ۵۷ فی صدی اور ۴۳ فی صدی بھی ہو تو صوابت ظاہر ہے کہ اسی تناسب سے منہ دو اکثریت مسلمانوں کی نشستوں کے لئے امیدواروں کو کامیاب بنانے پر اثر ڈال سکتی ہے اور مسلمانوں کی اقلیت منہ دوؤں کی نشستوں کے لئے امیدواروں کو کامیاب بنانے پر اثر ظاہر ہے کہ مسلمان بہت ہی خفیف سا اثر ڈال سکیں گے اور منہ دوؤں کا اثر ایک سیلاب کی طرح ہوگا جو مسلمان اقلیت کے دوٹوں کو بڑی آسانی سے بہا لے جایا کرے گا۔ یہ امر یقینی ہے کہ مسلمانوں کی خفیہ سے خفیہ اقلیت بھی منہ دوؤں کی بڑی

سے بڑی اکثریت پر اتنا اثر تو ضرور ڈال سکے گی کہ ڈاکٹر موسیٰ کی طرح دریدہ دہن امیدوار بھی ڈر سے نگلیں گئے کہ کہیں سری جت اہنیکر مسلمانوں کے چند ووٹوں کی مدد سے منتخب نہ ہو جائیں اور لالہ لاجپت رائے بھی جن کی گوشت خوری مشہور زمانہ ہے یہ نہ کہہ سکیں گے کہ کسی ہندو سبھائی کے فلاح اور کسی سوراہی منہد کے لئے ووٹ دینا گویا کرانا ہے لیکن یہ بھی ممکن ہو سکے گا کہ وہ گزشتہ بغینی نہیں کہ اکثریت اپنا ایک بھی بیسج نامزد نہ منتخب کر سکے اور جو اس کے نامزدے بن کر جائیں وہ کبھی بھی اس کے موافق لب کشائی نہ کر سکیں۔

اس لئے یہ تدبیر کافی نہیں ہے کہ خالص ہٹی علقہ اے انتخاب کی جگہ عام ملکی اور مغلوہ علقہ اے انتخاب قائم کر دئے جائیں۔ البتہ یہ تدبیر مسلم اقلیت کی کافی اور موثر حفاظت ہو سکے گی کہ مسلم اقلیت کو اکثریت کر دیا جائے۔ یہ اس طرح تو نہیں ہو سکتا جس طرح انگریزی عمال حکومت نے اپنی اقلیت کے 'حقوق' کی 'کافی' اور موثر حفاظت کے لئے کیا تھا کہ ہجرت اپنی اقلیت کو اکثریت کر دیا تھا۔ مگر یہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ چند صوبوں میں مسلمانوں کی بھی اکثریت کر دی جائے۔ آج بھی پنجاب اور بنگال میں ان کی خفیف سی اکثریت ہے۔ اس کو مسلم لیگ کی بنیاد کے مطابق خفیف تر کرنا ہرگز درست نہ ہو گا نہ "کنکرن پکیٹ" کے طریقے پر اس اکثریت کو پنجاب میں برائے نام مساوات اور حقیقی اقلیت کر دینا اور بنگال میں صاف اور صریح اقلیت کر دینا۔ اس کا نقطہ اس طرح کیا جائے کہ خواہ ریلے و دینگی کے لئے آمدنی کی کوئی شرط بھی کیوں نہ رکھی جائے پنجاب اور بنگال کے اتنے مسلمانوں کو حق انتخاب ضرور دے دیا جائے کہ منہد حق انتخاب رکھنے والوں کے مقابلہ میں ان کا تناسب بالکل وہی ہے جو آبادی میں مسلمانوں اور ہندوؤں کا مناسب ہے۔ ان کے علاوہ دو چھوٹے چھوٹے صوبے اور ہیں جہاں سہاری اکثریت ہے صوبہ سرحدی

اور بلوچستان حقیقتاً یہ تو ہندوستان کے اجزا بھی نہیں ہیں۔ برما کی طرح انگریزی انتہائی فتوحات نے انھیں ہندوستان میں ملا دیا ہے لیکن جب تک یہ ہندوستان میں شامل ہیں اور اگر ہم نے ان کے ساتھ اچھا سلوک کیا تو غالباً یہ ہندوستان ہی کے اجزا بنے رہنا پسند کریں) ان کے ساتھ اسی طرح برتاؤ کرنا چاہئے جس طرح ہندوستان کے دیگر اجزا کے ساتھ کیا جاتا ہے اور ان کو اصلاحات دے دی جائیں۔ ہندوستان کا ایک اور جزو بھی ہے جہاں ہماری صفات اور صریح اکثریت ہے گو انگریزوں نے اسے چند اور اجزائے متفرق سے ملا کر صوبہ بھٹی کا ایک جزو بنا دیا ہے۔

کاگر بس ۱۹۲۰ء ہی میں باتفاق رائے تمام ہندو کے اسے ایک علیحدہ صوبہ بنایا گیا ہے۔ اس کو بھٹی سے علیحدہ کر دیا جائے تو ان تین چھوٹے چھوٹے صوبوں میں مسلمانوں کی اکثریت اسی طرح زبردست ہوگی جس طرح ہندوؤں کی اکثریت پنجاب اور بنگال کے سوا ہر صوبے میں ہے۔ اس تقسیم کے خلاف یوں بھی کوئی غصہ نہیں پیش کیا جاسکتا لیکن جس طرح صوبہ سرحد کو اصلاحات دینے کے خلاف الوی جی اور تقریباً تمام سوراہی ہندو بھی یہاں تک کہ نیڈٹ سوتی لال اور لالہ لاجپت رائے کو الوی جی سے علیحدہ رکھنے کے لئے مجتمع ہو گئے تھے اور سر سید اسوامی آئیر اور مسٹر زکا چاریہ نے اپنے تعصب اور اپنی تنگ نظری کو ہزاروں آدمی اور عورتوں کے عزائم میں ڈھانکا تھا اور صوبہ سرحدی کو اصلاحات دینے کے لئے ہندو صاحبان صرف اسی طریقے پر تیار تھے کہ وہ اپنی ذاتی ہیئت کو بالکل کھو دے اور صوبہ پنجاب میں ملحق ہو جائے اور بس طرح سارے ہندوستان کے ہندوؤں نے اس تقسیم بنگالہ کے خلاف طوفان اٹھایا تھا جس نے مشرقی بنگال میں مسلمانوں کو ہندوؤں پر اکثریت دے دی تھی اس طرح آج بھی تعصب تنگ دل اور تنگ نظر ہندو ہندو ملکی ممبئی سے علیحدگی کے خلاف اور آدمی سے عزائم ڈھونڈ کر بنگال رہتے ہیں۔ اور تینوں امور میں اصل وجہ

ایک ہی تھی یعنی وہ کسی صوبے میں بھی مسلمان اکثریت کے ماتحت رہنا نہیں چاہتے۔ ہم نے اسی لئے یہ تدبیر سوچی ہے کہ پانچ صوبوں میں وہ بھی مسلمانوں کی اکثریت کے ماتحت رہیں جس طرح کہ باقی تمام صوبوں میں جو صنعت اور آبادی میں ان سے کئی گنے ہیں مسلمان ان کی اکثریت کے ماتحت رہیں گے۔ ہم کب چاہیں گے کہ مسلمان اقلیتیں صوبہ بھارت، صوبہ بہار، صوبہ مدراس، صوبہ بنگالی، صوبہ سندھ، صوبہ دہلی، صوبہ آسام، صوبہ دہلی، صوبہ اجمیر، صوبہ وارانہ اور صوبہ گڑگ میں ہندوؤں کی اکثریت کے ظلم و تعدی کا شکار نہ رہیں؟

اس لئے ہم اپنے ان بھائیوں کو اکثریت کے ظلم و تعدی سے بچانے کے لئے پنجاب، انگلہ، سندھ، صوبہ سرحدی اور بلوچستان میں ہرگز ہندو اقلیت کے ظلم و تعدی کو رد نہ رکھیں گے۔ اس سے بڑھ کر کیا ضمانت دی جاسکتی ہے؟ لیکن اگر ہماری اقلیتوں پر ان صوبوں میں ہندو اکثریت نے ظلم و تعدی کو رد رکھا تو اس کی ہندو اقلیتوں کے ذریعے سے اصلاح کرانے کی یہی بھی پانچ صوبوں میں ضرورت ہوگی۔ ہم ہندوؤں کو کافی ضمانت اپنی نیک چلنی کی دیتے ہیں اور وہی ضمانت ان سے ان کی نیک چلنی کی طلب کرتے ہیں۔ یہ ”مسلم اقلیت کی کافی اور موثر حفاظت“ ہے اور اسی باعث دہلی میں مالوی جی سے اور پٹنہ میں ڈاکٹر مونسے سے اس کا کوئی جواب نہ بن چڑا اور جو مباحثہ ہندو مہاسیما کی سمجھوتہ کمیٹی میں ہوا ہے اس سے اب تک پردہ نہیں اٹھایا جاسکا۔ ڈاکٹر مونسے کو اپنا خطبہ صدارت اس کی اعلیٰ نشست کے بعد بھی بدلتا پڑا اور گونہنے نار مہاسیما کے جلسے سے قبل آتے تھے۔ سب ظاہر کرتے تھے کہ اسی امر پر طرطرت بحث و مباحثہ ہو رہا ہے لیکن آج تک نہ معلوم ہوسکا کہ ڈاکٹر مونسے صاحب نے اپنے صدارتی ایڈریس میں ترمیم کی تو کیا اور سمجھوتہ کمیٹی نے فیصلہ کیا تو کیا کیا۔ البتہ ایسی ایڈریس نے نہایت وقوں سے لیڈروں کے



آنے اور مہاسجا کا جلسہ شروع ہونے سے چند دن پہلے ہی اطلاع دی تھی کہ فیصلہ وہی  
 ہوگا جو دہلی میں ہوا تھا یعنی کوئی فیصلہ نہ ہوگا۔ مسلمان اگر یوں ہی خالص مسلم طبقہ لئے  
 انتخاب چھوڑ کر اپنی اقلیت کو ہر صوبے میں ہندو اکثریت کے رحم پر چھوڑنے کو تیار  
 ہیں تو ”نبھا“ ورنہ ہندو ”قوم پرور“ موجودہ صورت حال ہی پر قانع ہیں۔ وہ  
 ہر صوبے میں مسلمانوں کو اقلیت میں رکھنا چاہتے ہیں اور ایک صوبے میں بھی ہندو  
 کو اقلیت میں رکھنے کے روادار نہیں۔ اس طرح ہمارے ۲۰ مارچ کے فیصلے نے  
 ان ”قوم پروروں“ کی ”قوم پروری“ کا بھانڈا پھوڑ دیا۔ کل انشا اللہ پھر اسی موضوع  
 پر لکھوں گا اور ثابت کروں گا کہ ہندو جاتی اس امتحان میں جو ہم نے لیا تھا کس  
 بڑی طرح نیل ہوئی۔

## (۴) ہندو جاتی کی قوم پروری کا بھانڈا پھوٹا ہے

مہمہ ۲۰ اپریل ۱۹۲۷ء

ہری سیاست دانی کی داد دیجئے مکمل جس وقت میں "مہمہ" میں اس سرخی کے نیچے مقالہ اقتصاد میں لکھ رہا تھا کہ حقیقتاً ہمارے بعض مسلمان بھائیوں سے کہیں زیادہ یہ ہندو بھائی ہمارے (۲۰ مارچ کے) فیصلے کی حقیقت کو سمجھتے ہیں اور ان کا سکوت ہمارے ان مسلمان بھائیوں کے اختلاف سے کہیں زیادہ آج اس فیصلے کی تلافی کر رہا ہے۔ خدا نہ کرے کہ کہیں ان کے اظہار اختلاف سے یہ ہندو بھائی "قوم پرور" فائدہ اٹھالیں اور کہہ دیں کہ ابھی اس پر غور کرنے اور اس کا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ خود مسلمان بھی اس سے متفق نہیں ہیں! ٹھیک اسی وقت "ہندو بھائی" "قوم پرور" ہمارے ان بے صبر اور (اگر معاف کریں تو کہوں) بے سمجھ بھائیوں کے اظہار اختلاف سے فائدہ اٹھا رہے تھے اور کہہ رہے تھے کہ ابھی مسلمان لیڈروں کے ۲۰ مارچ کے فیصلے کا جواب دینے کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ خود مسلمان بھی اس سے متفق نہیں ہیں! غائب ہو ادا الالباب! آج صبح اٹھتے ہی میں نے ایسوسی ایٹڈ پریس کے تار منگائے اور دیکھا کہ ۱۸ اپریل کو سبکدستی اور اس کی خاص سبکدستی کی حکومت سے وہ ریزولوشن جلوت میں آگیا جو ہمارے فیصلے کا جواب تھا اور بجائے اس کے کہ ہندو بھائیوں میں اس پر کوئی بحث و مباحثہ ہو اسے "وٹے باز" صدر جناب ڈاکٹر موبجے کرسی صدارت سے پیش فرمائیں گے۔ وہ جواب یہی تھا کہ ابھی جواب دینے کی کچھ ضرورت نہیں۔ کیا اب بھی ہمارے مکتبہ میں بھائی قائل نہیں ہوئے کہ ہمارا فیصلہ "لا جواب" تھا۔

جو ریزولوشن سمجھ لکٹی کے پروہ اخفائے کفٹوں کی گرما گرم بحث کے بعد نکلا ہے اس کا دیباچہ وہی منہد جاتی کی پالیسی ہے جس کا اظہار گذشتہ سال کی ہما سجا منعقدہ دہلی میں کیا گیا تھا۔ میں نے اس ریزولوشن کو بہت ڈھونڈھا مگر نہ ملا تاہم بلا شک وریب کی ذرا سی بھی گنہائش کے یقین کیا جاسکتا ہے کہ وہ یہی ہوگا کہ وہ منہد جاتی جس میں بقول لالہ لاجپت رائے ہی کے ملاحظہ ہو سال گذشتہ کی ہما سجا میں چھوٹ چھات کے ہنگامہ خیز اور شورش انگیز ریزولوشن پر لالہ جی کی گول مول تقریر "ایک الموی دوسرے الموی کے ساتھ بیٹھ کر کھانا بھی نہیں کھا سکتا۔ جس میں ۲۲ کروڑ میں سے کم از کم ۵ کروڑ اچھوت منہد اپنے ہم مذہبوں کے مدارس میں داخل نہیں کئے جاسکتے (البتہ بقول لالہ جی و حاضرین جلسہ کے ایک غیر منہد حکومت کے مدارس میں سے انھیں کوئی نہیں نکال سکتا) جس میں اسی تناسب سے اچھوت منہد اپنے ہم مذہبوں کے کنوئوں سے پانی نہیں بھر سکتے (البتہ بقول ایضاً ایک غیر منہد حکومت کی قائم کردہ یونیورسٹیوں کے کنوئوں سے انھیں پانی بھرنے سے کوئی نہیں روک سکتا) جس میں اسی تناسب سے اچھوت منہد اپنے ہم مذہبوں کے مندروں میں داخل ہو کر پوجا نہیں کر سکتے (افسوس ہے کہ ایک غیر منہد حکومت اور اس کی قائم کردہ یونیورسٹیوں نے پوجا پاٹ کے لئے کوئی مندر نہیں بنوائے ورنہ بقول ایضاً ان مندروں سے انھیں کوئی نہیں نکال سکتا) وہ منہد جاتی مسلمانوں کی افتراق پسندی پر خون کے آنسو بہاتی ہے اور ایک مشترکہ قومیت کے قیام کے لئے اس کا دل سخت بے چین ہے اور گوصوبہ سرحدی کو وہ اس لئے اصلاحات دینا پسند نہیں کرتی کہ وہاں اس کی اقلیت ہے اور مسلمانوں کی اکثریت ہے۔ وہ تمام ان صوبوں میں جہاں اصلاحات دی جا چکی ہیں اور جہاں مسلمان اقلیت میں ہیں یا باوجود اکثریت کے اقلیت میں رکھ دئے گئے ہیں، صرف یہ تقاضائے قوم پروری اس کو بھی گوارا نہیں کر سکتی کہ مسلمان اپنے

نمائندوں کا خود ہی انتخاب کر لیا کریں! ان کی نمائندگی کا تناسب ان کی آبادی کی اقلیت اور ان کے افلاس و جہل کی اکثریت سے ذرا بھی زیادہ ہو۔

اس دیباچے کے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ بنابرین کہ دانت مسلمان ہماری طرح سمجھ دار نہیں ہیں کہ دیکھیں کہ ہم کیا کہتے ہیں بلکہ نہایت الحق واقع ہوئے ہیں اور باوجود ادعائے وحدت اسلامیہ اور تنظیم کی چیخ و پکار کے اس فیصلے پر بھی متفق نہیں ہیں جس پر ہماری بدعتی سے رائے سینا کے جلسے کے حاضرین مسلم لیڈر حضرت انگیز طریقہ پیٹنٹ ہو گئے تھے بلکہ ہر وہ مسلمان جو لیڈری کا دعوے دار ہے اور اسی لئے جن کو اب تک لیڈر کہا جاتا ہے ان کا جانی دشمن ہے اور جو فولیڈروں کے اس جلسے میں شریک نہ تھا اور اگر اس میں شرکت کے لئے مدعو کیا گیا تھا تو غیر حاضر ہونے سے شرمندہ نہیں ہے بلکہ اسی باعث اپنے تئیں حاضرین کے فیصلے کے لئے ذمہ دار نہیں سمجھتا اور اس سے اپنی برأت کے اظہار کو فرض سمجھتا ہے۔ اور اگر مدعو نہیں کیا گیا تھا تب تو اپنی اس حق و تدبیر و تحفیر کو حاضرین جلسے کے خلاف اعلان جنگ کے لئے کافی سبب سمجھتا ہے! اپنا مذہبی، سیاسی، اقتصادی، معاشرتی، تاریخی، جغرافیائی وغیرہ وغیرہ فرض سمجھتا ہے کہ حاضرین جلسے سے دست و گریباں ہو جائے اور جب تک ساری ملت اسلامیہ کو ان کے خلاف ابھار کر اس فیصلے کو نسخہ نہ کرائے اور اس طرح ان کو دنیا بھر میں ذلیل و خوار نہ کرائے۔ اس پردن کا چین اور رات کی نیند حرام ہے اور ب (رائے سینا کے جلسے کے حاضرین نے ایمان داری کو کام میں لا کر اور اضیاط کو برت کر صاف صاف کہہ دیا تھا کہ فیصلہ ابھی تمام مسلمانانِ منہ کا فیصلہ نہیں کہا جاسکتا۔ ابھی یہ ہم حاضرین ہی کا فیصلہ ہے (اور ممکن ہے کہ بعض ہم میں سے بھی جا کر ان غیر حاضرین سے جن کا ذکر دانت میں اوپر کیا جا چکا ہے اور جو ہم سے اپنی عدم شرکت کے باعث ناراض اور اسی لئے ہمارے فیصلے سے بیزار ہیں کہنا شروع کر دیں کہ انا معکم انما نحن مستهضون (ہم ہیں تو فہلے

سی ساتھ لکھ کر کیا کریں مجبور تھے۔ وہاں اوروں کے ساتھ اتفاق ہی کرنا پڑا بلکہ ہم تو یہ بھی کہہ گئے یہ تیسری درحقیقت ہماری ہی ایما ہوسے۔ ہم نے فلان سنہ قبل مسیح میں فلاں یاودا میں یہی تجویز پیش کی تھی مگر تم ذرا پروا نہ کرو۔ اگر تمہیں یہ منظور نہ ہو تو صاف مخالفت کرو۔ ہم کہیں سنجیدگی سے تو رائے دے نہیں آئے ہیں ہم تو فقط منہ تھے۔

تمام ہندوستان کے مسلمانوں کا فیصلہ اس وقت ہو گا جبکہ ہماری تمام جمعیتاں ملی کے نمائندے اس پر غور کر کے فیصلہ صادر کریں (جس کی ہم ہندو سبھاؤں نے اس طرح تقلید کی کہ ہم نے اپنے وطن کے جلسے میں ایک سب کمیٹی اس لئے بنا دی کہ ۲۲ کروڑ والی ہندو جاتی کے ہر ایک فرد سے پہلے اس کی رائے دریافت کرے اور ”جلد سے جلد“ یعنی اس کنبہ کے میلے کے بعد دوسرے کنبہ کے میلے تک اپنی رپورٹ پیش کر دے جس کے بعد ہم ایک اور سب کمیٹی بنا دیں گے کہ وہ اس سب کمیٹی کی رپورٹ پر غور کرے اور پھر ایک ”تیسری سب کمیٹی“ بنا دیں گے کہ وہ اس دوسری سب کمیٹی کی رپورٹ پر غور کرے اور یہی سلسلہ جاری رہے گا یہاں تک کہ ۱۹۲۹ء کا کمیشن آئے اور چلا جائے اور (رج) شرط بنانے یہ ایک عجیب و غریب بات کہی ہے کہ مسلمانوں کے فیصلے میں ایک حصہ شرط کا ہے اور دوسرا اس کی جزا کا اور مخلوط حلقہ لئے انتخاب کی جزا ہم ہندو سبھاؤں اس وقت تک قبول نہیں کر سکتے جب تک اس انوکھی اور نرالی شرط کو بھی قبول نہ کر لیں کہ پنجاب، بنگال، سندھ، صوبہ سرحدی اور بلوچستان سب میں کونسلیں ہوں اور ان کے لئے نمائندے انتخاب کرنے والوں میں اسی طرح مسلمانوں کی اکثریت ہوں جس طرح کہ بمبئی، صوبہ بھارت، متحدہ، بہار، اڑیسہ، متوسط، آسام، دہلی، احمد نگر، کرگ اور مدراس میں اور اگر مسلمانوں کے خاص عزایت فرما کا سال گذشتہ کا کونسل آف اسٹیٹ والا مدراس کونسل کا امسال، الازیز ویشن منظور ہو جائے تو مدراس کی بجائے نال، ناٹو، آندھرا اور بقیہ صوبہ مدراس میں ہندوؤں کی اکثریت رہے گی اور اگر

ہیں یہ یہودہ لہذا اور تباہ کن شرط منظور نہیں ہے تو مسلمانوں کو وہ ہماری محبوب یہ ہیں دل سے مطلوب اور کیا کہیں کس قدر مرعوب جزا بھی منظور نہ ہوگی کہ مسلمان اپنی حقیر اقلیتیں ہماری عظیم الشان اکثریتوں کے رحم و کرم پر چھوڑ دیں اس لئے اس سے مطلق فائدہ نہ ہوگا کہ ہم اس وقت اس فیصلے پر شرط سمیت کوئی ایسی رائے دیں جس کو کوئی سمجھ سکے اور ہم پابند ہو جائیں۔

تاہم یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ ہندو مہاسبھا کا بیٹے میں اجلاس ہوا دیر "قوم ہندو" ہندو جاتی ایک صاف و سترح رائے اس مردود شرط کے خلاف نہ دے جس میں اس باغیانہ خیال کے انہار کی جرأت اور جرات کی گئی ہو کہ اس اچھوت تہذیب والی ہندو جاتی کی اقلیت خوں خوار اسلامی تہذیب والی ملت کی اکثریت پر اعتماد اور بھروسہ کرنے کے لئے تیار ہو۔ اس لئے ہندو مہاسبھا اس باغیانہ کوشش کے خلاف انہار نفرت کرتی ہے کہ کسی صوبے میں قانون ساز کونسلیں بالخصوص اس غرض کے لئے بنائی جائیں کہ کسی خاص ملت کو ان میں اکثریت حاصل ہو جائے گو جب ۱۹۰۵ء میں لارڈ کرزن نے تقسیم بنگالہ اس طرح کر دی تھی کہ ایک صوبے میں ہندو جاتی بھی اقلیت میں رہ گئی تھی تو ساری ہندو جاتی نے ایک حشر برپا کر دیا تھا اور اس وقت تک راضی نہ ہوئی جب تک کہ بادشاہ سلامت نے خود دہلی تشریف لا کر اور اپنی نانچ پوشی کے ایک عرصے بعد تاج پوشی کا اعلان کرنے کے بہانے سے بنفس نفیس انگریزی عمال حکومت کے خلاف ایک دوسرا حقیقی اعلان نہ کر دیا کہ تقسیم بنگالہ تو قائم رہے گی مگر اب نئی تقسیم اس طرح ہوگی کہ بجائے ایک ٹکڑے میں بنگالی مسلمانوں کی اکثریت ہونے کے اور دوسرے ٹکڑے میں ہماری ہندوؤں کی اکثریت ہونے کے دونوں ٹکڑوں میں حقیقتاً ہندوؤں ہی کی اکثریت ہوگی گو ایک ہی آبادی کے لحاظ سے مسلمانوں کی خفیف سی اکثریت ہوگی لیکن افلاس اور جہل

میں بھی ان کی اکثریت ہوگی اور بہت عظیم اشائ ہوگی اس لئے اس کا کچھ خوف نہ کرنا چاہئے۔

لیکن کیا کیا جائے کہ ششہ سے ایک سیاسی انجمن ہندوستان میں موجود ہے جو باوجود ۷ کروڑ مسلمانوں اور کروڑوں راجپوت اور مرہٹہ ہندوؤں اور سکھوں کی عدم شرکت کے "ہندی" اور "قومی" کہلائی جاتی تھی "شیر پنجاب" انہیں نہیں اسب وہ پنجاب کے "کیسری" ہیں اور شاید جلد ہی "پانچ جلوں کے کیسری" ہو جائیں اس لئے کہ نہ "شیر" ہندو جاتی کی بھاشا شیر ہے نہ "پنچ" ہے نہ "آب" ہی ہٹاں لالہ جی کے صوبے میں انگریزوں نے ہندو مسلمان سکھ سب کا خون نہایت بیدردی سے بہایا۔ سب کو زمین پر سانپ اور بھوک کی طرح پیٹ کے بل چلایا اس لئے کہ ۱۹۱۲ء کے آخر میں پہلی بار اس سیاسی انجمن میں شریک ہو سکے اور گومستانون کے لئے ناممکن ہے کہ وہ اس میں اکثریت حاصل کر لیں تاہم ان کی بھی ایک جماعت اس میں نہ یک ہے اور خدا کے فضل سے سوراہیوں کی بنیاد کے بعد بھی اس میں کچھ ایسے مندوبانک ہیں جو ہندوستان کو فقط ہندوؤں کا ملک اور ان کی ملک نہیں سمجھتے نہ اس لئے کہ انہیں ڈیڑھ کروڑ افغانی اور ۷ کروڑ ہندوستانی مسلمان مل کر ۲۱ کروڑ ہندوؤں کو باوجود ان کے نیپالی بھائیوں کے علاوہ اب تو جاپانی اور چینی بھائیوں کے بھی (ہم نہ کر جائیں انگریزوں کی غلامی پر صابر و شاکر ہیں۔ ہندو بھانے اس سیاسی انجمن اور اس کے سوراہی ارکان کی گزشتہ انتخابات میں یوری پوری مخالفت کی اور شمالی ہندوستان میں اسے ہر اکر چھوڑا مگر اس کو کیا کرے کہ مدراس میں جھگڑا ہندو مسلمانوں میں نہیں ہے برہمن اور غیر برہمن ہندوؤں میں ہے اور وہاں ہندو بھاکا اس قدر زور نہیں اس لئے کہ وہاں ہندو ہی ہندوؤں کو عام شہزادوں پر راستہ تک نہیں چلنے دیتے۔ پھر شھن کیا ہو بہر حال

ابھی انڈین نیشنل کانگریس پھر ہندو سبھا نہیں بنی ہے اس لئے ہندو سبھا اسے حکم دیتی ہے کہ جس طرح ہندو سبھا اس وقت تک جب تک کہ ۱۹۲۹ء کے کمیشن کی رپورٹ اور اس پر برطانیہ کی پارلیمنٹ کا فیصلہ نہ ہوئے مسلمانوں کے فیصلے کو ردی کی ٹوکری ہی میں ڈالے رکھے لی۔ بالکل اسی طرح انڈین نیشنل کانگریس بھی اسے ردی کی ٹوکری ہی میں ڈالے رکھے۔

پہلے دیباچے میں وہی پرانے قوم پروری کے دعاوی کا اعادہ اور گفت و شنید کے لئے آمدگی کا اظہار پھر اس پر بھی مسلمانوں کے لیڈروں کے فیصلے برائے دینی سے اس لئے انکار کہ کوئی مستقل جواب بن نہیں آتا تاہم اس پر اصرار کہ کہیں بھی ہندو اقلیت میں نہ رکھے جائیں اور مسلمانوں کے خالص مسلم حلقہ ہائے انتخاب کے چھوڑنے کے لئے جو شرط لگا دی اس کے قبول کرنے سے بیزار ہیں۔ لیکن اس پر بھی اصرار کہ وہ کانگریس جس کی ہندو سبھا نے اس قدر کھلم کھلا مخالفت کی تھی مسلمانوں سے گفت و شنید کر کے کوئی ایسا فیصلہ نہ کرے جس سے ہندو مسلم کشیدگی دور ہو اور ملک میں اتحاد و اتفاق کی پھر بہار آئے۔ یہ ہے ہندو سبھا کا جواب لیکن اس میں ایک چیز بھی جتنا نہ تھی۔ شروع سے اخیر تک منغیانہ ہی منغیانہ پہلو نظر آ رہا تھا۔ اس لئے ان مابین سیاست نے جن کی سبکیٹی کے یہ ریزولیشن سپرد ہوا تھا یا خود سبکیٹ کیٹی نے یہ سٹلے فرمایا کہ آخر میں ایک دو لفظ ایسے بھی کہہ دئے جائیں جس سے معلوم ہو کہ ہندو سبھا آخر چاہتی کیا ہے۔ چنانچہ پہلی چار دفعات کے بعد اس ضابطہ پر ایک ہندو سبھا میں ایک آخری پانچویں دفعہ بھی رکھ دی گئی مگر اس میں بھی یہ ارشاد نہ ہوا کہ ہندو سبھا چاہتی کیا ہے، بلکہ صرف اسی قدر ارشاد ہوتا ہے کہ ”تاہم سبھا حسب ذیل اصولوں کو بطور موضوع بحث کے تجویز کرتی ہے“ وہ موضوع بحث ”سینے کے قابل اصول کیا ہیں؟ سب سے اول تو وہ جزا ہے جو محبوب، مطلوب اور مرغوب ہے۔“



ہے یعنی (البتہ) تمام صوبجات کے لئے مخلوط حلقہ ہائے انتخاب۔ نیز مسلمانوں کی رعایت سے اس میں اس قدر اور بڑھا دیا گیا ہے کہ ایک خاص مدت کے لئے بے مختلف پارٹیاں اتفاق رائے سے منتخب کر دیں نشستیں مخصوص کر دی جائیں مگر نمائندگی ایک ہی اصول پر مبنی ہو مثلاً آبادی یا فہرست رائے دہندگان یا ٹیکسوں کی ادائیگی کی رقم میں تناسب کے مطابق یعنی اگر مسلمان چاہیں تو جس اقلیت میں وہ تقریباً تمام صوبوں میں بحساب آبادی ہیں اسی کے مطابق ان کے لئے نشستیں بھی مخصوص ہو جائیں۔ ”کنھنڈ پیکٹ“ کی طرح پنجاب و بنگال میں اس سے کم بھی نہ ہوں گوان کا پُر کرنا پنجاب و بنگال کے سوا جہاں ہندو بقاویں، زمینداروں اور کولیوں کا اثر ہے، ہر صوبے میں ہندو اکثریت ہی کے ہاتھ میں ہو یا پھر اس سے بھی کم تناسب سے نشستیں مقرر کی جائیں، مفلس و نادار جاہل مسلمانوں کو کم نشستیں دی جائیں اور متمول اور تعلیم یافتہ ہندوؤں کو زیادہ دی جائیں۔ (ب) ہر صوبے میں رائے دیئے کا حق ہندو مسلمانوں کو یکساں طریقے پر دیا جائے۔ یہ نہ ہو جیسا کہ رائے نمٹا، اصلاحات، اور انٹیکو چیمبر، رڈ اصلاحات دونوں میں مسلمانوں کے اظہار پر نظر رکھ کر کیا گیا تھا کہ خالص ہندو حلقہ ہائے انتخاب میں مقابلتہ کم حیثیت مسلمانوں کو بھی رائے دیئے کا حق دیا گیا تھا ورنہ مسلمان رائے دہندگان کی فہرست نہایت سی مختصر ہوتی۔ (ج) مذہبی حقوق (مناسک) اور مذہبی جیسے رسوم کا کوئی تحفظ حسن خاتمہ یہ ہے کہ اب بھی ہندو جاتی کی رائے معلوم نہیں ہوئی۔ اس کے لئے جس طرح دہلی کے خواص کے جلسے نے ایک سب کمیٹی بنا دی تھی کہ جلسہ سے جلد کمیشن بننا ۱۹۲۹ء کے کمیشن کے چلے جانے کے بعد رپورٹ پیش کرے اسی طرح ہر واس کے کمشنر میلے اور پیٹے کی جہاں سے بے جا بھی محالیں عاملہ ایک کمیٹی بنا دیگی کہ یہ خوب چھان بین کر کے ہندوؤں کی رائے دریافت کرے پھر اپنی تجویز کو سامنے

میں ڈھالے مسلم لیڈروں سے بھی گفت و شنید کرے اور بالآخر ”آل انڈیا ہندو مہاسبھا“ کی منظوری کے لئے پیش کر دے۔

یہ تو ہندو مہاسبھا کا جواب ہوا، لیکن اب ہم کیا کریں؟ ہم دیا یہ کیا جواب اس طرح دیں کہ صاف کہیں کہ تمہاری ”قوم پروری“ کا بھانڈا پھوٹ گیا۔ اب اس راگ کو نہ الاپو اور جو جی چاہے لگاتے رہو۔ دفعہ (۲) کا یوں جواب دیا جائے کہ شروع میں ہی میں تمام مسلم جمعیوں کا جلسہ یہی میں منعقد کیا جائے اور ہندو مہاسبھا پر ظاہر کر دیا جائے کہ مسلمانوں کا فیصلہ متفقہ ہے اور نیز یہ کہ جڑا بلانٹرو کی منظوری کے منظور نہیں ہو سکتی۔ ہمارے فیصلے کے اجزاء نہیں ہیں وہ ایک ہی فیصلہ ہے جس میں شرط و جزا دونوں شامل ہیں۔ ہم نئے بقال نہیں ہیں کہ مول تول کریں۔ ہاتھ گا ندھی کی طرح ہم نے ناقابلِ تخفیف اٹل مطالبہ پیش کیا ہے اور عیباً کہ خواجہ والے گوروں سے کہا کرتے ہیں ”خوشی ٹیک خوشی نہ ٹیک“ دفعہ (۳) کا یہ جواب ہے کہ ہم اپنی اقلیت کی تمہاری اکثریت کے رحم پر اسی حالت میں چھوڑ سکتے ہیں کہ تم بھی کم سے کم ان پانچ پرلے اور نئے صوبوں میں اپنی اقلیت کو ہماری اکثریت کے رحم پر چھوڑ دو۔ ہم بھی زبان یا کسی اور شے کے اختلاف کو بنائے تیز سمجھ کر ہندوستان کے صوبجات کی تقسیم پر آمادہ ہیں مگر سندھ آج بھی ہمیں سے انتظامی حیثیت سے کسی قدر میسر ہے۔ بہر حال اس کی ہمیں سے علیحدگی کا مطالبہ آج ہم زیادہ تر اسی لئے کر رہے ہیں کہ اس صوبے میں ہماری نمایاں اکثریت کو بھی تمہاری اور صوبوں میں اکثریت کو بے قابو اور بے لگام نہ ہونے دینے کی قدرت حاصل ہو جائے۔ دفعہ (۴) کا جواب کانگریس کے سوریاجی ہندوؤں کے ہاتھ میں ہے۔ وہ اٹھیں اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی سے ہمارے نہایت منصفانہ شریفانہ اور معقول فیصلے کی داد دلوائیں ورنہ اس ڈھکوسلے کا خاتمہ کریں اور

سب کے سب ہندو ہا سبھامیں جا کر شریک ہو جائیں اور اسی کا نام ”انڈین نیشنل کانگریس“ رکھیں۔ یہی دعوہ ۵۵، اس کے متعلق ہیں کچھ کہنا نہیں۔ ہندو بھائی اگر اپنی اقلیتوں کے لئے کچھ مراعات طلب کرتے ہوں تو طلب کریں اور گو وہ آج تک ہماری اقلیتوں کے لئے تمام مراعات کو قومی شریعت کے مطابق حرام ہی بتاتے رہے مگر ہم اب انھیں حرام نہ کہیں گے اور جو مراعات وہ اپنی اقلیتوں کے لئے مانگیں گی وہی ہم بھی اپنی اقلیتوں کے لئے قبول کر لیں گے اور اگر وہ ہماری اکثریتوں ہی پر بھروسہ کرنے کی ہمت کر لیں گے تو ہم بھی ان کی اکثریتوں ہی پر بھروسہ کریں گے اور پھر دکھا دیں گے کہ ملت اسلامیہ کس طرح صلح و سلامتی اور امن و آشتی کو عزیز رکھتی ہے اور کس طرح تمام انسانوں کے ساتھ انصاف، مساوات اور رواداری کا سلوک کرتی ہے۔ خدا سارے ہندوستانہوں کو توفیق دے کہ ہمارے منصفانہ فیصلے کو قبول کریں۔ آمین ثم آمین۔

ہندو مسلم سمجھوتے کی کوشش



# ۱، دہلی میں سیاسی فرقوں کا شعوری ایک متفقہ دستور اساسی وضع کے جانے کی توقعات

سہدرو ۲۲ مارچ ۱۹۳۹ء

میں نے معلوم سہدرو کے قارئین کرام بنی اسرائیل اور بادشاہت پسندی کے بارے میں میرے متعدد اور خاصے طولانی مضامین پڑھتے پڑھتے تھک تو نہیں گئے۔ ابھی اس سلسلے میں ایک یا دو مضامین اور لکھنا ہیں لیکن مجھے خوف ہے کہ باوجود بنی اسرائیل کی اس قدر مذمت پڑھنے کے کہیں وہ بھی انھیں کی طرح نہ کہنے لگیں کہ کن نصیب علیٰ اطعام واحد۔ روح صحافت خود نازہ بہ نازہ نو بہ نو ہے اس لئے میں نے مناسب چاہا کہ آج اس سلسلے کو تھوڑی دیر کے لئے منقطع کر کے ہندوستان کی موجودہ سیاست کے متعلق کچھ عرض کر دوں۔ حقیقتاً ایک عرصے سے میں نے اس موضوع پر کچھ بھی نہیں لکھا ہے اور قارئین سہدرو کی یہ شکایت ایک حد تک واجبی ہے کہ تم سارے ملک میں تو مارے مارے پھرتے ہو مگر ہمیں اتنا بھی نہیں بتاتے کہ جہاں گئے وہاں تم نے کیا کیا؟ اور شکایت اسی تک ختم نہیں ہوتی بلکہ یہاں تک بھی پہنچتی رہتی ہے کہ تم سہدرو اور دہلی کو چھوڑ کر باہر جاتے ہی کیوں ہو۔ میرے اور ”سہدرو“ کے ایک نہایت عزیز اور بڑے سہدرو نے جو ہمیشہ ہی دونوں کی مدد کرتے رہتے ہیں اور جن کی یاد بھی اگر وہ خود ترسہ لیت نہیں لاتے اگر دل کو سہدرو اور تانہ کی خوشی رہتی ہے اور جن کا وجود گرامی باوجودیکہ وہ ایک کھدر پوش صاحب ہیں جن کی مولیٰ بانہ وضع کو بظاہر اس سے کوئی مناسبت نہیں مجھے آج کے ہجوم افکار میں بے اختیار

لے دیکھئے مضامین محمد علی جلد اول

غالب کا یہ شعر یاد دلانا ہے کہ

اچھا ہے سر انگشت خانی کا تصور

دل میں نظر آتی تو کج رنگ بوند لہو کی

مجھے حال ہی میں لکھا ہے کہ تمام امور پر غور کر کے اب میں اس نتیجے پر پہنچا ہوں کہ آپ دونوں بھائی کم سے کم ایک سال کے لئے نو دہلی اور دہلی سے کہیں باہر نہ جائیں۔ اس کا جواب میں انشاء اللہ ضرور دوں گا مگر مجبوراً ملولانی ہو گا اور ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء سے ۲۰ مارچ ۱۹۲۸ء تک کا پورا روزنامہ پیش کر کے دریافت کیا جائے گا کہ فرمائیے جہاں جہاں میں اس سال بھر بیٹا گیا ہوں ان میں سے کونسا مقام ایسا تھا کہ جہاں میرا جانا ناگزیر نہ تھا اور جو کام میں نے کئے ہیں ان میں سے کونسا کام ایسا تھا جس کو میں چھوڑ سکتا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ ملک و ملت کی اصلاح کے لئے صحافت نہایت ضروری ہے اور اسی لئے سہمدرد کے مالک اور ایڈیٹر نے اس فائدہ منی کا ثبوت دیا جو جنوں سے کسی طرح کم نہیں اور سیم نقصانات کے باوجود بھی قرض دام لے کر اسے تین ساڑھے تین سال تک تھکا لٹا ہی رہا تا آنکہ اب کوئی قرض بھی نہیں دیتا اور ممکن ہے ہفتے دو ہفتے میں خانہ بدوش ہی نہیں بلکہ مطبع بدوش ہی ہونا پڑے۔ لیکن صرف صحافت ہی سے کام نہیں چلتا کنوئیں کو پیاسے کے پاس تلے ہی نہیں بلکہ قدے بھی جانا پڑتا ہے

صد اطوطی کی شنا کون ہے تقار خانی میں

سہمدرد جانا کنوئیں کے پاس ہے کہ اسی پر قناعت کی جائے۔ جب اہل دہلی ہی اس قدر بے اعتنائی کرتے ہیں تو مجبور ہو کر ہر جمعہ کو مسجد جامع کے تکبیر پر سے ہلکے تکبیر بلند کرنا ہوں جب دہلی کے باہر بھی ہر طرف سنگمہ آرائی ہوتی ہے اور ملک و ملت کو نقصان پہنچانے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا جانا لوگ کردہ راہ یا

مگر اہ کن رہنما دونوں کو منزل مقصود سے کوسوں دور لے جاتے ہیں اور صاف دکھتا  
ہوں کہ سہ

پیدا ہوئے ہیں یا رکے خواہاں نئے نئے  
منہ دے نئے ہیں مسلمان نئے نئے

تو پھر دہلی کو بھی چھوڑ کر باہر جانا پڑتا ہے اور جو آواز دُور سے کوئی نہیں سنتا وہ کان  
کے پردے کے پاس ہی سے گلا پھاڑ پھاڑ کر مٹا پڑتی ہے اور یہ کام اتنا بڑا ہے  
اور اس میں اتنا وقت صرف کرنا پڑتا ہے اور اس میں اتنی جان مارنا پڑتی ہے کہ  
تاریخین مہرود کو اس کی اطلاع دینے کی بھی فرصت نہیں ملتی کہ میں کہاں کہاں  
گیا اور میں نے کیا کیا کیا۔ تاریخین کرام مجھے معاف فرمائیں مگر میں ان سے پوچھتا ہوں  
کہ تاریخ لکھنا اچھا یا تاریخ بنانا۔

یہ میری بد قسمتی ہے کہ تاریخ بنانا بھی مجھی کو پڑتا ہے اور تاریخ لکھنا بھی  
مجھی کو پڑتی ہے۔ بار بار یہ ہوا ہے کہ دن بھر رقصائے کار کے ساتھ مجلس شوریٰ  
میں حصہ لیا اور بحث و مباحثے کے بعد بالآخر ان کو قائل کیا اور صحیح راہ عمل اختیار  
بتائی اور اسی پر انہیں ڈالا اور جب بالآخر وہ تھک کر سو رہے تو تاریخ بنانے  
کے بعد میں تھکا ہار تاریخ لکھنے کو بیٹھا اور ساری رات آنکھوں میں گزاری دی۔  
وہ یہ محنت ہے جس نے صحت سے بھی پورا پورا خراج وصول کر لیا اور اس عمر  
میں اتنا بوڑھا کر دیا کہ سہ

ہو مکیں غالب بلائیں سب تمام  
ایک مرگ ناگہانی اور ہے

یہ شمع دونوں طرف سے جل رہی ہے جلد جل نہ بیچے تو کیا ہو؟ اقبال  
کے مہنو آؤ آج ہزاروں ہیں۔ اگر ان کی جگہ میں ان کے پچھلے کلام کا دل دادہ



ان کا کلام آج دہراؤں تو نامناسب نہ ہوگا۔

من کہ بہر دیگران سوزم چو شمع	بزم خود را گریہ آموزم چو شمع
دل بدوش و دیدہ بر فردا ستم	در میان انجمن تنہا ستم
در جہاں یار بنام من کجاست	غفل بینا ییم کلیم من کجاست
ظالم بر خود تنہا کردہ ام	شعلے را در بغل پروردہ ام
شعلہ غارت گریساں ہوش	آتشے آگندہ در داناں ہوش
عقل را دیوانگی آموختہ	علم را ساہان مستی سوختہ
شمع را سوز عیاں آموختم	خود نہاں از چشم عالم سوختم
شعلہ با آخر ز ہر موم دید	از رگ اندیشہ آہ آتش چکید
سینہ عصر من از دل خالی است	می تپد محزون کہ محل خالی است
شمع را تنہا تپیدن ہل نیست	آہ یک پروانہ من اہل نیست
استعارے غم گارے تا کجا	جستجوئے راز دارے تا کجا

من شال لالہ صحرا ستم  
در میان محفل تنہا ستم

خیر یہ تو پھر وہی فسانہ غم دل ہے اب کب تک سناؤں۔ اس وقت اس قدر عرض کرتا ہے کہ میں بھی اپنے آکسفورڈ کے کالج لندن کے مشہور ریاستل اور مورخ فلفی اور ادیب لارڈ مارے کی طرح اسی کا قائل ہوں کہ ایک ایسی کتاب کے تصنیف کرنے سے جس سے مصنف کا نام ہمیشہ کے لئے زبان زد خلافت ہو جائے یہ بہتر ہے کہ ایک ایسا قانون وضع کر دیا جائے جس سے خلق خدا کو امن اور چین نصیب ہو جائے۔ آج ہندوستان کا بھی گوشہ گوشہ دار المصنفین بنا ہوا ہے لیکن باوجود ادعاے ہرفن مولائیت آپ کے اس بھائی نے ایک کتاب

بھی آج تک تصنیف نہیں کی لیکن خدا شاہد ہے کہ جب سے وہ طالب علمی کی زندگی کو خیر باد کہہ کر آیا ہے ملک و ملت کی اصلاح کا کوئی کام ایسا نہیں ہوا ہے جس میں اس نے پورا پورا حصہ نہ لیا ہو اور اس کی کوشش نہ کی ہو کہ خلق خدا کو امن اور چین نصیب ہو جائے۔

مسلمانوں کے ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کے تاریخی فیصلے کے بعد سے جو تجاویز دہلی کے نام سے مشہور ہیں اس وقت تک یعنی پورے سال بھر اس کی کوشش کی ہے کہ ہندو اور مسلمان سکھ اور دوسری ملتیں سب اس کو قبول کر لیں اور یہ بین الملل جھگڑے ختم ہو جائیں سارا ہندوستان متحد اور متفق ہو کر تمام ان وسائل اور ذرائع کو کام میں لائے جن تک آج ہماری دسترس ہے تاکہ اس استبدادی اضنی حکومت کا خاتمہ ہو اور ہندوستان میں ہندوستانیوں کا راج اور خدا کی بادشاہت قائم ہو اور دعوے سے کہہ سکتا ہوں کہ سات کروڑ مسلمانوں میں سے ایک بھی ایسا نہیں ہے جس نے کم از کم اس کام میں مجھ سے زیادہ وقت صرف کیا ہو اور مجھ سے زیادہ جان کھپائی ہو۔

جو کانفرنس پورے بیٹے بھڑک دہلی میں ہوتی رہی اور جواب ۱۹ مئی تک کے لئے ملتوی کر دی گئی ہے اس میں شرکت کے باعث وقت ہی کہاں لٹا تھا جو ہمدرد کی خدمت کر سکتا۔ دوسرے بہت سی ایسی باتیں تھیں جن کو ظاہر کرنے کا میں مجاز بھی نہ تھا۔ تیسرے یہ کہ تار میں ہمدرد کو اپنی رائے سے بھی مطلع نہ کرنا اس قدر بڑا گناہ نہ تھا جس قدر کہ دوران گفت و شنید میں ایک حرف بھی منہ سے نکال کر ان حضرات کو ناراض کر دیتا جن کی رضامندی حاصل کرنے کے لیے یہ کانفرنس منعقد کی گئی تھی۔ اب البتہ وقت آیا ہے کہ احتیاط کے ساتھ اپنے خیالات ظاہر کرنا چاہوں تو کر سکتا ہوں لیکن پھر بھی سخت احتیاط کی ضرورت ہے۔

خیال خاطر احباب چاہئے ہر دم  
 انہیں نہیں زندگ طبع آجینوں کو  
 ہم کو تو آزادی کی نعمت بھوک لگی ہے اسی نے تو ہمیں چلنا گھرا کر دیا ہر ایک  
 کے آگے ہاتھ پھیلاتے ہیں ہر ایک کو راضی کرنا چاہئے ہیں کبھی ٹھدی میں ہاتھ ڈالتے  
 ہیں کبھی بے چین اور بے قرار ہو کر چیتے چلاستے ہیں گورج  
 قہر در رئیس بر جان در رئیس  
 سے زیادہ اس چیتے چلائے کی بھی کچھ حیثیت نہیں۔ بھوکے کے لئے ہر شے حلال  
 ہے ”ومن اضطر غیر باغ ولا عاں فلا اشعر علیہ“ لیکن ہمارے بہت کم بھائی  
 آزادی کے اس طرح بھوکے ہیں۔ انہیں موجودہ غلامی میں بھی بہر حال قوت لایموت  
 سے کچھ زیادہ ہی مل جاتا ہے اس لئے جو چیز ہم ان کے سامنے پیش کرتے ہیں وہ اس پر  
 ناک بھوں چڑھاتے ہیں اور اس میں ہزار عیب نکالتے ہیں۔ یہ نہیں کہ ان ٹکالوں  
 میں کوئی نقص ہی نہیں مگر کریں تو کیا۔ اس وقت اس سے بہتر غذا میرے نہیں اور انگریزی  
 حکومت کی غلامی موہن بھوک ہی مگر اس میں جو نجاست کی ایک بوند غلاظت کی ایک  
 پھٹک چڑھ گئی ہے اس کے بعد ہی اسے قبول نہیں کرتا اس لئے آزادی کی بھوک  
 سے تنگ آکر ہم تو بھلی سیٹھی روکھی سوکھی پر حلال چیز کو قبول کرنے کے لئے آمادہ اور  
 تیار ہیں۔

۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کی قرارداد کو میں ہمیشہ ایک تاریخی فیصلہ کہتا آیا ہوں اس  
 کی وجہ یہ ہے کہ اس دن پہلی بار ایک ایسی اسکیم وضع کی گئی ہے جس میں مسلمانوں کے  
 لئے ایک چیز بھی ایسی نہیں مانگی گئی جسے رعایت کہا جاسکے نہ کوئی ایسی چیز ہی طلب  
 کی گئی جو مفاد ملک کے خلاف ہو۔ جو ناکارہ غلطہ اسے انتخاب میں یقیناً وہ تمام  
 خرابیاں نہیں ہیں جو ہمارے منہ بھانی ۱۹۲۶ء کے انتخابات سے پیشتر ان

میں بنایا کرتے تھے مگر جن کا ذکر اب ہندوہا سبھا کی سوریج پارٹی کو صوبجات متحدہ اور پنجاب میں شکست دینے کے بعد وہ ذرا دبی زبان ہی سے کیا کرتے ہیں تاہم یہ حقیقت ناقابل انکار ہے کہ اگر ہندو مسلمانوں میں ملت اور جاتی کی جنگ چھڑ جائے تو جد اگھا نہ حلقہ ہائے انتخابی کا وجود اس جنگ کو بڑھا سکتا ہے اور بڑھانا ہے لگھا نہیں سکتا اور بڑھا نہیں رہا ہے۔ دونوں طرف سے زیادہ تروپی سورما اور غازی منتخب ہو کر آئیں گے جو دوسری ملت یا جاتی کی مخالفت کا بیڑا اٹھا کر آئیں گے۔ کسی صلح جو امیدوار کی کامیابی کی کم امید رستی ہے تاہم میں کہوں گا کہ مسلمانوں نے صوبجات متحدہ اور پنجاب دونوں میں اپنے جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب سے مقابلہ نہوہو کے زیادہ صلح جو امیدواروں کو منتخب کیا۔

دہلی کی تجاویز میں جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب سے چند شرائط پر دست برداری کے لئے مسلمانوں نے رضامندی کا اظہار اور اعلان کر دیا تھا اس لئے ان پر کوئی اس کا الزام نہیں لگا سکتا کہ وہ ایک ایسی چیز براڑے ہوئے ہیں جو مفاد ملک کے خلاف ہے۔ منوہارے اسکیم میں ان جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کے علاوہ مسلمان عام ملکی حلقہ ہائے انتخاب میں بھی شرکت کرتے تھے لیکن ۱۹۱۶ء کے لکھنؤ کے مذاق سے اسے بالکل اڑا دیا اور یہی وہ نمک غلطی تھی جس کے باعث اور وجود سے پہلے ہی تفریق رنگ نیکی۔ اگر مسلمانوں کو سندھوؤں کے دروش بدوش رائے دینے کا حق بھی حاصل ہوتا جیسا کہ ۱۹۱۹ء تک انھیں حاصل تھا تو کوئی ہندو امیدوار بھی اس طرح مسلمانوں پر وار نہ کرنا جس طرح ڈاکٹر مونجے اور ان کے ہندوہا سبھا کے بہت سے ممبر آج ان پر وار کر رہے ہیں۔ ناگپور کی طرف سے خود صدر ہندوہا سبھا مٹر ابھنکر کے مقابلے میں صرف ۲۵ ووٹ سے جیت کر اسلی کے ممبر بنے ہیں۔ اگر مسلمانوں کو ۱۹۱۹ء تک کی طرح اب بھی حلقہ ہائے انتخاب میں رائے دینے کا حق ہوتا تو ڈاکٹر مونجے ہرگز

اس صفائی کے ساتھ مسلمانوں کی مخالفت نہ کرتے اور اس طرح خم ٹھونک کر اکھاڑتے ہیں نہ اترتے۔

دوسری مملکت غلطی ۱۹۱۶ء کے لکھنؤ والے میثاق میں یہ ہوئی کہ چند صوبوں میں چند زیادہ نشستیں لینے کے لئے مسلمانوں نے ہر صوبے میں اپنے تئیں اقلیت میں رکھ دیا۔ اگر دونوں ملتیں مساوی ہوں تو مخالفت بڑھ جائے اس کے وقت جداگنا نہ حلقہ بنائے انتخاب کا یہ اثر ہو گا کہ دونوں کی نکواریں انتخاب کی سان پر چڑھ جائے کے باعث پہلے سے بھی زیادہ تیز ہوں گی لیکن جب ایک ملت کی اقلیت ہے اور دوسری کی اکثریت تو جداگنا نہ حلقہ بنائے انتخاب کا صرف یہی اثر ہو سکتا تھا کہ جو ملت اکثریت میں تھی اس کا ڈنڈا اور بھی وزنی ہو جائے اور لوہے سے منڈھ دیا جائے اور جو ملت اقلیت میں تھی اس کا شیشہ اور بھی نازک تر ہو جائے اور ایک ہی دار میں چور ہو جائے۔ لکھنؤ کے میثاق کی ایک ہی غلطی ملک و ملت دونوں کے نقطہ نظر سے مشابہ تھی لیکن اس دوسری غلطی نے تو ملت اسلامیہ کو ہلاک ہی کر ڈالا جب ۱۹۱۶ء کے بعد انٹیکو چیفر ڈا سکیم کے مطابق کونسلوں کے انتخابات ہوئے اور اکثریت کا اقلیت پر زور ملنے لگا تو انھیں مسٹر جینا نے ہمارے نظریہ بندی کے زمانے میں ہمارے مسلم لیگ سے لکھنؤ کے میثاق کو منظور کرایا تھا وہی اب اس کے خلاف اپنے مسلم لیگ سے لاہور علی گڑھ اور دہلی سے رزولوشن منظور کرائے گئے جو میثاق لکھنؤ میں ترمیم و اصلاح کے طالب تھے اب ہر صوبے کی مسلم اکثریت کے لئے کم سے کم ۵۱ فی صدی اکثریت ہر مطالبہ شروع ہوا اگر ہر صوبے کی مسلم اقلیت کے لئے اسی تحفظ کا تحفظ کیا جائے تو جو بنگال اور پنجاب کی مسلم اکثریتوں کو ملانے کے صلے میں باقی ماندہ صوبوں میں مسلم اقلیت کو عطا ہوا تھا۔

جب ۱۹۱۹ء میں مارے منڈا اسکیم نے پہلی بار مسلمانوں کو عام حلقہ بنائے

انتخاب میں شرکت کے علاوہ چند شہتوں کے لئے جداگازہ حلقہ بٹائے انتخاب بھی دئے تھے تو اسی وقت یہ بھی مسلمانوں پر کرم ہوا تھا کہ ان کی سیاسی اہمیت کا لحاظ کر کے ان کو ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی بھی دی گئی تھی۔ ہندو جداگانہ حلقہ بٹائے انتخاب ہی کے خلاف تھے اور چاہتے تھے کہ مسلمان اقلیت بالکل ان کی دست نگر رہی چھوڑ دی جائے لیکن جب مسلمانوں کی سیاسی اہمیت کی بنا پر انھیں ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی مرحومیت ہوئی تو اس امتیاز پر ہندو ناخوش ہوئے سوئے شور مچایا۔ حقیقتاً مسلمانوں کی سیاسی اہمیت سیاسی سبب واقعی کے مترادف تھی اس لئے کہ جب امور مملکت کا فیصلہ اکثریت کے مطابق ہونے لگے تو اقلیت کی خاک اہمیت ہوتی ہے۔ وہ تو اس وقت ذرا بھی قیہ نہیں رہتی۔ سیاسی اہمیت کے اس وقت صرت یہ معنی تھے کہ جس ملت نے باوجود اقلیت میں ہونے کے ہندوستان پر صدیوں تک حکمرانی کی اس کی اتنی اہمیت تو ضرور تسلیم کی جائے کہ اس کی وقعت کو اسے اکثریت کی غلامی میں بے کر خاک میں نہ لایا جائے۔ *Political Importance* حقیقتاً *Political Importance* کا دوسرا نام تھا۔ لکھنؤ کے میثاق نے بھی اگر مسلمانوں کے چند صوبوں میں ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی انھیں عطا کی تو یہ رحمت نسر و انہ نہ تھی بلکہ اس حماقت کی قیمت تھی کہ بنگال اور پنجاب میں اس وقت کی مسلم لیگ نے مسلمانوں کی اکثریت کو ہندو کے ہاتھ بیچ دیا۔ ۱۹۱۶ء کے لکھنؤ والے میثاق کے بعد کسی ہندو کو ہماری سیاسی اہمیت کی شکایت نہ رہی بہت سے ہندو کی ذہنیت آج تک یہی ہے کہ جہاں جہاں مسلمانوں کو ان کی آبادی کے تناسب سے زیادہ نمائندگی ملی ہے وہ ان کے ساتھ رعایت ہے۔

الھمد للہ کہ ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کی تجاویز میں مسلمانوں کے لئے کوئی رعایت نہیں  
 مانگی گئی اور جو کچھ مانگا گیا وہ یہ تھا کہ اگر صوبہ سرحدی اور سندھ میں جہاں ہندو اقلیت  
 میں ہوں گے ان کو کوئی رعایت دے کر رہو تو جہاں جہاں مسلمان اقلیت میں ہوں  
 ان کے ساتھ بھی اسی طرح رعایت کی جائے البتہ مرکزی مجالس قانون ساز میں  
 مسلمانوں کے لئے اتنی رعایت اب بھی طلب کی گئی کہ گو ان کی آبادی ایک  
 چوتھائی ہے ان کو نمائندگی ایک چوتھائی کی دی جائے جس طرح کہ اس وقت  
 بھی انھیں دی گئی ہے۔ یہ تجاویز اتنی محفول تھیں کہ ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو جس وقت  
 رمضان المبارک میں روزے کے افطار سے چند ہی منٹ قبل یہ منظور ہوئیں کہ  
 میرے دل نے گواہی دی کہ اب ہندوستان کا دستور اساسی انشائرنڈ کامل  
 اتفاق کے ساتھ بن سکے گا۔ اور جب ۱۶ مئی کو آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے بھی  
 ان کو منظور کر لیا تو پھر خاتمہ مست سے سالہائے گذشتہ سے خساروں کی پرواہ نہ کیے  
 سہرہ کو ایک سال تک اور قرض دام لے کر نکالنے اور خود بھی تمام سیاسی مجالس  
 میں شرکت کرتے رہے کا فیصلہ کر لیا اور سہرہ کی عہدہ کی جو رقم عید الفطر سے  
 لے کر عید الاضحیٰ تک وصول ہوئی تھی اس کی مقدار کا مطلق لحاظ نہ کیا اور اللہ کا نام  
 لے کر کام کر رہی تھی۔

افسوس کہ آئندہ دو تمبر گذشتہ میں شملہ کی کانفرنس کا سیلاب نہ ہوئی لیکن  
 اکتوبر میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے پھر تجاویز کو پسند کیا اور دسمبر میں تو  
 مدراس کانگریس نے ایک پوری سکیم منظور کر لی الھمد للہ کہ مسلم لیگ کے ارکان نے  
 بھی جہد کی اور باوجود لاہور کے استیلاء کے خوف سے کہ دلی کی تجاویز سے گریز  
 نہیں کیا۔ اب یہ تجاویز ملی کی تجاویز ہیں نہ تھیں بلکہ کانگریس اور مسلم لیگ کی تجاویز  
 تھیں اور سب پر ایدہ تھا۔ لیکن ان تجاویز میں بھی ان تجاویز کو منظور

کر لیں گی اور سائنس کمیشن کا مقاطعہ ہی نہ ہوگا بلکہ ہماری گول میز کانفرنس یا سہارا اپنا سائنس کمیشن متفقہ اور متحدہ طور پر ایک دستور اساسی بنا دے گا جس میں ہر ملت اور ہر طبقے کے حقوق کا پورا پورا تحفظ کیا جائے گا تاکہ اس کو لے کر پوری ہندوستانی قوم اٹھے اور ہندوستان کو غلامی سے نجات دلائے۔

قارئین کرام اس سے تو واقف ہوں گے کہ علاوہ دستور اساسی کی ان پانچ اہم مدت کے جن پر اب تک صرف ایک کمیٹی نے غور کیا ہے کہ (۱) قانون ساز جماعتیں ایک ایوانی ہوں یا دو ایوانی (۲) انتخاب نمائندگان میں رلے دیئے کا حق کس کو دیا جائے (۳) شہریوں کے وہ بنیادی حقوق کیا کیا ہوں جن کا لحاظ دستور اساسی میں کیا جائے تاکہ ان کا ہمیشہ ہمیشہ پوری طرح تحفظ کیا جاسکے (۴) مزدوروں اور کاشت کاروں کو جو ایک کمر در طبقہ ہونے کی وجہ سے برابر رکھے اور دے جاتے رہے ہیں کیا خاص حقوق دے جائیں جن سے ان کا تحفظ ہو سکے اور (۵) ہندوستانی ریاستوں سے ہندوستان کی عام حکومت کا کیا تعلق ہو۔ دستور اساسی کی جو مدت کانفرنس میں زیر بحث رہیں وہ زیادہ تر وہی دلی کی تجاویز تھیں جو اب کانگریس اور مسلم لیگ کی منظور شدہ تجاویز ہیں۔ یہ بھی قارئین کرام کو معلوم ہو گا کہ زیادہ تر بحث سندھ کی حلقہ بندی سے علیحدگی پر ہی ہوتی رہی یا پھر آخر میں صوبہ پنجاب میں اکثریت کے لئے بھی نشستوں کے تعین کے متعلق تھی جس کی مخالفت نہ صرف ہندو جمہا سبھا کی طرف سے ہوئی بلکہ سکھوں کی طرف سے بھی ہوئی۔

کانفرنس اب دو ماہ بعد انا رالٹھ پھر منعقد ہوگی اور اس عرصے میں دو کمیٹیاں ان دو امور پر غور کر رہی ہیں (۱) سندھ اپنے اخراجات کا بوجھ خود اٹھا رہا ہے یا نہیں اور اگر کم از کم اس وقت وہ اپنا بوجھ خود نہیں اٹھا رہا ہے تو آگے



چل کر بھی اٹھائے گا یا نہیں (۲) اکثریتوں کے لئے نشستوں کا تعین نہ بھی کیا جائے تب بھی مناسب نمائندگی کے طریقے (پنجاب وغیرہ) میں مسلمانوں کی حقیقی نمائندگی کا تحفظ کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ جب تک ان دونوں کیٹیوں کی رپورٹیں تیار نہ ہو جائیں آئندہ کے متعلق یقینی طور پر کچھ کہنا ایک جوشی کی پٹین گوئی سے بھی زیادہ بہت کا کام ہوگا لیکن جو چیزیں اس وقت خود میرے سامنے ہیں اور جن پر میں خود غور کر رہا ہوں ان کو قارئین کرام کے سامنے پیش کرنا مناسب نہ ہوگا تاکہ وہ بھی ان پر غور کر سکیں اور مجھے مدد دے سکیں۔ اگر میں صحیح راستے پر جا رہا ہوں تو میری سمجھتا افزائی کریں اور اگر غلط راستے پر جا رہا ہوں تو مجھے ہدایت فرمائیں۔

امور تنازعہ ذہنی میں سے الحمد للہ صوبہ سرحد کی جوابدہی اٹھائی گئی۔ منہد ہما سبھا کی طرف سے باضابطہ استہانک اس کے متعلق بھی اطمینان بخش جواب نہیں ملا ہے۔ کانفرنس کی ساری جماعتیں اس پر متفق ہیں کہ سرزمین منہد ہما کی ایک چیمہ بھی ایسا نہ ہو جہاں کے شہری پوری طرح آزاد اور خود اپنے اور پر حکمران نہ ہوں۔ اس لئے نہ صرف صوبہ سرحد کی اور بلوچستان کے لئے نئے دستور اساسی میں بالکل وہی جگہ رکھی گئی ہے جو دوسرے صوبہ بکاشت کے لئے رکھی گئی ہے بلکہ دہلی اجیئر ڈسٹرکٹ کرگ اور اضلاع مندرجہ جدول اور ان صوبوں کے لئے بھی جو دوسرے صوبوں کو توڑ کر بنائے جائیں بالکل وہی جگہ رکھی گئی ہے۔ البتہ اخبارات سے معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی بار بار سنا گیا ہے کہ منہد ہما سبھا کی ایک بڑی یوجوش جماعت اب تک صوبہ سرحد کی سرزمین بے آئین بنائے رکھنے پر تلی ہوئی ہے اور جل پوزین منہد ہما سبھا کا جو سالانہ جلسہ ہونے والا ہے اس میں بھی اسی پر زور دے گا۔ مجھے امید ہے کہ صوبہ بکاشت متوسطہ کے کانگریسی منہد ہما سبھا کے جل پوزین

میں دعوت دی ہے اس جماعت کو کامیاب نہ ہونے دیں گے اور اپنی حرکتیں  
 حسب وطن اور بے تعصبی کا پورا ثبوت دیں گے لیکن اگر اس پر بھی ہندو ہاسیجھا  
 اسی پر اڑی رہے گی تو یقیناً سارے ہندوستان کو اور سارے برطانوی سامراج  
 کو بلکہ ساری دنیا کو وہ اپنی تنگ نظری اپنے تعصب اور اپنی نادانی اور عدم تدبر  
 کا ثبوت دے گی اور انسانوں کے نزدیک اور پرہیزگار کے نزدیک وہ ہندوستان  
 کی مزید غلامی کی ذمہ دار ہوگی۔ جو تقریر لالہ لاجپت رائے نے سب سے پہلے جس کے  
 دوران میں کی ہے اور جس طرح اس پر ڈاکٹر مونجے تک نے سرایا ہے اس سے  
 تو امید کی جاتی ہے کہ اب ہندو ہاسیجھا کی وہ پرجوش اور تنگ خیال جماعت جس  
 کی طرفت اوپر اشارہ کیا گیا ہے وہ بھی شاید اس طرز عمل سے تائب ہو جائے اور  
 بہنیاں خالصہ دنیا کام رہیں۔

رہا صوبہ سندھ کی حلقہ یعنی علیحدگی کا مسئلہ تو خود سندھ میں ہندو کی ایک  
 ایسی جماعت اپنی آواز بلند کرنے لگی ہے جو اس علیحدگی کی طالب ہے۔ سندھ ہیشہ  
 ایک علیحدہ صوبہ رہا اس کی زبان جدا اس کا موسم جدا اس کے باشندوں کا  
 لباس اور طرز ماند و بود جدا اس کی تاریخی روایات جدا۔ صرف اس لئے کہ سیٹ  
 انڈیا کمپنی نے چلتے چلتے ۱۸۴۲ء میں اسے بھی غلام بنا لیا اور چونکہ پنجاب اس  
 وقت تک برطانوی ہند میں شامل نہیں ہوا تھا بلکہ اس پر مصیبت سات برس بعد  
 ۱۸۴۹ء میں آئے والی فوج اس لئے وہ حلقہ بھی یہ شامل کر دیا گیا ہے اور  
 آج تک شامل ہے حالانکہ ایک طرف ہندو اور دوسری طرف صحرا اسے بھی حلقہ  
 کے اور ٹکڑوں سے جدا کرتے ہیں۔ صوبہ سندھ کی علیحدگی جن ہندو کو ناگوار ہے وہ  
 زیادہ تر اسی تنگ خیال متعصب اور تہذیب سے نادم جماعت سے تعلق رکھتے ہیں  
 جسے یہ گوارا نہیں کہ صوبہ سرحدی پنجاب سے جدا ہی رہے اور وہ اسی طرح

آزاد صوبہ بھی جو جس طرح اور صوبجات آزاد ہیں۔ دونوں جگہ ایک ہی چیز سنگ راہ ہے اور وہ یہ کہ ہندوؤں کی ایک منتصب اور سنگ خیال جماعت یہ نہیں چاہتی کہ وہ کسی صوبے میں بھی حقیقی اقلیت میں رہیں۔

بار بار یہ جماعت پوچھتی ہے کہ سندھ کی علیحدگی یا صوبہ سرحد کی آزادی کو جداگانہ طلبہائے انتخاب سے مسلمانوں کی دست برداری کو کیا تعلق؟ اس خیال عارفانہ طبیعت کو قابو میں رکھنا بعض وقت مشکل ہو جاتا ہے۔ میں بار بار جواب دے چکا ہوں اور اب پھر دنیا میں کہ حقیقت یہ ہے کہ آج تک ہندوستان میں اکثریت کی حکومت نہیں ہوئی نہ اشوک کے وقت میں نہ بکرماجیت کے عہد میں نہ محمود غزنوی کے زمانے میں نہ محمد غوری کے دور میں نہ پرتھوی راج کی سلطنت اکثریت کی تھی نہ اکبر کی نہ اورنگ زیب کی نہ سپوا جی کی نہ رنجیت سنگھ کی نہ آج لارڈ دارلن کی حکومت ہی جو ابھی پہلی کی اکثریت کے مارے فیملیوں کو ٹیٹیشن کے ذریعے سے رو کر چکی ہے اور سائنس کیشن کو اکثریت کے مخالفانہ مظاہروں کے باوجود ہر جگہ بھیج رہی ہے اور جو ویٹو کے ذریعے ہماری اکثریت کے منظور کردہ قوانین کو نافذ ہونے سے روک سکتی ہے۔ آج پہلی بار وہ دستور اساسی بنا رہے ہیں جس میں نہ ٹیٹیشن کا کسی کو اختیار ہوگا نہ ویٹو کا، بلکہ ہر فیصلہ اکثریت ہی کے مطابق ہوگا۔ پھر اس بدعت حسنہ کی ابتدا کے وقت اگر ایک جیے برطانوی ہند میں بھی ۶۶ فیصدی اکثریت حاصل ہے اسی دستور اساسی پر پوری طرح مطمئن ہو لیکن ایک اور ملت جو باوجود اس سے بھی خفیہ تر اقلیت کے ہندوستان پر صدیوں حکومت کر چکی ہو اور جو ۲۵ فی صدی کی اقلیت میں ہوا اس پر پوری طرح مطمئن نہ ہو تو تعجب کی کوئی بات ہے؛ صوبہ سرحد کی آزادی یوں بھی واجب ہے اور اس طرح اس کی علیحدگی بھی۔ لیکن اس کی علیحدگی قائم رکھنے پر اصرار اور پنجاب کے ساتھ اس کے دوبارہ

الحاق سے انکار اور مذہب کی علیحدگی کا مطالبہ مسلمان اس لئے بھی کر رہے ہیں کہ ان پر ثابت ہو کہ مذہب بھی اقلیت میں رہنے پر کہیں پر تو راضی ہیں۔ جب تک یہ نہیں ہوگا مسلمانوں میں اتفاق ناممکن ہے اور اگر بلا اتفاق کے ہندوستان کی اس علامی سے نجات بھی ناممکن ہے تو ہندوستان کی آزادی بھی ناممکن ہے۔ کل انشراح اللہ میں پنجاب کے مسلمانوں کے حقوق کے تحفظ کے متعلق بھی کچھ عرض کروں گا۔ قارئین کرام انتظار فرمائیں۔

# (۲) سندھ کی علیحدگی

صوبہ سرحد و بلوچستان کی حکومت خود اختیاری

مہاسبجائی ذہنیت کا مظاہرہ

سہرورد ۲۰ مارچ ۱۹۲۸ء

سہرورد سورخ ۲۲ مارچ میں اس عنوان سے جو مضمون شائع ہوا تھا اس میں  
چند اہم ترین مسائل کی مختصر سی تاریخ دی گئی تھی جو سندھ اور مسلمانوں  
کے درمیان تنازعہ بنی ہیں تاکہ قارئین کرام ان کے متعلق خود بھی صحیح رائے قائم  
کر سکیں۔ اکثر دیکھا گیا ہے کہ اخبار پڑھنے والا طبقہ مضمون نگاروں کی لفاظی سے  
متاثر ہو کر نہایت پر جوش الفاظ میں ان کی تائید کرنے لگتا ہے اور ان میں بہت  
بلند سیاسی فہم بن جاتا ہے لیکن مسائل قضا و عدلیہ کے سن و سمن کی نہ یہ مضمون نگار  
خود ہی واقف نہ ہوتے ہیں نہ اپنے مضامین کے پڑھنے والوں ہی کو واقف کر سکتے  
ہیں

ادونہ تین گم است کر اور میری کسند

جس طرح شرفص چاہتا ہے کہ سارے جہاں کو اپنا ہم خیال بنائے اسی  
طرح میں بھی اس کا تمہنی ہوں کہ لوگ مجھ سے اتفاق کریں لیکن میں ہرگز نہیں  
چاہتا کہ لوگ اندھا دھند میری تقلید کرنے لگیں اور میرے خیال میرے ہی پیچھے  
چلیں۔ میری زندگی کا ہرگز یہ مقصد نہیں کہ لوگ اس طرح میرے پیرو اور مقلد

بن جائیں۔ اس قسم کی کامیابی درحقیقت میری سب سے بڑی ناکامی اور نامرادی ہوگی۔ میری کامیابی تو اس میں ہے کہ لوگ سمجھ سوج کر خود ہی فیصلہ کرنے کے خوگر بن جائیں اور اس کی اہمیت اپنے اندر پیدا کر لیں اور اگر اس کے بعد وہ میرے ہم خیال بھی بن جائیں تو 'ذلک الفوز العظیم'۔ اپنی رائے کو پرجوش اور متاثر الفاظ میں پیش کرنا مجھے آتا ہے اور میں بھی اس طرح لوگوں کو اپنا پیرو بن سکتا ہوں لیکن بقول غالبؔ

جانتا ہوں تو اب طاعت و زہد  
پر طبیعت ادھر نہیں آتی

میں دلائل و براہین سے نہ کہ صرف پرجوش اور متاثر الفاظ سے قارئین کرام کو قائل کرنا چاہتا ہوں۔ اسی لئے 'مضامین میں طوالت' ہو جاتی ہے۔ دہلی کی ان تجاویز کی تائید میں جو ۲۰ مارچ ۱۹۲۷ء کو خداداد کونسل نے ہم کو سمجھا دیں، میں متعدد طویل و طویل مضامین شائع کر چکا ہوں اور سمندر کے معاصرین کے پاس بھی انھیں خاص طور پر ارسال کر کے ان کی خدمت میں درخواست کر چکا ہوں کہ اگر ممکن ہو تو ان کو اپنے کالموں میں بھی جگہ دیں تاکہ ان کے قارئین کرام کو بھی ان تجاویز سے سن فتح پر غور کرنے کا موقع ملے اور وہ خود بھی غور و خوض فرما کر ان پر تبصرہ کر سکیں لیکن اب جبکہ آل انڈیا کانگریس کیٹی منقذہ ہوئی ہے ۱۷ مئی ۱۹۲۷ء کو اور مدراس کی کانگریس اور کلکتہ کی مسلم لیگ نے بھی ان کو منظور کر لیا اور دہلی میں سیاسی فرقوں کے شہرتی ہیں منہد و جہاں سمجھا کے تنگ نظر ارکان کے علاوہ باقی سب نے انھیں یا تو منظور کر لیا یا بہ نظر استحسان دیکھا۔ میں نے پھر اس عنوان والے پہلے مضمون میں ان امور سے بحث کی جنہوں نے یہیں ۲۰ مارچ ۱۹۲۳ء کو مجبور کر دیا تھا کہ ہندوستان اور مسلمانان ہندوستان دونوں کے مفاد کے خیال سے ان تجاویز ہی پر متفق ہو جائیں۔

ہندو مہاسجائے تنگ نظر ارکان تجاہل عارفانہ سے بار بار پوچھتے ہیں کہ صوبہ سرحدی اور بلوچستان کو حکومت خود اختیاری دینیے اور سندھ کو حلقہ بمبئی سے علیحدہ کرنے کو ملحوظ حلقہ بنائے انتخاب قائم کرنے سے کیا تعلق ہیں اس کا جواب پہلے بھی دے چکا ہوں اور پچھلے مضمون میں بھی میں نے اس کا جواب دے دیا ہے اور وہ یہی ہے کہ آجنگ ہندوستان میں امور سیاسی کا فیصلہ کثرت رائے پر منحصر نہ تھا نہ ہندو راجاؤں کی یہ راج بنی تھی نہ مسلمان بادشاہوں کی نہ اکبر کی نہ اورنگ زیب کی نہ سیواجی نہ رنجیت سنگھ کی اور نہ آج برٹش گورنمنٹ نے اسے ہندوستان کے دستور اساسی میں شامل کیا ہے۔ اسنا ملک سب کا حافظ کے اس شعر پر عمل رہا ہے کہ سہ

امور سلطنت خویش خیر و امانند

نفیہ گوشہ نشینی تو حافظا مغرور و شمس

آج بھی اسبل کی کثرت رائے کے مطابق امور سلطنت کا فیصلہ نہیں ہوتا۔ جس چیز کو اسبل منظور کر دے اسے ”ویٹو“ کے ذریعہ سے رائے سے یکجہ جنس قلم مرتبہ کر دیتا ہے اور جسے اسبل مسترد کر دے اسے رائے سے یکجہ جنس قلم منظور کر کے اسے مستحکم کر دیتا ہے۔ فرمان واجب الامعان کہ نہ سب سے ہندوستان سے متوالیت ہے۔ سوراخ کے یہی معنی ہیں کہ نہ ویٹو نہ یہ اختیار کسی کو حاصل ہو نہ مفکدیشن بلکہ باشندگان ہندوستان کے نمائندوں کا جرنیصلہ موہی سارے ہندوستان میں جاری رہا رہا ہے اور آج کل کی دنیا کے دستور کے مطابق اسی کو ہندوستان کا فیصلہ کہا جاسکتا ہے جو باشندگان ہندوستان کے نمائندوں کی اکثریت کا فیصلہ ہو لیکن یہ فیصلہ سب کو اسی وقت قبول ہو سکے گا جبکہ سب کو یقین ہو کہ یہ کل باشندگان ہندوستان کے مفاد کا خیال رکھ کر کیا گیا ہے۔ اگر نہیں اور جانوں کے تعصبات کا دور دورہ ہو اور ایک ملت یا جاتی کی اکثریت ہو اس سے فیصلہ ہوتی ہو جائیوں کیوں کر

اعتماد کر سکیں گی کہ اس کا یہ فیصلہ تعصبات ملی پر مبنی نہیں بلکہ سب ملتوں اور جاتیوں کے مفاد کا خیال رکھ کر کیا گیا ہے۔

یقیناً ہندو جاتی سارے عالم میں اپنی تنگ نظری میں نمایاں ہے۔ دنیا بھر میں کسی ملت نے خود اس تنگ نظری کا ثبوت نہیں دیا ہے کہ خود اپنے ہی فرقوں کو اچھوت سمجھا مو۔ صدیوں سے سب ہندو نہ ایک دوسرے کو بیٹے ہی کہتے ہیں نہ ایک دوسرے کے ساتھ بیٹھ کر روٹی کھا سکتے ہیں اور یہی نہیں بلکہ سب ہندو ایک مذہب میں یکجہاں ہو سکتے نہ سب جگہ سب کے لئے عام سڑکیں ہی کھلی ہوئی ہیں۔ جو جاتی اس درجے خود غرضی کا شکار ہو اسی پر دوسری ملتیں کس طرح اعتماد کر سکتی ہیں۔ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب اس قدر فرقہ بندی کا سبب نہیں بنے جس قدر کہ ہندو کی فرقہ بندی خود ان کا سبب بنی۔ وہ فرقہ بندی کا سبب بننے سے کہیں زیادہ ہندو فرقہ بندی کا نتیجہ ہیں۔

اب جبکہ گذشتہ چند سالوں کے تلخ تجربے کی بنا پر ہندوستان پر یہ بات روشن ہو گئی کہ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب اس فرقہ بندی کو نگہ نہیں کرتے بلکہ اسے اور بھی بڑھا رہے ہیں اور پائدار کر رہے ہیں اور مسلمانوں کی اقلیت انھیں اس فرقہ بندی کے ذریعے سے اور بھی تباہ و برباد کر رہی ہے اور مناسب یہی ہے کہ ان کا خاتمہ کیا جائے اور مخلوط حلقہ ہائے انتخاب ان کی جگہ قائم ہوں تو ضرورت اس کی ہے کہ برطانوی حکومت کے پیچھے سے نکل کر ہندوستان کی عنان حکومت جن لوگوں کے ہاتھ میں جائے ان پر مہلت اور ہرجاتی اعتماد کر سکے کہ یہ تو فرقہ بندی اور ملی تعصبات اور تنگ نظری کے مرض میں مبتلا نہیں ہیں۔ اگر وہ چاہتے ہیں کہ ان پر اعتماد کیا جائے تو وہ خود اپنی سب سے تمیزی اور فرائضی کا ثبوت دیں۔ صوبہ سرحدی اور بلوچستان کی آزادی کی مخالفت کر کے ہندو قائدین نے



اس بات تک اسی کا ثبوت دیا ہے کہ وہ خود منصب اور تنگ نظر اور تنگ دل ہیں۔ الحمد للہ کہ اب ان کو کسی قدر اس کی سمجھ آئی اور لالہ لاجپت رائے کی اسٹیج کی مثال کی تقریر اور ڈاکٹر موسیٰ کئے آئید کے طور پر سر ملانے سے اس کا پتہ چلتا ہے کہ اب ہندو جہاں سبھاٹیوں کو بھی یقین ہو چکا ہے کہ رائے عامہ اس معاملے میں سراسر ان کے خلاف ہے۔ دیکھیے جنرل پور میں ہندو جہاں سبھا کا سالانہ جلسہ کیا فیصلہ کرتا ہے۔ بڑا لوی حکومت کے گزرتے اور وہ ہندو دنیا جو ہندوستان کی آزادی کے حصول سے کہیں زیادہ اپنی سرداری کے قیام کے خواہاں ہیں اور وہ ہندو جو ایسے غدار بھی نہیں ہیں نہ ایسے خود غرض ہیں لیکن منصب اور تنگ دلی نے انھیں اس طرح برفان کے قرض میں مبتلا کر دیا ہے کہ انھیں کوئی چیز اپنے حقیقی اور اصلی رنگ میں نظر نہیں آتی، دیکھئے ان کی فتح ہوتی ہے یا ان ہندو کی جو اب غلامی سے تنگ آگئے ہیں اور ہند اور ہٹ دھرمی سے کام نہ لے کر بلکہ انصاف کو اپنا شعار بنا کر سارے ہندوستان کو آزادی دلانا چاہتے ہیں خواہ کسی صوبے میں ان کی اقلیت ہی کیوں نہ ہو۔

ہندو قومین کی دوسری آوازائش سندھ کی علیحدگی کے مطالبے کے بعد ہوئی۔ اگر ہندو چاہتے ہیں کہ مسلمان ان کی اکثریت پر اعتماد کریں تو وہ اس مسئلے میں اپنے طرز عمل سے ثابت کریں کہ وہ مسلم اکثریت پر بھی اعتماد کرنے کو تیار ہیں۔ ان دونوں متنازعہ فیہ مسائل کا براہ راست ہندوستان کے دستور اساسی کے پہلے اصول سے تعلق ہے کہ ہندوستان کی تاریخ میں پہلی بار تمام امور سلطنت کا فیصلہ آئندہ کثرت رائے سے ہوا کرے گا۔

صوبہ سرحدی ۱۹۰۲ء سے ایک علیحدہ صوبہ ہے مگر اس کے باشندوں کو کثرت رائے سے کسی چیز کے فیصلہ کرنے کا بھی آج تک اختیار نہیں یہی حال

بلوچستان کا بھی ہے۔ چونکہ یہاں مسلمان اکثریت میں ہیں جس طرح مدراس، صوبہ بجات، متوسط اور بہار و اڑیسہ وغیرہ میں ہندو اکثریت میں ہیں اس لئے اس سرزمین کو سرزمین بے آئین رکھا جا رہا ہے اور امور سلطنت کا فیصلہ اسی انگریزی حکومت کے ہاتھ میں چھوڑنا پسند ہے جس کی اس قدر بُرائی کی جاتی ہے (اور سباً طور پر کی جاتی ہے) اور امور سلطنت کا فیصلہ اس کے باشندوں کی اکثریت کے ہاتھ میں چھوڑنا گوارا نہیں۔ ہاں اگر وہ دوبارہ صوبہ پنجاب میں مدغم ہو کر مسلمانوں کی ۹۲ فی صدی اکثریت کو گھٹا کر پنجاب کے ”پچوچا“ میں کھو بیٹھے تو پھر اس کے باشندوں کو بھی وہی حقوق دے دئے جائیں گئے جو پنجاب والوں کو دئے جائے چکے ہیں یا دیتے چائیں گئے۔ سندھ والوں کو وہی حقوق حاصل ہیں لیکن آج وہاں کی مسلمانوں کی اکثریت سندھ کے گجرات یا بہار شطر میں مدغم ہو جانے سے اقلیت بنی ہوئی ہے، اس لئے سندھ کو علیحدہ نہیں کیا جاسکتا۔ اگر سندھوینیاؤں کی یہی ذہنیت رہی تو کیا مسلمان اقلیت ان پر اعتماد کر سکتی ہے؟ ہرگز نہیں۔

میں عرض کر چکا ہوں کہ صوبہ سرحدی و بلوچستان کے متعلق تو ہزاروں بہانے بنائے گئے بعد بھی سندھ و سبھاؤ نیتا آج مجبور ہو گئے کہ ان کو آزادی دلانے کی مخالفت کرنا اپنے تعصب اور اپنی تنگ نظری کو عالم آشکار کرنا ہے۔ لیکن ابھی سندھ کی علیحدگی کے خلاف بہانے بنائے جا رہے ہیں۔ گو مجھے یقین ہے کہ یہ بھی صرف چند روز ہوتا رہے گا اس کے بعد اس بارے میں بھی ان ہندو نیتاؤں کو یقین ہو جائے گا کہ یہ بہانے بازمی خود ان کے تعصب اور ان کی تنگ دلی کا دنیا بھر میں ڈھنڈھوڑا پیٹ دئے گی۔ صوبہ سرحدی کے متعلق تو زیادہ پٹھانوں کی جہالت ان کی بد مزاجی اور دراز دینی وغیرہ کو پیش کیا جاتا تھا یا مدراس کے سورا جنگی نقطہ نظر سے ہم شمالی سندھ والوں کو درس دیا کرتے تھے

اور بتاتے تھے کہ سندھوستان کے تحفظ کے لئے ضروری ہے کہ اس کی سرحدوں پر مرکزی حکومت ہی براہ راست انتظام قائم رکھے۔ صوبہ سرحد کی مالی حالت کے متعلق بھی باصرہ لکھا جاتا تھا کہ وہ بیخیز زمین اس کے اخراجات کی کفالت نہیں کر سکتی اور جب اس کے اخراجات کے قلیل اور اسے حکومت خود اختیار کر سکتی ہے۔ لیکن اس مالی نقطہ نظر پر کہیں زیادہ اصرار سندھ کی علیحدگی کی بحث میں کیا گیا ہے۔

سندھ کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کبھی ایک علیحدہ صوبہ نہیں رہا ہے۔ تاریخی حیثیت سے وہ ایک علیحدہ ملک کی طرح رہ چکا ہے اور آج بھی انتظامی طریقے بروہ بھٹی سے علیحدہ ہی ہے۔ اس کی جغرافیائی حیثیت گجرات اور بہار اشتر سے بالکل جداگانہ ہے۔ وہ حلقہ بھٹی سے ایک ہزار میل کے فاصلے پر ہے اور ایک طرف صحرا اور دوسری طرف سمندر اسے حلقہ بھٹی سے جدا رکھتے ہیں۔ اس کی زمین اس کا موسم اس کی نباتات بالکل جداگانہ ہیں۔ اس کے باشندوں کی زبان اور ان کا طرزِ زندگی جداگانہ ہے۔ حلقہ بھٹی میں جو چیز اس کو شامل کے ہوئے ہے وہ سوائے برطانوی غلامی کے حلقے کے کچھ نہیں۔ اس پر بھی اگر وہ ۱۸۵۷ء میں اس حلقہ غلامی کو اپنے گلے میں نہ ڈال چکا ہوتا جب کہ پنجاب اس حلقہ غلامی سے محفوظ تھا اور بجائے اس کے ۱۸۵۷ء کے بعد جب کہ یہی حلقہ پنجاب کے گلے میں بھی ڈالا گیا اس کا فائدہ بڑے برطانیہ میں داخلہ ہوا ہوتا تو وہ یقیناً بجائے بھٹی کے پنجاب میں شامل کیا گیا ہوتا۔ حلقہ بھٹی میں شیخوں کے باعث اس کے انتظامات میں ہزاروں خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں جن کی شکایت سندھ کے منہو سے زیادہ کسی نے نہیں کی۔ حلقہ بھٹی کے بڑے بڑے عہدے دار جن کی تنخواہوں پر سندھ سے باشندوں کا بھی لاکھوں روپیہ صرف سہارا ہے

بہت کم وقت سندھ میں صرف کرتے ہیں۔ یہی نہیں بلکہ سندھ کے نشوونما پر ہرگز اتنا روپیہ صرف نہیں کیا جاتا جتنا کہ علاقہ بمبئی کے دوسرے حصوں اور بالخصوص شہر بمبئی پر کیا جاتا ہے۔ بیک ٹائم پر جو کروڑوں روپیہ بھینکا گیا اس سے کون واقف نہیں؟ بمبئی کے بندر پر جتنا روپیہ صرف کیا گیا ہے اس سے کہیں زیادہ اس روپیہ کا بندر گاہ کراچی مستحق تھا۔ یہ بمبئی کے مقابلے میں یورپ سے بقدر دو دن کی مسافت کے قریب تر ہے اور اگر بمبئی پہلے سے ”باب الہند“ نہ بنادیا گیا ہوتا تو کراچی ہی آج باب الہند ہوتا۔ سندھ کو مواصلات یعنی ریلوں اور ریلوں کی جس قدر ضرورت ہے وہ ہر وہ شخص سمجھ سکتا ہے جسے اس کے ریلے راستے طے کرنے پڑے ہوں لیکن شہر بمبئی کو ریلوں کے دھوئیں سے بچانے کے لئے کروڑوں روپیہ بجلی کی ریل چلائے پر صرف کر دیا گیا لیکن غریب سندھ بس تاکہ ڈھانی ریلوں کے دھوئیں سے بھی محروم ہے۔

خدا خدا کر کے محکمہ زراعت کو اب اس کی طرف توجہ دلائی گئی ہے اور محکمہ آب پاشی نے اب جا کر کہیں سکھر کے بند کی تجویز کو عملی جامہ پہنانا شروع کیا۔ ہے گو اسباب یہ خوفناک پیدا ہو چلا ہے کہ جہاں چراغ کے تلے سی اندھیرا ہو اور انجنیری کے ٹمکے والوں نے بمبئی کو ریلوے کی ناک کے نیچے ہی ”بیک بے“ اسکیم کے سلسلے میں دیکھ کر ہوا جو بارہوی اور نریمان کے مقدسے میں ظاہر ہوا ہے تو نہ معلوم بمبئی سے آگے ہوا تو ریل کے خالصہ پر کیا کچھ نہ ہو گا یقیناً سندھ کے رگستان کو آبپاشی اور قلاچی گلستان بناسکتی ہے لیکن سندھ کو ہی سندھ و دنیا جو آج تک یہی گلیے ٹمکے کے لئے جاتے تھے آج صرف اس وجہ سے حکومت بمبئی کی تواریف میں طلبہ اللہ ہیں اور اس کے شکر یہ ہے اور اس کی تواریف کے تصدیق سے سنائے جاتے ہیں کہ کہیں سندھ کو بمبئی کی غلامی سے نجات نہ مل جائے اور بجائے برطانوی

غلامی کے سندھ کو ان مسلمانوں کی اکثریت سے سابقہ نہ پڑے جو محمد بن قاسم ۷ کی  
جہازی فوج کی اولاد ہیں، یا ان کی جوان یغین اسلام کے ہاتھ پر مشرف ماسلام  
ہوئے تھے۔ ایک طرف تو مسلمانوں سے شکایت کی جاتی ہے کہ تم ہندوستان کو  
اپنا وطن نہیں سمجھتے اور دوسری طرف ان مسلمانوں سے جنہوں نے سب سے  
پہلے ہندوستان کو اپنا وطن بنایا یا جو ان سہو کی اولاد ہیں جنہوں نے سب  
سے پہلے ان کی قدر پہچانی اس قدر معائنہ ہے۔

فیہر تو سب سمجھ رہے مگر ذرا اس پر غور کیا جائے، ایک نظر ڈال لی جائے  
جو سندھ کی علیحدگی کی مخالفت میں بنایا گیا ہے۔ جب تک اعداد سے دلیل د  
برہان کا کام زیادہ نہیں لیا جاتا تھا تو ایک ماہر علم الاعداد نے خوب کہا تھا کہ  
انسان جھوٹ بولا کرتے ہیں مگر اعداد جھوٹ نہیں بولا کرتے۔ لیکن اب جبکہ  
اعداد کو دلیل و برہان کے طور پر پیش کرنے کا رواج عام ہو گیا ہے، انسان کوئی  
جھوٹ لیا نہیں بولتا جس کی تائید میں اعداد کی جھوٹی شہادت پیش نہ کرائی جاتی  
ہو۔ آج سندھ کی علیحدگی کے خلاف بھی اعداد سے طرح طرح کی جھوٹی گواہیاں  
دلوائی جا رہی ہیں۔ دہلی کے سندھی پروفیسر جیلا بانی جو علم الاقتصاد کے ماہر ہیں  
اور دہلی کے ہندوستان ٹائمز کے سالیٹ سندھی ایڈیٹر سری جت جے رام داس  
دولت رام کے دست راست ہیں، اور برابر وہ مضامین شائع کر رہے ہیں اور  
وہ پمفلٹ نکال رہے ہیں جن کے ذریعے سے سندھ کی علیحدگی قیامت گبری  
سے بھی بڑھ کر مصیبت تسلیم کرنی چاہیے۔ میں اس وقت ان مضامین اور  
پمفلٹوں کا جواب نہیں دے رہا ہوں گو میں پروفیسر جیلا بانی صاحب کی اس  
قدر تعریف و تکرید کا کہ یقیناً ان کے مضامین خواہ وہ کتنی ہی تنگ نظری اور  
کتنے ہی انصاف کا ثبوت دیتے ہوں ان کی قابلیت اور ہوشیاری کا بھی ثبوت

دیتے ہیں اور وہ یقیناً اس کے مستحق ہیں کہ ان کا سنجیدگی کے ساتھ تبصرہ کیا جائے۔ کسی سندھی منہوئے ان سے زیادہ قابلیت کا اس سلسلے میں ثبوت نہیں دیا ہے گو اچار یہ گڈوالی اور اچار یہ کرپلائی جیسے قابل سندھی بھی ان سے کسی طرح کم تنگ نظری کا ثبوت نہیں دے چکے ہیں۔

پروفیسر جھابانی نے سرسہری لائسنس بھی کے سابق رکن حکومت اور وزیر مالیات کے بیان سے جو انھوں نے کوئی پانچ برس ہوئے بھی کونسل میں دیا تھا اعداد و سہ کر اور اپنی طرف سے آئندہ کے مزید اخراجات کا تخمینہ دے کر اور اندازہ کر کے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ نہ اس وقت اپنے اخراجات کی خود کفالت نہیں کر سکتا اور نہ ظاہر آئندہ بھی مدتوں تک نہیں کر سکے گا۔ سندھ کے موجودہ اخراجات اور اس کی موجودہ آمدنی کے لئے صحیح اعداد کیا ہیں اور آئندہ کے مزید اخراجات کا اور آئندہ بڑھنے والی آمدنی کا صحیح تخمینہ اور اندازہ کیا ہے۔ ان سب امور پر وہ کچھ غور کرے گی جن میں سندھ کے منہو اور مسلمان دونوں شریک کئے گئے ہیں۔ یقینی اس پر بھی غور کرے گی کہ اگر آج سندھ اپنے اخراجات کی کفالت نہیں کر سکتا تو کیا طریقہ اختیار کیا جائے کہ آئندہ ایسا کر سکے۔

جس چیز کی طرف میں اس وقت توجہ دلانا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ فرض کر لیجئے سندھ آج اپنے اخراجات کی کفالت نہیں کر سکتا یا ناقیامت بھی ان کی کفالت نہ کر سکے گا پھر کیا اگر سندھوستان کے ہر ٹکڑے کا یہ فرض ہے کہ وہ اپنے اخراجات کی کفالت خود کرے اور سندھ ایسا نہیں کر سکتا تو سوائے اس کے کیا چارہ ہے کہ خدا سے دعا کی جائے کہ وہ اس کھال دوسروں کے دمت مگر حد ملک کو ایک نیا وطن بنی توجہ کراچی کے منہو گاہ سے لاکر غرق کر دے یا دریائے سندھ ہی میں وہ طغیانی آئے کہ اس نام کا رنگیتانی ملک بھی ڈوب جائے اور صحرا مبدل بہ دریا ہو جائے۔

جس قطعے کے لئے جائز نہیں کہ وہ ہندوستان کے مرکزی خزانے سے کچھ امداد لے کر گذراوقات کر سکے اور اس کی شرم کا نفاذ یا یہ ہے کہ وہ اپنے اخراجات کی خود کفالت نہ کر سکے تو علیحدہ صوبہ بنائے جانے کا بھی مطالبہ نہ کرے۔ اس کے لئے یہ کسب جائز ہے کہ وہ پڑا پڑا اجراجات اور ہمارا شٹر کی روٹیاں توڑا کرے؛ اس کے لئے یہ تو جائز ہے کہ قطعہ ممبئی میں شامل رہ کر سکھر کے بند کے لئے کروڑوں روپیہ ہندوستان کی مرکزی حکومت سے قرض لے لیکن یہ جائز نہیں کہ اس قرضے کو خود اپنے نام منتقل کرے؛ وہ ممبئی کی بیک بے اسکیم کے لئے کروڑوں کے قرضے کی ادائیگی کی ذمہ داری تو گجرات اور ہمارا شٹر کے ساتھ مل کر لے سکتا ہے لیکن اس ذمہ داری سے سبکدوش ہو کر جس سے اسے کوئی بھی فائدہ نہیں اور سرانہ نقصان ہے وہ سکھر کے بند کے قرضے کی ذمہ داری بلا شرکت غیرے نہیں لے سکتا جس سے اسے توقع ہے کہ وہ مالا مال ہو جائے گا۔ یہ نیا علم الاقتصاد ہے اور پروفیچر چھاپا بلانی اس کے حصے ماہر ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ہندوستان ایک ملک ہے اور گورنر سے زیادہ کوئی بھی اس کا خواہاں نہیں کہ اس کے مختلف صوبجات کی حکومت کو بندرتج زیادہ سے زیادہ اختیارات دیے جائیں تاکہ مختلف صوبجات کے باشندے ان کے انتظامات میں زیادہ سے زیادہ دلچسپی لیں اور ان کی زیادہ سے زیادہ خدمت کریں اور میں نے اس سب کمیٹی میں جو دستور اساسی کے بعض اہم ترین مسائل کے حل سوچنے کے لئے ابھی مٹھی مٹی اس مسئلے پر غور کرتے وقت کہ فلاں اختیارات صوبجات کی کونسلوں کو دیے جائیں یا مرکزی مجالس قانون سازی کے لئے محفوظ رکھے جائیں زیادہ تر صوبجات ہی کی کونسلوں کے حق میں رائے دی۔ تاہم مجھ سے زیادہ اس سے کوئی بھی مخالف نہیں ہے کہ کہیں مختلف صوبجات بالکل مطلق العنان نہ بن جائیں جس طرح سلطنت مغلیہ میں اورنگ زیب عالمگیر کے بعد مختلف صوبجات دارہ اداں

صدی عیسوی میں مطلق العنان نواب، وزیر اور پھر بادشاہ بن بیٹھے تھے۔ ہندوستان امریکہ کی طرح نہیں ہے کہ مختلف ممالک مل کر ایک مملکت دفاقیہ بن بیٹھے۔ یہ ایک ملک ہے۔ اس کے مکڑے مختلف ممالک نہیں ہیں۔ جبرانیاتی، تاریخی، عمرانی، معاشرتی، مذہبی اور سیاسی سب چیزوں سے یہ ایک ہی ملک ہے۔ جب ہم دیسی ریاستوں کو اس سے علیحدہ نہیں کر سکتے اور انہیں الٹری کی حیثیت دینا ہیں اس قدر بھی گوارا نہیں جس قدر آئرلینڈ کی آزاد مملکت کو آج گوارا ہے، نو پھر ہم ہندوستان کے مختلف صوبوں کو ایک دوسرے سے بالکل علیحدہ نہیں سمجھ سکتے وہ خود بھی ایک انفرادی حیثیت رکھتے ہیں لیکن اسی طرح جس طرح کہ انسان کے دو ہاتھ یا دو پیر اور گودوں کے افعال یکساں ہیں اور ہر ایک اپنا اپنا فعل علیحدہ علیحدہ کر سکتا ہے تاہم یہ بھی صحیح ہے کہ

چو عضوے بدر د آورد روزگار

وگر عضو را ناسترار

خدا نے چاہا تو سندھ آج نہیں توکل اپنے اخراجات کی کفالت کرنے لگے گا اور دریائے سندھ کی بدولت وہ اس قدر سرسبز و شاداب ہوگا اور اس کی تجارت کو بندرگاہ کراچی کی بدولت اس قدر فروغ ہوگا کہ وہ ہندوستان کی مرکزی حکومت اور اس کے درمیانہ صوبجات والوں کی مدد کیا کرے گا لیکن اگر یہ بھی نہ ہو تب بھی کیا ہم اس کی مدد سے دریغ کریں گے اور کہیں گے کہ ہمارا اصول وہی ہے جو قیامت کے دن مصیبت زدہ گھمگھم گاروں کا ہوگا کہ پکارتے پھرتے ہوں گے نفی نفی لا تزر وازرة وزر اخریٰ! کیا اسی کا نام نوہیت ہے۔ یہ ذہنیت سندھو سجا کو مبارک ہو۔ ہماری ذہنیت تو یہ ہرگز نہیں ہو سکتی۔ ہم نے تو غیر ملکی ترکوں اور عربوں کی اس سے کہیں زیادہ مدد کی ہے۔ ہم سندھ علیحدگی کے خواہ مخواہ کسی مذہبی تعصب



کی بنا پر طلب گار نہیں ہوئے ہیں۔ سندھ اسی طرح علیحدگی کا مستحق تھا جس طرح کہ صوبہ سرحدی آزادی کا مستحق ہے اور ہم سے زیادہ مستحق ہے اس لئے کہ ہم نے دونوں کا مطالبہ کرنا قبول کر لیا۔ اگر سندھ علیحدگی کا مستحق نہ ہوتا تو ہم ہرگز اس کا مطالبہ نہ کرتے۔ ہم نے مشرقی بنگال کی علیحدگی کے بعد اس کا مغربی بنگال سے الحاق لطیف خاطر قبول کر لیا گو برطانوی حکومت نے ہم کو اس معاملے میں سخت دھوکہ دیا اور ہم کو بنگال کے ہندو سے خواہ مخواہ اپنی جنگ میں لڑوا کر ہم سے پورے بغیر ان سے صلح کر لی اور ہمیں ان کے رحم پر چھوڑ دیا لیکن جب سندھ کی علیحدگی کے خلاف ایک ویل بھی وزنی نہیں اور اس کی علیحدگی سے ہمیں یہ موقع ملتا ہے کہ ہم ہندو کی بے تعصبی اور رواداری اور انصاف پسندی کا امتحان بھی لے لیں اور اگر وہ کامیاب آئیں تو اپنے مسلمان بھائیوں کو یقین دلادیں کہ دیکھتین کروڑ مسندو اقلیت میں رہنے پر راضی ہیں اگر پورے دو کروڑ مسلمان بھی اقلیت میں رہے تو کیا مضائقہ ہے تو ہم کہیں اس کی علیحدگی کا مطالبہ نہ کریں۔ اگر اس طرح ملک کی تقسیم ہو گئی تو ہندو اقلیت مسلمانوں کے ہاتھ میں ایک ضمانت ہوگی اور ہم دونوں اس کا خیال رکھ کر ایک دوسرے کے ساتھ انصاف و رواداری کا پتہ لگا کر رہیں گے۔ یہ زندگی کا سنہری اصول ہے کہ دوسروں کے ساتھ وہی کرو جو تم چاہتے ہو کہ دوسرے تمہارے ساتھ کریں۔ یہ اس کا مثبتانہ اور مذہبی پہلو ہے لیکن اس کا ایک منفیانہ اور سیاسی پہلو بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ دونوں فریقوں کو اسی طرح ایک دوسرے کو چمکے دینا چاہئیں تاکہ اگر ہم دوسروں کے ساتھ نا انصافی نہ کریں تو دوسروں کو بھی اس کا موقع حاصل ہو کہ دوسرے بھی ہمارے ساتھ نا انصافی کر سکیں اور ہم دونوں اگر نریشی مثل کے مصداق ہوں کہ اس کھیل کو دونوں کھیل سکتے ہیں۔ ہمارے ہندو بھائی اس ملک میں ۶۶ فی صدی ہیں اور ہم فقط ۲۵

فی صدی ہیں۔ وہ چاہتے ہیں کہ آئندہ اکثریت ہی کی رائے کے موافق اور ملکیت کا فیصلہ ہو اور وہ نہ چاہیں گے تو کون چاہے گا۔ اتفاق سے یا یہ کہئے کہ مشیتِ ایزدی سے ہندوستان کی تقسیم صوبوں میں کچھ اس طرح ہوئی ہے کہ مسلمانوں کی یہ چوتھ بھی بعض صوبوں میں اکثریت میں ہے اور اگرچہ میثاقِ لکھنؤ میں مسٹر جینا اور دوسرے ماہرینِ سیاست نے ہر جگہ مسلمانوں کو اقلیت ہی میں رکھ دیا تاہم بہت جلد اس میثاق کے تقاضے ہمیں نظر آنے لگے اور اب ہم اپنے تحفظ کے لئے اسے ضروری نہیں سمجھتے کہ ہم اپنے نمائندوں کو بلا شرکتِ غیرے خود ہی منتخب کیا کریں بلکہ اس کو ضروری سمجھتے ہیں کہ ہماری بھی جن صوبوں اور قطعاتِ ملک میں اکثریت ہے وہ با اختیار ہوں اور ہم بھی اس نعمت سے مستفیض ہو سکیں۔ اقلیتوں کا ضرور تحفظ کیا جائے اور اس کے لئے بھی ہم نے بہترین طریقے وضع کئے ہیں لیکن اقلیت کے تحفظ کا سب سے بہتر طریقہ ہی ہے کہ ایک ہی ملت ہر جگہ اقلیت میں نہ رہے کہیں ایک کی اقلیت ہو تو کہیں دوسرے کی تاکہ اس ضربِ القتل پر دونوں کا عمل ہو سکے کہ ”ہر چہ بخود نہ پسندی یہ دیگران پسند۔“

## (۳) سنبھالا

ہمدرد ۱۲ اپریل ۱۹۲۸ء

بہار محبت سنے لیا تیرے سنبھالا  
لیکن وہ سنبھالے سے سنبھل جانے لگا تھا

(ذوق)

کیا ہمدرد کے انگریزی اور دیسی زبانوں کے معاصرین میرے اس پیغام کی اشاعت میں مدد دے کر اس پر تبصرہ فرمائیں گے۔ (محمد علی)

میں ۲۱ مارچ ۱۹۲۸ء کو ایک یادگار تاریخ سمجھتا ہوں اس لئے کہ اس دن خداوند کریم نے متعدد سربراہ اور دیگر مختلف الحیال مسلمانوں کو ایک ایسا راستہ سمجھا دیا جس پر انشاء اللہ سارا ہندوستان ایک نہ ایک دن ضرور چلے گا اور جس پر چل کر وہ انشاء اللہ ضرور اتفاق اور آزادی کی منزل مقصود پر پہنچے گا۔ اگر محمد شفیع کی طرح کے پنجاب کے چند سربراہ اور وہ مسلمان یا انھیں کی سیرت اور انھیں کی خصلت و خیالات کے صوبہ نجات متحدہ یا بنگال کے چند سربراہ اور وہ مسلمان مجھ میں نے لاہور میں آل انڈیا مسلم لیگ کے نام سے جلسہ کیا تھا ان تجاویز کو مسترد کرتے ہیں جو ۲۰ مارچ ۱۹۲۸ء کو دہلی میں منظور ہوئی تھیں تو وہ صرف اپنی تنگ نظری اور صرف اپنی خود غرضی کا اعلان کرتے ہیں۔ اسی طرح ڈاکٹر مونس نے بھی اسی طرح کے تبرک اور ہندو اور ہندو مہاسیجہ میں ان کے ہزاروں پیروان تجاویز کو مسترد کرتے ہیں تو وہ بھی صرف اپنی تنگ نظری اور صرف اپنی خود غرضی کا اعلان کرتے ہیں۔ اگر اس میں کچھ اضافہ کیا جاسکتا ہے تو صرف اسی قدر کہ یہ ہندو مسلمان حکومت کی اس

مشہور پروفیسر مکت علی کا ڈھنڈھو را پیٹنے ہیں کہ ”پھوٹ ڈالو اور راج کرو۔“  
 انہیں ہے کہ باوجود سہاری کوشش کے اب تک ہندوہا سبھا اور  
 سرحد شفیق کے ہم خیال مسلمانوں نے دہلی کی تجاویز کو قبول نہیں کیا لیکن آل انڈیا کانگریس  
 کمیٹی نے انہیں ۱۶ مئی ۱۹۴۷ء ہی کو قبول کر لیا تھا اور اس کے بعد ۱۶ اکتوبر ۱۹۴۷ء  
 کو انہیں صوبہ جات متحدہ کی مسلم لیگ نے میرٹھ میں اور ۵ دسمبر ۱۹۴۷ء کو جمعیت العلماء  
 نے شاد میں آل انڈیا نیشنل کانگریس نے ۴ دسمبر ۱۹۴۷ء کو مدراس میں، اور آل انڈیا  
 مسلم لیگ نے ۳۱ دسمبر ۱۹۴۷ء کو کلکتہ میں منظور کر لیا اور جس آل انڈیا کانگریس کو  
 کانگریس کی مجلس عاملہ نے ۱۲ فروری ۱۹۴۸ء کو مدعو کیا تھا اس کے بھی اکثر افراد نے  
 اور سوائے ہندوہا سبھا کے باقی تمام سیاسی انجمنوں کے نمائندوں نے ان سے  
 اتفاق کا اظہار کیا۔ گو آبادی کے تناسب سے قانون ساز مجالس میں نشنہوں  
 کے تین سے کچھ لیگ کے نمائندوں نے اختلاف کیا۔ مہاتما گاندھی کے قید کئے  
 جانے کے بعد ہندوہا سبھا کو جو عروج ہندو میں حاصل ہوا ہے اس کو پیش نظر رکھتے  
 ہوئے ہندوہا سبھا کی مخالفت کو نظر انداز کرنا ناممکن ہے لیکن جتنی مقبولیت دہلی کی  
 تجاویز کو اور جامعوں میں حاصل ہو گئی ہے اس کو نظر انداز کرنا بھی حماقت سے  
 کم نہیں۔

میں نہیں کہہ سکتا کہ پورے سال بھر کی ان تھک کوشش کے بعد بھی صرف  
 اسی قدر کامیابی کے حصول پر میرا دل کتنا کڑھتا ہے اور خدا شاہد ہے کہ میری  
 صحت کی خرابی ایک بڑی حد تک ان ہی افکار کا نتیجہ ہے جو دن کے صبح اور رات  
 کی نیند کو حرام کئے ہوئے ہیں اور جنہوں نے بارہا میرے بستر کے نیچے کو اشک کو دھو  
 کر دیا ہے لیکن جب خیال کرتا ہوں کہ ہندو مسلمان ایک دوسرے سے کتنی صدیوں  
 سے الگ تھلک رہے کب سے ایک دوسرے سے لڑائے جارہے ہیں اور

طرز ہے ہیں تو موجودہ حالت کو بھی ناکامی و نامرادی نہیں کہا جاسکتا۔ ۲۰ مارچ کے مسلمانوں کے تاریخی فیصلے کے بعد بھی ہندو مسلم مناقشات برابر جاری رہے بلکہ یوں کہئے کہ انھوں نے اور بھی زور پکڑا لیکن یہ اسی فیصلے کا نتیجہ تھا کہ آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے دو مہینے بعد ان سے اتفاق کیا اور مسٹر جیکر اور مسٹر کیلکے بھی اس میں بالآخر شریک ہو گئے اور ڈاکٹر مونجے تک کو اختلاف کرنے کی جرأت نہ ہو سکی۔ یہ اسی کا نتیجہ تھا کہ جمعیت خلافت کی مجلس عاملہ کی تحریک پر شملہ میں ہندو مسلم کانفرنس منعقد ہوئی اور گوہندو مہاسیجھا کے نمایندوں نے اس کانفرنس کو بار آور نہ ہونے دیا لیکن اسی حکام کانفرنس کا نتیجہ تھا کہ اس کے ایک ماہ کے بعد کلکتے میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے سرچیت سری نو اس آئنگر کی اس تجویز کو قبول کر لیا جسے شملہ کانفرنس میں انھوں نے ہندو مہاسیجھائیوں کی تنگ نظری سے تنگ آکر پیش کیا تھا اور جسے ہندو نے قبول کرنا تو درکنار سننے تک سے انکار کیا تھا مگر جسے مسلمانوں نے اسی وقت خود اپنی طرف سے پیش کر دیا تھا۔

اس طرح آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے ۱۶ مئی ۱۹۳۶ء کو بمبئی میں سیاسی امور متنازعہ فیہ کا اور ۳ اکتوبر ۱۹۳۶ء کو کلکتے میں نام نہاد مذہبی امور متنازعہ فیہ کا قضیہ چکانے کی کوشش کیا اور بالآخر ۲ دسمبر ۱۹۳۶ء کو مہاتما جی اور نیڈت مین مین ہائی دونوں کو شریک کر کے مدراس کی کانگریس نے متعدد ہندو مہاسیجھائیوں کی موجودگی میں تمام امور متنازعہ فیہ پر اپنا فیصلہ صادر کر دیا اور ایک عالم کو سنا دیا اور ۲۶ء کے آخری دن ڈاکٹر انصاری اور مولانا ابوالکلام آزاد، مسٹر مینٹ اور نیڈت مین مین ہائی کی موجودگی میں اور ان کو شریک کر کے آل انڈیا مسلم لیگ نے بھی وہی فیصلہ بتغیر الفاظ و انداز بیان صادر کر دیا اور ایک عالم کو سنا دیا۔

میرا دعویٰ ہے کہ یہ اسی اتحاد و اتفاق کا نتیجہ ہے کہ وہ شرمناک لڑائیاں

جور و زہد مسلمانوں کے درمیان واقع ہوا کرتی تھیں بند ہو گئیں۔ خدا کرے کہ دہلی میں ۱۱ نومبر ۱۸۵۷ء کو جس دن قاضی عبدالرشید مرحوم و مغفور کا جنازہ نکلا تھا اور دہلی میں پھر فساد برپا ہوا تھا اس دن ان شرمناک رٹائیوں کا بھی جنازہ نکل گیا ہو۔ یقیناً جس طرح سہاری اور مہا ناکاندھی کی قید کے بعد شدھی اور سنگٹھن تبلیغ اور تنظیم کا غلاف بلند ہوا اور ہندوستان میں ایک حشر بپا ہو گیا اسی طرح ۲۰ مارچ ۱۸۵۷ء تاریخی فیصلے نے بندرتج اس فتنے کو فرو بھی کر دیا اور جس طرح وہ فتنہ حیرت انگیز تھا اسی طرح اس کا فرو ہونا بھی حیرت انگیز ہے۔

میں اس سے ناواقف نہیں ہوں کہ اسی زمانے میں سائن کمیشن کا بھی تقرر ہوا اور دونوں نیرو آرماسی فریقوں کے سورا اس میدان میں ایک تیری جماعت کے مقابلے میں یکساں شکست فاش کھا کر ایک حد تک آپس میں متحد اور متفق ہو گئے اور بعض لوگ کہیں گے کہ ہندو مسلمانوں کی منہگامہ آرائی کو اس نئے منہگامے ہی نے بند کر دیا۔ میں اپنے دوست مسٹر آر تھر مور او ڈیٹر اخبار شیشٹھن کے اس قول کو سہر د میں کئی بار خراج تحسین ادا کر کے دہرا چکا ہوں کہ بظاہر خداوند کریم نے برطانیہ کو اسی غرض سے بنایا کہ وہ ہندوستان کی قریب المرگ قومیت کو اپنے مدبرین کی حماقتوں سے از سر نو زندہ کر لیا گئے۔ یقیناً لارڈ برکن ہیڈ اور ان کے مشیران خاص کی حماقت اور ان کے تکبر نے ہندوستان کی اس نیم مردہ قومیت کو پھر زندہ کیا ہے جس کو جنگ عجمی میں سہاری و فاداری نے سپرد خاک کر دیا تھا مگر جسے اوڈایر اور ڈایر سے تم با ذوقی کلمہ کر چلا دیا تھا لیکن یہ بیرونی مسیحا نشی بھی ہمارے کام نہ آتی۔ اگر ۲۰ مارچ ۱۸۵۷ء کے تاریخی فیصلے نے آئی سوئی اہل کو سہاری الپس سے رخصت نہ کر دیا ہوتا۔

یقیناً ۳۱ مارچ ۱۸۵۷ء کو جبکہ سر جان سائن اور ان کے رفقاء کار نے

اپنے قدم ساحل ہندوستان سے اٹھا کر پھر جہاز پر اسی نیت سے رکھے کہ اپنے وطن کو واپس ہوں۔ ہندوستان کی وہ نصا نہیں ہے جو اس سے چھ ماہ پیٹیر تھی جبکہ ستمبر ۱۹۴۷ء کی آخری تاریخوں میں شملہ کانفرنس کا یہ مظاہرہ کامی کے ساتھ خاتمہ ہوا تھا لیکن کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اگر شملہ کانفرنس اس طرح ختم نہ ہوتی تو وہ کمیشن جس کا حامیان تعاون برسوں سے خواب دیکھ رہے تھے یکایک مقرر کر دیا جاتا اور شروع نومبر ۱۹۴۷ء میں دائرہ کے اہم کالوں کے سرداروں پر اس کی ایض اللونی کا بصیفہ راز اظہار کر کے ۸ نومبر کو اس راز کو فاش کر دیتے جس طرح ستمبر ۱۹۴۷ء میں شملہ کانفرنس کی ہندو سبھاؤں کی بدولت ناکامی و نامرادی نے اس کمیشن کا فوراً تقرر کرایا۔ بالکل اسی طرح اکتوبر ۱۹۴۷ء میں کانگریسوں کی بدولت کلکتہ کانفرنس کی کامیابی نے اس کمیشن کی ناکامی و نامرادی کا بیج بھی بو دیا۔ ہندو سبھاؤں یا مسلم لیگ والے کچھ بھی کیوں نہ کہیں لیکن ایک ایسے کمیشن کے یکایک تقرر نے جس میں نہ کوئی ہندو سبھاؤں ہی شامل کیا گیا تھا نہ کوئی مسلم لیگ والا دونوں کو اس خواب غفلت سے بیدار کر دیا جو ان کے جنگ و جدال کا لازمی نتیجہ تھی اور جس میں بے ہوش ہو کر وہ اس حقیقت کو بھول گئے تھے کہ نہ ہندو سبھاؤں کو حقیقتاً کچھ مل سکے گا نہ مسلم لیگ والوں کو جب تک کہ دونوں ہندوستان کی آزادی کے لئے متحد و متفق ہو کر تیسرے فریق سے جنگ نہ کریں۔

لیکن ہندوستان کی نصا میں جو نمایاں تغیر موادہ و حقیقت اس سنبھالے سے زیادہ وقعت نہیں رکھتا جو موت سے پہلے مریض سنبھالا لیتا ہے۔ اس لئے میں نے اس مضمون کا یہی عنوان رکھا ہے اور باوجودیکہ مجھ سے زیادہ کوئی بھی نصا کے اس تغیر سے مسرور نہیں تاہم بار بار ذوق کا یہ شعر میری زبان پر آ رہا کہ  
 بیمارِ محبت نے لیا تیرے سنبھالا      لیکن وہ سنبھالے سے سنبھال جائے تو اچھا

میں ابھی اس سنبھالے پر ہرگز مطمئن نہیں ہوں۔ میرے دل میں اس مخالفت کی جس سے سندھوستان کی تقریباً تمام سربراہان اور وہ سیاسی جماعتوں نے اتفاق کر کے سائنس کمیشن کا استقبال اور خیر مقدم کیا، کوئی بڑی وقعت نہیں اس لئے نہیں کہ سائنس کمیشن کے استقبال اور خیر مقدم کے جو گھڑے ہوئے افسانے خود سائنس جہاں ان کے رفقاء کار نے یا حکومت نے حکومت کی کارندہ خبر سراں کیمنی کے ذریعے سے سارے ملک کو منسلک ہے ان کو سچ سمجھتا ہوں۔ جس استقبال اور خیر مقدم کے گھڑے ہوئے افسانے اخبارات کو بھیجے گئے وہ یقیناً زیادہ تر حکومت اور اس کے خود غرض گرگوں کا کرایا ہوا تھا اور ان لوگوں کا بھی اس میں بہت ہی کم حصہ تھا جہاں ہی اس غلامانہ ذہنیت کے باعث واقعی اس قدر خوش اعتقاد ہیں کہ اس بے فیض حکومت سے اب تانک لو لگائے بیٹھے ہیں اور ایک دوسرے کے خلاف غیبت کرنے اور اس کی خوشامد کرنے کے لئے تیار اور اس کے صلے میں اپنے فرستے کے لئے کچھ نہ کچھ لے بھاگنے کی آس باندھے بیٹھے ہیں۔ اس کے خلاف جس طرح مخالفین کمیشن نے اس کا استقبال اور خیر مقدم کالے جھنڈوں اور ”سائنس لوٹ جاؤ“ کے نعروں اور اعلانوں سے کیا ہے یقیناً وہ ان لوگوں کے دلی جذبات کا اظہار تھا لیکن ابھی ملک کا ایک بہت بڑا حصہ یہی بڑا سوراہہ ہے اور نہ اس تک سیاسی لیڈر پہنچے ہیں کہ اسے جاگریدار کریں اور نہ وہ بیدار ہو اسے۔ کانگریسی لیڈروں کے علاوہ بہت کم لیڈر ایسے ہیں جو ملک کے اس بڑے حصے سے کچھ زیادہ دلچسپی لیتے ہوں بلکہ اکثر تو اس سے بیحد خائف ہیں اور جب ہر بالغ سندھوستانی کو حق انتخاب دیے جانے کا مسئلہ پیش ہوگا تو قارئین کرام دیکھ لیں گے کہ یہ لیڈر ملک کے اس بڑے حصے پر کس طرح بے اعتمادی کا اظہار کرتے ہیں اور اس کی کس طرح حق تلفی کرنا چاہتے ہیں لیکن



کامگریبی میڈر بھی اگرچہ عوام پر اعتماد کرتے ہیں اور ان کی حق تلفی کرنا نہیں چاہتے تاہم ان تک پیچھے کی زحمت وہ بھی کم اٹھاتے ہیں۔ ان پر ان کا لاکھ ایمان ہے لیکن عمل صالح سے وہ بھی زیادہ تر محروم ہیں جس وقت آئسلی میں سائنس کمیشن پر بحث ہو رہی تھی اور لارڈ برکن ہیڈ کی آخری تقریر کے وہ فقرے مخالفت کی بچوں پر سے مڑے لے کر سنائے جاتے تھے اور ان کا مفہم لٹایا جانا تھا جن میں دعویٰ کیا گیا تھا کہ دسیوں لاکھ مسلمان کمیشن کے ساتھ ہیں تو بے اختیار جی چاہا کہ پریس گیلری میں سے بول اٹھوں کہ دسیوں لاکھ مسلمان نہ سرور القادر علی خاں کے ساتھ ہیں نہ مسٹر جینا کے۔ اگر کچھ ہیں تو ان خلافتی اور سوراچی کانگریس والوں کے ساتھ ہیں جو مساجد میں کبھی کبھی نظر آ جاتے ہیں لیکن اس سے بھی زیادہ ان خلافت والوں کے ساتھ میں جو کانگریسی تو ہیں مگر سجدہ اللہ سوراچی اب تک نہیں ہیں اور جو آئسلی اور کونسلوں میں جا کر بادشاہ اور اس کے وارثوں کی وفاداری کا حلف نہیں اٹھاتے بلکہ اس دروغ علفی سے بیزار ہیں اور کلینٹن ان کے ساتھ بھی اسی وقت ہوں گے جب وہ بھی جہان گاندھی کی طرح گاؤں گاؤں پیر کران کی اقتصادی حالت سدھارنے کی کوشش کریں گے۔

سوائے چند خوشامد پسند اور خود غرض لیڈروں کے تمام سیاسی جماعتیں آج کمیشن کے خلاف ہیں۔ لیکن ”ٹائمز“ جھوٹ نہیں کہتا کہ کانگریس والوں کے سوا اوروں کی مخالفت زیادہ تر شخصی اور ذاتی اغراض پر مبنی ہے۔ کانگریس والے تو کسی کمیشن کے طالب نہ تھے خواہ اس میں سب کے سب گوری رنگت کے بجائے کالی رنگت ہی کے کیوں نہ ہونے لیکن ہندو سبھائی لبرل اور کلنٹن مسلم لیگ والے بھی الاما شاہ اللہ ہر اس کمیشن کو قبول کر لیتے جس میں ان کو بھی سر جان سائن کی ہر کابی کا شرف عطا کیا گیا ہوتا۔ گو نتیجہ بھی اس کا بھی دہی ہوتا جو اسکلین کیٹی

کی متفقہ رپورٹ کا ہوا ہے اور عربوں کی پینٹل صافنی آئی کہ دیکھو اپنی گھر والی سے  
 ہر کام میں مشورہ ضرور کر لیا کرو لیکن کیا وہی کرو جو خود تمہیں مناسب معلوم ہوتا ہو میں  
 ان خیالات کا اپنے پہلے ہی مضمون میں جو اس کمیشن کے تقریر اور اس کے خطرات  
 سیاسی لیڈروں کے اتفاق پر لکھا گیا تھا اور سہمرد و مورخہ ۱۱ نومبر ۱۹۷۲ء میں شائع  
 ہوا تھا اظہار کچکا ہوں۔ خدا کرے کہ انکمیشن کی متفقہ رپورٹ کا جو حشر ہوا ہے اس  
 سے میرے ہم نام بھائی محمد علی جینا کو ہمیشہ کے لئے سبق مل گیا ہو اور وہ اس حکومت  
 کے ساتھ تعاون کو اسی طرح حرام سمجھیں جس طرح میں سمجھتا ہوں لیکن ڈیلیٹیگیٹ  
 کی سندوستانی خبروں کی سرخیاں اب تک خوف و لار ہی ہیں کہ مندرجہ بھائی اور مسلم لیگ  
 والے ہمیں جلد راضی نہ کر لے جائیں اور سر جان سائن اور ان کے رفقاء کے کار  
 لارڈ برکن ہیڈ اور ان مشیروں کو جن میں سنا جاتا ہے کہ لارڈ ریڈنگ کو خاص امتیاز  
 حاصل ہے ملک معظم سے ایک رائل کمیشن کا منصبہ نہ نکلا دیں جس میں مندرجہ بھائی اور  
 مسلم لیگ والے اور برل شامل کر دئے جائیں۔ سنا جاتا ہے کہ لارڈ ریڈنگ ہی سائن  
 کمیشن کی ایض اللہ کی کا زیادہ تر باعث ہوئے تھے اور لارڈ برکن ہیڈ کو یہ ترکیب  
 بھی انھیں نے بھائی کہ کمیشن کو اپنا کام شروع کرنے کے لئے تو سال بھر بعد  
 بھیجنا لیکن دو مہینے کے لئے اب کے جاڑوں ہی میں چل قدمی کرنے کے لئے  
 بھیج دو تاکہ مخالفین کی مخالفت اس وقت خارج نہ ہو جب کہ کام کا وقت گئے  
 بلکہ پہلے ہی بیڑک بھڑک کر ٹھجہ جائے اور بھن جل کر ٹھنڈی ہو جائے۔ ترک تعاون  
 کی تحریک کا بھی لارڈ ریڈنگ کو سہی کرنا تھا اور ان کو اپنے اس گمان پر پورا وثوق  
 ہے کہ سندوستانی دیر تک تر بنایاں جاری نہیں رکھ سکتے اور ان کی مخالفت کا زور  
 سوڈا و اڑکی بوتل کی طرح ہے کہ جس وقت کھلتی ہے تو اس کی شور اشوری دیکھنے  
 کے قابل ہوتی ہے مگر کھل چکنے کے فٹوڑی ہی دیر بعد اس کی بے نیکی بھی قابلِ مذہب  
 لے دیکھئے مسلمان محمد علی جلد اول

ہوتی ہے۔ اس دو مہینے میں اس سوڈے کی توبل کا سارا جوش ٹھنڈا پڑ جائے گا۔ اس کے علاوہ ہندوستان میں برطانیہ میں نیپولین کے دوسرے ملکوں اور امریکہ میں اور تمام مشرق میں بھی جو مغرب کے زیر حکومت ہے سائنس کمیشن آئینہ بازی کر کے سب کو یقین دلا دے گا کہ ہندوستانیوں نے اس کا بڑے جوش خروش سے خیر مقدم کیا۔

علاوہ ازیں برطانیہ کی پرانی حکمت عملی پر چلنے کے لئے یہ دو مہینے اچھے ریل جائیں گے۔ اس پار کمیشن مدراس، پنجاب اور صوبہ سرحدی میں چل قدمی کر کے برہمن غیر برہمن اور ہندو مسلم اور سکھ کے درمیان بھوٹا ڈلوادے گا اور پھر جب اکتوبر میں کام کا دورہ ہوگا تو وہ راج کر لے لگے گا۔ چنانچہ یہی ہو رہا ہے۔ اب تک ہمارے سیاسی لیڈر تقریباً تمام ملک میں ۳۲ فردی کی تہزائیاں کرائے، اسمبلی اور دو ایک کونسلوں میں کامیابی کے ساتھ مخالفت کرنے اور کامیابی جھنڈیوں اور ”سائنس لوٹ جاؤ“ کے نعروں سے کمیشن کا خیر مقدم کرائے کے سوا کچھ نہیں کر سکے، لیکن خدا بھلا کرے سبحان چندر بوس اور اس کے برادر کے قید خانے کے ساتھیوں کا کہ انھوں نے برطانوی مال کا منافع طعنے کی تحریک بھی بنگال میں شروع کر دی مگر اس وسیع پیمانے پر برطانوی تجارت کا منافع کامیابی کے ساتھ کرنا آسان کام نہیں۔ مہاتما گاندھی سے زیادہ کسی نے بھی برطانوی حکومت کی جڑیں داکھڑنے کی ترکیب نہیں کی ہو یا ردوئی کے فیصلے میں انھوں نے بھی وہ ملک غلطی کی جس نے حکومت کی جڑ کو اور بھی زیادہ مضبوطی کے ساتھ جما دیا۔ ہندو مسلم تنازعات کے رفع کرنے میں فوری کامیابی حاصل نہ ہونے پر بھی انھوں نے اسی قسم کی ایکسا اور ہملک غلطی یہ کہ ہندو کو ہندو سمجھا کے ہاتھ چھوڑ کر وہ ان کی اصلاح سے دست کش ہو گئے اور اس میں مجھے ذرا بھی شبہ نہیں کہ اسمبلی اور کونسلوں کی سیاسیات

سے کہیں زیادہ مفید سیاسی کام وہ جرئت منگھ کے ذریعے سے کر رہے ہیں اور اسید کی جاتی ہے کہ وہ بہت جلد برطانوی کیڑے کا مقاطعہ پہلے سے زیادہ زور شور سے اور گزشتہ تجربے سے فائدہ اٹھا کر لوگوں کی ذہنیت کا لحاظ کرتے ہوئے شروع کر دیں گے۔

سومباش چندربوس اور ان کے رفقاء نے مجلس کی مقاطعہ کی تحریک کو اگر مہاتما جی نے اس انداز سے چلایا تو سائن کمیشن کا مقاطعہ اسمبلی اور کونسلوں، لیڈروں اور بڑے بڑے شہروں میں ان کے پیروں سے نکل کر ہر شہر کی ہر گلی کوچے میں اور ہر ضلع کی ہر تحصیل اور شاید ہر گاؤں تک میں پھیل جائے گا اور سائن صاحب اور ان کے رفقاء کے کاروبار کی زبان میں سرفروشی کو ہندوستان میں جاسوس بن کر آئے تھے تاکہ اس زمین کی بری حالت دریافت کریں۔ وہ جب اکتوبر میں پھر آئیں گے دل بشرطیکہ انھوں نے اس کی سمیت کی تو وہ سارے ہندوستان کو اپنے خلاف پائیں گے اور لارڈ ریلنگ بھی اپنے تجربے کو ناقص تسلیم کرنے پر مجبور ہوں گے اور جہاں وہ خود کامیاب ہو گئے تھے وہاں ان کے جانشین لارڈ اردن باوجود اپنے اخلاق کو یہاں کے اسی سیاست میں جو ہر برطانوی کی سیاست ہے اور جس میں یہ ظاہر تبدیل و تحول کی گنجائش ہی نہیں، ناکام و نامراد رہیں گے۔

لیکن یہ سب اسی وقت ہوگا جبکہ مہاتما گاندھی اور پنڈت مدن موہن مالوی پنڈت موتی لال نہرو اور پنڈت جواہر لال لالہ لاجپت رائے اور سیٹھ گفتم داس برلا، مسٹر جیکر اور مسٹر کلکیر ہندو جاتی کو ڈاکٹر مونجے اور ان ہی جیسے ذہنیت والوں کے پیچھے سے نجات دلائیں گے اور ہندو جہاں سے بھی ۲۰ مارچ ۱۹۳۷ء کی دہلی کی تجاویز کی تائید کر لیں گے جن کو ۲۸ دسمبر ۱۹۳۷ء

کو کانگریس نے اور ۳۱ دسمبر ۱۹۲۵ء کو مسلم لیگ نے منظور کر لیا اگر جبل پور میں بھی ہندو جہا سبھانے اپنے سالانہ جلسے میں وہی کیا جو اوجہ دھیا میں اودھ کی سندھو سبھا نے ڈاکٹر موہنجے کی صدارت میں کیا ہے تو نہ جہا تاجی کی ساری جدوجہد و لائسنی کپڑے کے مقابلے کو نہ سبھاش چندر بوس کی دلی تمنا برطانوی مال کے مقابلے کو کامیاب بنا سکیں گی یا سائمن کمیشن اس کے خلاف مظاہرے پھر بھی ہو سکیں گے اور کچھ نہ کچھ سیاسی لیڈر اس سے ہر حال میں بیزار رہیں گے لیکن اس کا قطعی طور پر مقابلہ صرف اسی طرح ہو سکتا ہے کہ خود ہمارا سائمن کمیشن سارے ملک کو اپنے فیصلے پر راضی کرے اور جس فیصلے پر سارے ملک کو راضی ہونا چاہئے۔ وہ وہی فیصلہ ہے جو دہلی میں مختلف انجیال لیڈروں نے ۲۰ مارچ ۱۹۲۵ء کو کیا تھا۔

یہ میرا پیغام ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ جہا تاجاندھی تک بھی پہنچے اور موتی لال جی تک بھی مالوی جی بھی اس پر غور فرمائیں اور مسٹر جینا بھی۔ میں بہت ممکن ہے کہ اسی مہینے میں ایک اہم ترین فیصلہ اپنے طریقہ معاش کے متعلق کروں جس کے بعد قرین قیاس یہ ہے کہ نہ میں اپنے ملک کے زیادہ کام آسکوں گا نہ اپنی ملت کے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ میں اس فیصلے کے بعد ولایتی کپڑے کے مقابلے میں کوئی مفید حصہ لے سکوں یا نہیں یا سائمن کمیشن ہی کے مقابلے میں لیکن خواہ میں خود ان دونوں میں کوئی حصہ لے سکوں یا نہیں میرا یہ اعتقاد ہے کہ ہندوستان اب ایک قدم بھی آگے نہیں بڑھ سکتا جب تک کہ دہلی کی تجاویز کو ہندو مسلمان سب مل کر منظور نہ کر لیں اور اٹمی کے مطابق ہندوستان کا دستور اساسی نہ بنے۔ سائمن کمیشن کو ہمارے مظاہروں اور مجاہدوں کے شکست نہیں مل سکتی اسے صرف اسی طرح شکست مل سکتی ہے کہ ہمارا سائمن کمیشن یعنی سہاری آل پارٹیز کانفرنس ۱۹۲۱ء یا اس سے بھی پیشتر پھر منع ہو کر ایک متفقہ دستور اساسی بنا ڈالے اور نئے دہلی کی تجاویز کے کسی اور بنیاد پر اس کی تعمیر قطعی ناممکن ہے۔ اس سے زیادہ بہ جاتی اور ہر تہ کے

ساتھ کسی اور طریقے پر انصاف نہیں کیا جاسکتا اور اس سے کم پر سلم اقلیت کا کسی طرح اطمینان حاصل نہیں ہو سکتا۔ موتی لال جی کنیڈا کو جارہے ہیں۔ سرسیت سری نواس آئنگر اور مسٹر جینا ولایت جارہے ہیں اور شاید مہاتما جی بھی ہندوستان سے باہر جائیں۔ میں ان بزرگوں کی خدمت میں عرض کرتا ہوں کہ خدارا اس وقت کو ہاتھ سے نہ جانے دو۔ شاید پھر ایسا وقت کبھی نہ آئے۔ ریاست سے کھیلنا بد رول کا کام نہیں جس طرح ۱۱ مارچ کو کانفرنس ملتوی کی گئی اسی طرح ۱۹ مئی کو اس کا پھر منعقد کرنا فضول ہو گا۔ اسی وقت انجام کو سوچ کر اس کام کا پھر آغاز کرو اور اس کو انجام تک پہنچائے بغیر مرکز ملک کے باہر قدم نہ رکھو۔ آج فصنا بہت کچھ سدھ گئی ہے۔ جیل پور میں اور امرت سر میں جو طے ایک دو ہفتوں میں ہونے والے ہیں اگر ان میں دہلی کی تجا دیز منظور نہ ہو سکیں تو پھر کچھ بھی نہ ہو سکے گا۔ مریض نے ضرور سنبھالا لیا ہے لیکن کہیں یہ سنبھالا مرض الموت کے دھوکہ دینے والے سنبھالے کی طرح نہ ہو۔ ۵

بیمار محبت نے لیا تیرے سنبھالا  
لیکن وہ سنبھالے سے سنبھل جائے تو اچھا



کانگریسی سیاست سے بے اعتمادی





# ۱) کانگریس سے علیحدگی کا اعلان

## خلافت کانفرنس میں صدارتی خطبہ

مہمہ ۱۵ جنوری ۱۹۲۹ء

جون ۱۹۲۸ء میں مولانا ملاح کی غرض سے یورپ شریف لے گئے تھے۔ ان کی غیر حاضری میں نہرو رپورٹ مرتب ہوئی اور آل انڈیا پارلیمنٹ سے منظور کر لیا۔ مولانا مدراس کانگریس کے فرقہ دارانہ فیصلوں کو برقرار رکھنے کے حامی اور نہرو رپورٹ کے خلاف تھے۔ ہندوستان میں واپس آتے ہی انھوں نے نہرو رپورٹ کی مخالفت کی اور دسمبر ۱۹۲۸ء میں جب کانگریس نے کلکتہ کے مقام پر نہرو رپورٹ کو قبول کر لیا تو مولانا کانگریس سے علیحدہ ہو گئے۔

یہ صدارتی خطبہ جو خلافت کانفرنس منعقدہ کلکتہ میں اٹھی ونوں میں مولانا نے زبانی دیا تھا کانگریس سے علیحدگی کا اعلان ہے۔

”خلافت“ کے نائنڈے نے خطبہ کو بیحد قلم بند کرنے کی کوشش کی تھی لیکن وہ مشکل مولانا کا مفہوم ضبط تحریر میں لاسکا اور اس پر کہ خطبہ کا اصل مطلب عبارت سے سمجھ میں نہیں آتا اس کی حیثیت مولانا کی تحریک ملیوں کے اعلان کی ہے۔

برادران ملت! آپ مجھے معاف کریں گے اگر میں بہت ہی اختصار کے ساتھ چند واقعات اپنی پبلک زندگی کے ایک خاص غرض سے عرض کروں۔  
میں برس سے زیادہ کا عرصہ ہو کہ مجھے آپ نے ملک کے سامنے آتے

ہوئے دیکھا ہوگا۔ خواہ علی گڑھ کالج کے پرانے طالب علم کی حیثیت سے یا لیگ کے صدر کی حیثیت سے اور آخر میں کانگریس کے ایک رکن اور پھر ایک صدر کی حیثیت سے اس کے بعد خلافت پاکستان اور وفد کے ممبر کی حیثیت سے اور آج خلافت کا نفوس کے صدر کی حیثیت سے آپ کے سامنے آیا ہوں۔ لیکن میرے عزیز ترین دوستوں اور عزیزوں کو اس کا علم نہ ہوگا اور بڑے بھائی جو میری پرائیویٹ زندگی کے حال سے بھی واقفیت رکھتے ہیں، کو بھی اس کا علم نہ ہوگا کہ میں نے کسی جلسے کی خواہ وہ پرائیویٹ ہو یا سیاسی یا ملکی، چھوٹا بڑا کیا ہی جلسہ ہو، کبھی صدارت نہیں کی اور کسی جماعت کا کوئی منصب یا عہدہ قبول نہیں کیا۔ میں اپنے دوسرے ساتھیوں میں عہدے اور منصب کی خواہش کو دیکھا کرتا تھا جو جوانوں میں بہت سی رقابت کا باعث ہوتی ہے اور کام خراب کرتی ہے۔ میں نے جو کچھ تعلیم حاصل کی تھی اس سے سبق مل گیا تھا کہ اگر دنیا میں کوئی نام و نمود چاہتا ہے تو وہ صرف کام ہی سے حاصل ہو سکتا ہے اور کام کے لئے عہدے کی ضرورت نہیں۔ جس وجہ سے کام کرتا ہوں تو وہ کام کرنا ہے۔ اس کی حیثیت سے کام میں حصہ لینے سے عہدے داروں سے زیادہ کام کرنا چاہیے۔ اس لئے جب کسی دوست نے مجھ سے کہا کہ فلاں عہدہ آپ کے لئے تجویز کرتے ہیں تو میں نے انکار کر دیا، مگر میں نے سوچ لیا تھا کہ چالیس برس سے پہلے جبکہ رسول کریم ﷺ نے قرآن اور رب کا پیغام غار حرا سے لے کر چالیس برس کے بعد ہی پہنچے تھے کسی مسلم نوجوان کو یہ حق نہیں کہ وہ کوئی منصب لے لیکن یہ بھی اتفاقی امر تھا کہ میں نے جس منصب کے لئے کبھی کوشش نہیں کی اور نہ کر سکتا تھا، کیوں کہ چند وارے کی نظر بندی کے زمانے میں کوئی سیاسی کام نہیں کر سکتا تھا، مجھ کو ایک منصب عطا کیا گیا تھا اور وہ اسی شہر میں مسلم لیگ کی صدارت تھی جس کا سنگ بنیاد ۱۹۰۶ء میں ڈھاکہ کے اندر رکھا گیا تھا۔ اسی سال ۱۹۱۱ء میں منبرینٹ کو کانگریس

صدارت عطا ہوئی اور گورنمنٹ نے انہیں کم خطہ ناک سمجھ کر آزاد کر دیا تھا کیونکہ گورنمنٹ  
 خوب سمجھتی تھی کہ جو لوگ ڈومینین اسٹیشن پر قانع ہوتے ہیں یہ نسبت ان کے کم خطہ ناک  
 ہوتے ہیں جو آزادی کامل کے خواہاں ہیں۔ پیشتر اس کے کہ حکم امتناعی کی خبر مجھے  
 ملے جو میرے حق میں صادر ہو چکا تھا میں نے بلا خواہش اور اطلاع کے ایک غزل  
 لکھی تھی۔ اس غزل میں ایک مقطع عرض کیا تھا۔ میں چاہتا ہوں کہ تقریر سے پہلے  
 اس مقطع کو پڑھ دوں تاکہ آپ کو معلوم ہو جائے کہ جو توقعات آپ کو مجھ سے ہیں  
 ان کو میں پوری کر سکتا ہوں یا نہیں۔ میں حقیقت میں آپ کی توقعات پوری کر سکتے  
 نہیں آیا ہوں اور غلط توقع کو تو کبھی پوری کر ہی نہیں کر سکتا جس وقت مسٹر مانٹیگرو  
 ہندوستان آئے ہوئے تھے تو میری آزادی اور رہائی کی تحریک جاری تھی تو مسٹر  
 مانٹیگرو کا دفتر ہندوستان کے دولاکھ تاروں سے بھر گیا تھا۔ اس وقت میں یہ  
 غزل تحریر کر رہا تھا۔

یوں قید سے جھپٹنے کی خوشی کس کی نہ ہوگی یہ صدر نشین ہومبارک تھیں جو میر  
 پر تیرے ایسروں کی دعا اور یہی کچھ ہے لیکن صلیب روز جزا اور یہی کچھ ہے  
 میں دنیا کے آزادوں کی طرح حریت کا بخوسہ وار سن کر آپ کے سامنے  
 نہیں آ رہا ہوں میں عبدیت کا طوق غلامی نگلے میں ڈال کر خدا کا بندہ محمد رسول اللہ  
 کی غالب پا بلکہ اس سے بھی کمتر ذرہ بن کر آپ کے سامنے آ رہا ہوں اور آپ کو بھی  
 اس رشتے میں منسلک کرنے آیا ہوں چاہے وہ آپ کو پسند ہو یا نہ ہو  
 رشتہ درگروغم افگندہ دوست  
 مجی برادر جا کہ خاطر خواہ دوست

میں اگر آپ سے یہ عرض کر دوں کہ میں آپ سے وہ باتیں کہنے والا ہوں  
 جو آپ کی اکثریت کو پسند نہ ہوں میں آپ کو غلط توقع نہ دلاؤں گا۔ جب میں کانگریس

میں شریک ہوا تو میں نے اس کے خوش کرنے کی بھی کوشش نہیں کی آپ اگر مجھ سے توقع رکھتے ہوں کہ میں ہی کہوں آپ کی اکثریت کی پسند ہو، میرا بھروسہ نہ مسلم اکثریت پر ہے نہ ہندوستان کی اکثریت پر ہے۔ میں مسلم اکثریت سے خائف ہوں نہ ہندو اکثریت سے۔ میرا بھروسہ اگر کسی پر ہے تو وہ توحید ہے۔ میں اللہ کا غلام ہوں۔ میں جو کچھ بھی عرض کروں گا اسی کی خوشنودی کے لئے ہو گا اور نہ وہی چیز جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ملا تھا لکھ دینا کہ ولی دین خداوند کریم کی رضا جوئی کے لئے حاضر ہوا ہوں آپ ماریں گے، دھتکاریں گے، گالی دیں گے لیکن آپ کی خوشنودی کے لئے خدا کی رضامندی نہیں چھوڑ سکتا۔ ابھی چند روز ہوئے کہ میں ذاتی حیثیت سے آل پارٹیز کنونشن میں شریک ہوا اور میں نے وہ تقریر کی جو ہندوستان کے ایک طبقے کے موافق تھی لیکن آپ کو معلوم ہے کہ میں کس کس طرح سے روکا گیا اور میری تقریر میں کس کس طرح سے روڑے اٹکائے گئے (شرم شرم کے نعرے) میں نہیں چاہتا کہ آپ شرم شرم کے نعرے لگائیں۔ وہ بھی ہماری ہی شرم ہے کیونکہ وہ ہمارے ہی بھائی ہیں لیکن میں کہنا چاہتا ہوں کہ میں مکمل حق ماننے کے لئے گیا تھا۔ کسی کی پرواہ نہیں کی جس چیز کو میں ہندوستانیوں کے لئے، ہندوؤں، پارسیوں، سکھوں، مسلمانوں اور انگریزوں کے لئے، بندگان خدا کے لئے برا سمجھتا ہوں میں وہ آپ کی خدمت میں عرض نہ کروں گا۔ خدا کرے ہم سب کا حق برحق جمع ہو جائیں۔ میں غلطی پر ہوں تو آپ میری رہنمائی فرمائیں اور اگر آپ غلطی پر ہوں گے تو میں درست مشورہ دوں گا۔ میں تو ایک رہی آپ کے گلے میں ڈالنا پسند کروں گا۔ باوجود مکمل آزادی کے دعوے کے میں آپ کو آذوینا نہیں چاہتا۔ میں آپ کو بندگی کی طرف لانا چاہتا ہوں۔ میں نے اپنی نظر بندی کے زمانے میں اپنے بڑے بھائی کے جواب میں غزل لکھی تھی۔ وہ شاید حکومت پرستی کی وجہ سے ہم سے چھینڈ واڑے میں ملنے تک

نہ آئے میرے ان بھائی نے جو ہندوستان کے بے مثل شاعر ہیں ایک مطلع میں سب  
کا جواب دے دیا ہے

جوہر اعدا کے گھلے تیری جدائی کے گھلے  
اس دل تنگ میں ہیں ساری تھائی کے گھلے  
میں نے روایت بدل کر اسی تافیہ میں غزل لکھی تھی جس کا مطلع یہ تھا  
کبھی چلیے ہی نہیں آبلہ پائی کے مزے  
خضر کیا جانے پھلا راہ نمائی کے مزے  
پانچ سال کی مسلسل تید کو مد نظر رکھ کر بتول جیل میں لکھا تھا  
کثرتِ شوق سے ہر ہجر بھی سہرگِصال  
ہم نے لوٹے ہیں بہت تیری جدائی کے مزے  
کثرتِ شوق تھی اور لذتِ بعدِ منزل  
ہر طرف خار تھے اور راہ نمائی کے مزے  
طبعِ آزاد اسیری میں بھی پابند نہ تھی  
تید میں ہم نے اٹھائے ہیں اپنی کے مزے  
اور جس شعر کی طرف آپ کو متوجہ کرنا چاہتا تھا جس کے سبب سے بتول جیل  
مجلسِ مشاعرہ بنادی گئی تھی وہ یہ ہے  
میری مٹی ہوئی جسے تری مٹی میں گم  
ہندگی سی میں ملے ہم کو خدائی کے مزے  
میں آپ کو اسی ہندگی کی طرف لے جانا چاہتا ہوں جس میں آپ کو ساری مٹی  
کے مزے مل جائیں۔  
علمائے کرام مجھے معاف فرمائیں گے میں ان گستاخوں میں ہوں جو سب سے

زیادہ گتخی ان کی شان میں کرتا ہوں لیکن نہایت ادب سے میں ان بھائیوں سے  
 عرض کرتا ہوں جو نہ تو عام باندھتے ہیں نہ ٹخنوں سے اوپر ازار پہنتے ہیں یا تو بڑی بڑی  
 مچھپیں رکھتے ہیں یا اعتدال پر کتے ہیں تو ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے چٹکیے میں کچر جو پایا  
 ریڑھ نکل پڑتی ہو اور وہ لگی رہ گئی ہو۔ شکایت کرتے ہیں کہ تم نے ہم پر علم کو مسلط کر دیا  
 ہے وہ یہ جانتا ہے جو بعینہ بیانہہ کی پوری تفسیر ہے۔ یہ حضرات مجھے کہتے ہیں  
 کہ تم نے علم کو ہمارے پیچھے لگا دیا، تم انھیں مسلم لیگ سے جانتے ہو جو چھوٹی چھوٹی  
 باتوں پر لڑتے ہیں۔ ہمارے دنیاوی اختلافات کما باعدت ہمارے مذہبی اختلافات ہیں  
 تم منہ و نشان کو غلامی میں مبتلا کر کے تباہ کر دینگے۔ علمائے کرام سن لیں جو مجھے سننا پڑتا  
 ہے لیکن میں ان بھائیوں سے کیا کہوں بونہ سر پر عامہ رکھتے ہیں اور نہ ٹخنوں سے اونچا  
 پانچا مہ پہنتے ہیں اور پھر سے پڑا ٹھی رکھتے ہیں، جس طرح یہ علماء تہذیب کے وقت آنکھیں  
 ملے ہوئے اٹھتے ہیں اور وضو کے لئے گرم پانی تلاش کرتے ہیں۔ اس سے زیادہ دوسری  
 قسم کے شب زندہ دار لوگ یا اگل و شرب میں مشغول یا کسی اور محفل نفس و سرود میں  
 منہمک یا ہلو و لمبیا میں نمودار یا تاش و شطرنج میں شب زندہ دار سب علی الصبح اٹھتے  
 ہیں تو بجائے وضو کے ڈاڑھی مونڈنے کے لئے گرم پانی تلاش کرتے ہیں اور اتنا نام  
 ہوتا ہے کہ کھونٹی بھی نہ چکھنے پائے۔ شاید علماء کرام اتنی تسخیر کرتے ہوں جس قدر یہ سختی  
 کرتے ہیں کہ ٹائی کی گرہ (آپٹا) ہو یا جو اگر سوٹا، کارنگا، ایسا ہو تو ٹائی کا رنگ کیا ہو  
 رو مال کس قدر جیب سے نکلا ہوا ہو، محفوظ رکھنا ہو یا زیادہ یا نیم وردوں یا نیم بروں میں  
 ان حضرات سے دریافت کرتا ہوں کہ علماء نے تمہیں کیا کام لیا ہے لیکن ہندوستان  
 کو ان اختلافات سے برباد کر دیا ہے یا تمہارے۔ تم ہندوستان کو متحد کرنا چاہتے ہو  
 اور اتحاد کے لئے اس پر راضی ہو کہ سر علی امام اور مہاتما گاندھی ایک جھٹڑے کے  
 نیچے جمع ہوں جس پر تین تین سیلیبی نشان بنے ہوئے ہوں؟ دہر گز نہیں کی آوازیں!

لیکن نہرو رپورٹ کے منوانے کے لئے جو طریقے آج اختیار کئے جا رہے ہیں وہ ہرگز صحیح نہیں ہیں۔ پہلی سیم الٹ دی غلط ہے۔ ملوثی غلامی کو گردن میں ڈالنا قبول کیا گیا ہے کہ ہم سر علی امام اور سر سنج بہادر سپرو و مسٹر مینا منی و دیگر اراک اکابر متحد و متفق ہو جائیں گے لیکن میں یقین دلاتا ہوں کہ ہندوستان میں انہی نا اتفاقی کبھی نہیں پھیلی تھی جتنی کہ آج نہرو رپورٹ کے منوانے میں پھیلی ہے۔ میں ظاہر کرنا چاہتا ہوں کہ پہلے اجلاس میں سب سے بہتر تقریر سنڈٹ موتی لال نہرو کی تھی جس میں انھوں نے کہہ دیا تھا کہ یہ کتاب الہامی نہیں، صحافت کا وہی میں سے کوئی مصنیفہ نہیں کہ آپ اس کے ایک ایک حرفت سے متفق ہوں۔ ہم سے جو کچھ ہو سکا ہے بہتر سے بہتر سمجھ کر آپ کے سامنے رکھ دیا ہے۔ ہمارا کام نہیں ہے کہ فیصلہ کریں یا آپ کو مجبور کریں۔ یہ آپ کے ہاتھ میں ہے جو آپ کریں گے وہ ہم قبول کریں گے۔ ایک ایسی کمیٹی کے لئے حقیقتاً یہی طریقہ بہتر تھا۔ لیکن جناب ہم کو قرآن کریم نے سمجھا دیا ہے کہ ایک مرض ایسا ہے جس میں علماء اور انہی دونوں قبلا ہو سکتے ہیں یعنی اقرار باللسان اور ہے اور اقرار بالقلب اور ہے۔ علماء کو ریاکار بنایا جاتا ہے کہ ”چوں بخلوت شہمی روتند آں کار دگر می کنند“ میں سیاست دانوں سے پوچھتا ہوں کہ کیا نہرو رپورٹ کے اراکان جوڑ توڑ نہیں کر رہے ہیں کبھی مخالفت کے نام سے اور کبھی مسلمانوں کی اکثریت کے نام سے کبھی پنجاب کے نام سے اور کبھی یہ کہہ کر کہ اکثریت کے لئے یہ بھی مناسب ہے کمیٹیوں کو بنانے کے لئے کبھی مردوں کو کفن سے لاکر اراکان بناتے ہیں بلکہ ان کا بس چلتا تو گنگا جی سے راکھ لاکر کہتے کہ ایک جدید روح یہ بھی ہے۔ مختلف کمیٹیاں بنتی ہیں اور مسلمانوں کو مرعوب کیا جا رہا ہے بلکہ ہندوستان کی سب سے بڑی جماعت کانگریس کو بھی فریب دیا جائے گا۔ آپ دیکھیں کہ اس کی کارروائی بھی باطل کرنے کی کوشش کی جائے گی۔ دیکھیں سنڈٹ موتی لال جیتے میں یا سنڈٹ جواہر لال، بازی آذر کے ہاتھ رہتی ہے یا



ابراہیم کے ہاتھ بت پرست جتنا ہے یا بت شکن۔

مجھے اندیشہ ہے کہ جس طرح یہ ہی جتنا منی ان ہی راجہ محمود آباد اور ان ہی رنگا سوامی آرنے پنڈت موتی لال نہرو کو جیل میں بھیجا تھا، محمد علی کے اخبار سے وہ ضمانت لی تھی جو کسی چور سے بھی طلب نہیں کی جاسکتی۔ محمد علی کا پریس بند کیا گیا، محمد علی اور اس کے بھائی نظر بند کیے گئے، ان کو جیل میں ڈالا گیا اور ان کو قیدیوں کی ٹوپی پہنا کر کام لیا گیا۔ یہ تمام کام کس نے کیا تھا؟ کیا حکومت نے؟ ان ہی لوگوں نے جو آج درجہ نوآبادیات پر تانے ہیں حکومت نے ان ہی ہمارے صاحب محمود آباد کے ذریعے موتی لال کو قید کر لیا تھا، ان ہی سر علی امام کی حکومت نے ہمارا اخبار بند کیا اور ہم نظر بند ہوئے۔ تجربے کے متعلق ایک انگریز کا قول ہے کہ تجربہ ان اسلحہ جات سے بنا ہوا ایک جنگی نشان ہے جنہوں نے سپہیں زخمی کیا ہے۔ آج موتی لال نہرو دہلی جامہ پہن رہے ہیں جو کل ہمارا راجہ محمود آباد صاحب اور سرتیج بہادر سیرو نے پہنا تھا۔ کل تم جو اہر لال نہرو کو پھانسی کے تختے پر دکھو تو سمجھ لو کہ اس کا قاتل اس کا باپ موتی لال نہرو ہے۔ جو اہر لال جب آزادی مانگنے جائے گا تو حکومت کا دفتری اقتدار کچلے گا۔ تم جو آزادی مانگتے ہو وہ بغاوت ہے اور باغی کی سزا پھانسی کا تختہ ہے۔ جس طرح راجہ صاحب محمود آباد نے میرے بھائی شیردانی کو قید کرنے کا سنکشن منظور کیا دیا تھا اگر جو اہر لال بھی پھانسی پر لٹکایا جائے گا تو موتی لال کا نام اس کے قاتل کی حیثیت سے لیا جائے گا۔ اس وقت یہ کہا جائے گا کہ یہ باغی ہیں، نو جوان ہیں، باپ سے بھی بڑا بتا چاہتے ہیں موتی لال کو سیاست جو اہر لال نے سکھائی، میں پہلا شخص ہوں جس نے جو اہر لال کو سکریٹری بنایا مگر شاید اب تو قبائلی سکرٹری ہیں۔ آج درجہ نوآبادیات مہاتما گاندھی جی نے بھی قبول کر لیا ہے اور ڈاکٹر انصاری نے بھی۔ جب مسٹرین گپتا

ایک تقریر کر رہے تھے میں نے ایک جملہ کہا تو موتی لال صاحب گہڑ گئے اور صدر جلسہ ڈاکٹر انصاری ان کے آلاکار میں اکٹھنبلی میں جن کو وہ بچاتے ہیں میں نے کہا کہ آج آپ صدر ہیں لیکن میں نے بھی پوٹیکس سیکھی ہے کوئی پارلیمنٹ ایسی نہیں جس میں دو ایک جملے انٹرپٹ کے نہ کہے جاتے ہوں لیکن جب میں خود تقریر کرتے کھڑا ہوا تو مجھے بار بار روکا جاتا تھا اور موتی لال کی زبان سے ایک لفظ نہ نکلا اور اس وقت ڈاکٹر انصاری کو کسی نے مشورہ نہیں دیا کہ ان مداخلت کر لے والوں کو روک دیا جائے۔ بھائیو! میں ان کی خدمت میں عرض کر رہا تھا کہ یہ غلامی کا طوق ہے۔ این سین گیتا نے بنا یا ہے کہ اس سے رنجشیں دور ہوں گی لیکن جو کچھ ہو رہا ہے وہ اس کے عکس ہے۔ حکومت جب جاہر لال کو بھانسی پر لٹکائے گی تو ان کے قاتل موتی لال ہوں گے جس طرح موتی لال کو قید کرانے والے سڑ پٹا مٹی بھاراجہ محمود آباد اور سرسپرہ تھے۔ کسی کو شبہ ہے کہ گاندھی کو کس نے قید کرایا؟ ہندوؤں کو ہندوؤں نے مسلمانوں کو مسلمانوں نے۔ اس وقت سوراج مانگا تھا۔ انڈی پنڈیٹ کا لفظ زبان سے نکلا تھا تو گاندھی کو چھ برس کے لئے قید کیا گیا تھا تو کیا جاہر لال کو آزادی طلب کرنے میں بھانسی پر نہ لٹکایا جائے گا۔ سڑ پٹ چنڈرپال برطانوی تعلق کی کڑی نہیں توڑنا چاہتے اور کہتے ہیں کہ یہ ہی آزادی کا بل ہے۔ اس کا جواب ایک ہے کہ جب ڈار ون نے کہا کہ انسان بند کی اولاد ہے سب ثبوت مل گئے مگر دم دار انسان نہیں ملا جو ثابت کر سکتے کہ یہ بندر ابھی تک اپنی دم تک نہیں چھوڑنے پایا ہے۔ اسے سائنس میں Missing Link کہتے ہیں۔ میں یقین دلاتا ہوں کہ اس دم کو مین چنڈرپال نہیں ملانے پائیں گے بلکہ دائرے توڑنا مردار ہے گا۔ بلور ان ملت کرچ آپ کو آپ کے ذریعے سے سارے ہندوستان کو بلکہ ساری دنیا کو میں ایسی بدیہی بات بتانا چاہتا ہوں جو میرا خیال تھا کہ دنیا تیرہ سو برس سے جان بچی تھی۔

مگر افسوس! باوجودیکہ ایک ذات گرامی جس کے نام نامی پر میرا نام رکھا گیا ہے  
 تیرہ سو برس پہلے ساری دنیا کو تباہ چکی تھی۔ مگر افسوس اسی نام نامی پر ایک نام رکھنے والے  
 محمد عالم صاحب کو اور افسوس اسی کے نواسے سر علی امام کی وہ بات سمجھ میں نہیں آئی کہ  
 نسل اور مرزبوم وہی لفظ ہے جس کو بھومی اور جاتی کہتے ہیں۔ یہ دو چیزیں جانوروں کی  
 پہچان کی ہیں انسان کی پہچان کے لئے نہیں، انگورہ کی پتی، رام پور کا ہاؤسڈ، جتنا پار  
 کی بھینس، اسلام نے تیرہ سو برس ہوئے کہ رسول اللہ کی معرفت تمام دنیا کو تباہ کیا تھا کہ دنیا  
 کے دو ٹکڑے ہوئے ایک وہ دنیا کو اس طرح بڑنا چاہتا ہے جس طرح تباہی والے  
 نے بڑانا چاہا جو اپنی مرضی کو دخل نہیں دیتا، تباہی والے کی مرضی پر ہے اور وہ عجات  
 تباہی والے کی مرضی پر نہیں چلتی اپنی مرضی پر چلتی ہے اور حقیقت کا انکار کرتی ہے اور  
 ہر بات میں اللہ کو جھٹلاتی ہے اور کفر کی ترکیب ہوتی ہے۔ دنیا کے دو ٹکڑے ہیں ایک  
 اسلام اور دوسرا کفر۔ رسول اللہ نے فرمایا ہے کہ کل مومن اخوتہ۔ میں ہوتا گا ندھی  
 سے کیوں کہوں یا مالوی جی کو کیوں سمجھاؤں کہ کفر ایک ملت ہے اور اسلام ایک ملت  
 ہے اور وہ کیوں کہتے ہیں کہ دنیا کی تقسیم یوں کی گئی ہے کہ انگلش، جرمن، فرنچ، برہمن  
 اور شودر۔ آپ سے ابھی عرض کر رہا تھا کہ یہ شخصیں کہ فلاں ترک ہے فلاں افغانی ہے  
 فلاں ہندوستانی ہے، نیز ہندی کو کیا واسطہ ایرانی سے، ایرانی کو افغانی سے، عجمی کو  
 عرب سے، فرنچ کو انگلش سے اور انگلش کو رشین سے کیا واسطہ۔ یہ وہ غلط اصول  
 ہے جو زندگی کو نہ ماننے سے پیدا ہوتا ہے۔ انبیائے کرام نے اس کو دور کرنا چاہا۔ نہ نکاح  
 مالوی جی سے نہیں کہ وہ نہیں سمجھے کہ تقسیم تھاری ترکی و افغانی کی عیب و عجم کی اسلامی  
 تفریق نہیں بلکہ صحیح تفریق کفر اور اسلام کی ہے۔ میں جب دیکھتا ہوں کہ اسی رسول اللہ  
 کے نواسے سر علی امام بھی نہیں سمجھتے اور آل یار تیرہ کنونشن میں کہتے ہیں کہ مجھ کو جمعیت العلماء  
 اور خلافت کیسٹی کی آزادی پسندی پر بھروسہ نہیں کہ یہ ہندوستان کی آزادی چاہتے ہیں

یہ تو چاہیں گے کہ انگریزوں کے نئے نکلے جانے کے بعد افغان کا بادشاہ راج کرے اور ستائے  
کہ مالوی جی نے ان کی پیٹھ ٹھونکی ہی نہیں۔

## ۲) مہاتما جی اور وائسرائے کی ملاقات

قرآن السعیدین

سہدرو ۲۰ فروری ۱۹۲۹ء

ع ہم بھی منہ میں زبان رکھتے ہیں

خود اپنی سخت علالت اپنی ایک لڑکی کی سخت اثر علات اور ہجوم افکار کے باعث میں ایک عرصے سے اخباری اور سیاسی دنیا میں نہیں ہوں اور نہ جس طرح دہلی کے ایک ایک بچے کی زبان پر اس دعوت کا ذکر ہے جو صدر مجلس ترقیہ مسٹر ٹیل آج شام کو دے رہے ہیں اسی طرح مجھے بھی اس کا علم ہوتا اور کل شام کو پہلی بار ایک سیاست سے تقریباً بے گناہ شخص کی زبان سے جو مجھ سے ملنے آئے تھے یہ سن کر مجھے کسی قدر استعجاب نہ ہوا کہ مسٹر ٹیل کے مہمان مہاتما گاندھی نہر کھیلنسی لارڈ اردن سے اسی دعوت میں ملاقات فرمائیں گے۔ میں پرسوں اور کل بے حد مصروف رہا تھا اس لئے مہاتما جی کی خدمت میں کل شب سے پیشتر حاضر نہ ہو سکا دوسرے مجھے اس کا بھی خیال تھا کہ مہاتما جی کانگریس کی مجلس عاملہ میں شرکت فرما رہے ہوں گے ۱۷ فروری کو مجھ سے ملنا غالباً ان کے لئے دشوار بھی ہوگا۔ البتہ کل روزہ افطار کرنے کے بعد میں راسینہ گیا اور مسلمان کرم فرما کی معیت میں مسٹر ٹیل کے ہاں مہاتما جی کے درشن کئے۔ جب میں ان کرم فرما سے ملا تو معلوم ہوا کہ مسٹر ٹیل وائسرائے کو ایک دعوت دے رہے ہیں اور ان کا تیاس خلیہ شب کو ڈر دیا جائے گا کل صبح معمول مہاتما جی کی خاموشی کا دن تھا اور چونکہ کانگریس کی مجلس عاملہ کے علاوہ بھی وہ مسٹر جینا وغیرہ سے گفتگو فرمائے ہیں، ۱۷ فروری

کو مشغول رہے تھے اس لئے خاموشی کا دور شب کے سوا نوبت کے بعد شروع ہوا تھا اور کل شب کو اس وقت ختم ہونے والا تھا جب ہم ان کی خدمت میں حاضر ہوئے تو وہ خاموش تھے مگر تحریر فرما کر ہیں اس کی اطلاع دی کہ کچھ لوگ ٹھیک اسی وقت ملاقات کے لئے وقت مقرر کرا چکے ہیں جب کہ ان کی خاموشی کا دور ختم ہو گا، اس کے بعد بھی ایک اور صاحب ملاقات کے لئے آئے والے ہیں۔ ہم رخصت ہونے والے ہی تھے کہ سوانوبت چکے اور ہاتھ اچھی نے فرمایا کہ کل دو بجے آؤ۔ ”سہرہ“ کی خدمت دجس دن بھی اس کی نصرت ملے اس سے کچھ زیادہ ہی وقت لیا کرتی اس لئے میں نے عرض کیا کہ اگر چار کے قریب آؤں تو کیا ہا تو فرمایا کہ اس وقت وائسرائے تشریف لانے والے ہیں۔ تب جا کر مجھے معلوم ہوا کہ ہر کیلینسی کو ڈر نہیں دیا جا رہا ہے بلکہ دعوت محض چائے نوشی کی ہے۔

آج صبح ایک مقامی اخبار سے معلوم ہوا کہ اس دعوت میں صرف مہاتما گاندھی اور وائسرائے صاحب ہی شریک نہ ہوں گے بلکہ پنڈت لال نہرو، پنڈت مدن موہن مالوی، مسٹر جینا اور نواب سر عبد القیوم بھی مدعو ہیں اور ایک جگہ تو یہ بھی درج ہے کہ صرف ملکی لاٹ ہی نہیں بلکہ جنگی لاٹ صاحب بھی شریک ہوں گے اور دو ہندوستانی والیان ملک بھی جو اس وقت دہلی میں موجود ہیں، بالفاظ دیگر یہ صرف قرآن السعدین ہی نہیں ہے بلکہ فلک سیاست کے سارے سارے جمع ہو گئے ہیں اور آج شام کو صدر مجلس مہمنہ کے دولت کدے پر سب کے سب ضیاء پاش ہوں گے۔ ایک زمانہ وہ تھا کہ سوراہ پارٹی کے لیڈر پنڈت موتی لال نہرو جو اپنی پارٹی میں ڈسپلن قائم رکھے کا خود ہی سب سے زیادہ ڈھول پٹا کرتے تھے عمال حکومت کی معذرت

میں اپنی پارٹی کے کسی فرد کو شریک نہ ہونے دیتے تھے گودیوان جین لال کے مجلسی حوصلے اس حکم اتنا ہی سے بھی لپٹ نہ ہوتے تھے، مسٹر رنجا آریہ کا نوڈر ہی کیا ہے اور مغرضوں سے یہ کہہ دیا جاتا تھا کہ سرمازل بلیکٹ حکومت کے عامل ہیں۔ سب سے ہیں ایڈیسی بلیکٹ سمجھوں نے دعوت دی تھی کہ میں اُن عامل میں داخل ہیں۔ پھر سننے میں آیا کہ حکومت ہند کے ایک مہندو عضونے اپنے گھر ڈزوتے کر خود اس پارٹی کے لیڈر پنڈت موتی لال نہرو کو حضور والٹر کے سے ملایا اور کچھ دنوں تک سیاسی حلقوں میں اس کے بھی بہت چرچے ہوتے رہے۔ آج نوٹس یہاں تک پہنچ گئی ہے کہ ایک ایسی دعوت میں جس میں حضور والٹر کے مدعو ہیں نہ صرف پنڈت موتی لال نہرو جنھوں نے ترک تعاون کی تحریک کی ارضی نکالی اور اُسے گپا کی مقدس زمین میں آگ کی سپرد کیا اور بالآخر پریاگ کے مقدس ترین سنگم میں اس کی راکھ کو گنگا جی اور جنا جی میں ڈبو دیا مدعو ہیں بلکہ ترک تعاون کی تحریک کے باقی اور ہادی بھی شرکت فرمائے والے ہیں۔

جب میں وہ زمانہ یاد کرتا ہوں جبکہ میں خود کانگریس کا صدر تھا اور نہا تاجی ریوہ خیل اور پونا کے اسپتال سے نکل کر جو میں مقیم تھے اور موتی لال جی اور دیش بندھو اس سے ترک تعاون کے پروگرام کی تعمیل کے متعلق گفت و شنید کر رہے تھے اور پھر آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے طے میں جو احمد آباد میں منعقد ہوا تھا موتی لال جی اور داس اور ان کی ساری پارٹی کو نہ صرف کانگریس کی مجلس عاملہ سے جس میں اپنی ”نوسینرز“ پارٹی سے لڑنے والے گروہ نے دیش بندھو اس کو متعجب کرایا تھا بلکہ تمام کانگریس کمیٹیوں سے اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی تک سے منکروانے پر تلے بیٹھے تھے اور جب اس

میں ناکامی ہوئی اور وہ جلسہ ایک دردناک گریہ و زاری پر ختم ہوا اور ساری سنی گزشتہ  
 آئندہ میں سارے کے سارے ”نوجوینرز“ مہاتما گاندھی کے سامنے سمجھ پر  
 ٹوٹ پڑے کہ یہ اسی کا کام ہے کہ دہلی کے اسپیشل سشن اور پھر کوئٹہ کا انگریز  
 میں اس نے سوراخیوں کو کانگریس سے نہیں نکلوانے دیا۔ جب میں وہ  
 زمانہ یاد کرتا ہوں اور پھر آج کی حالت دیکھتا ہوں کہ نہ صرف موتی لال جی  
 اور مہاتما جی ایک جان دو قافلہ ہیں بلکہ وہ مالوی جی بھی جن کے اور بہائے  
 درمیان میں نے اپنے نزدیک نہایت تدریسے یورپ سے خلافت کی ملکیت  
 کی سرکردگی کرنے کے بعد واپس ہوتے ہی اکتوبر ۱۹۲۱ء میں صوبہ جات متحدہ  
 کی پولیٹیکل کانفرنس کی سبکیٹ کمیٹی میں جس میں پھر ہلی مارٹرک تعاون کی تعمیل  
 شروع ہوئی عرض کیا تھا کہ صرف ٹھوڑا سی سافری ہے مگر جن کے اور مہاتما جی  
 کے درمیان خود مہاتما جی نے فرمایا تھا کہ ایک ”مہاساگر“ حامل ہے اور  
 جنہوں نے احمد آباد کانگریس کے بعد مہاتما جی کا ہاتھ بٹانے کے لئے ہمارے  
 کاموں میں شرکت کر کے پہلے بار دہلی کی رجعت قہقری شروع کرانی اور پھر  
 مہاتما جی کے تہذیب کر دیے جانے کے بعد پنجاب میں کھادی پہننے کے لئے جا کر  
 ملک میں شروع کرایا اور ہندو مسلمانوں کے ۱۹۲۰ء اور ۱۹۲۱ء کے غیرت انگیز اتحاد  
 کو توڑ دیا اور ہندوستان کی آزادی کی تحریک کو خواب و خیال بنوا دیا۔ یہی باوجود  
 اسی کی کانگریس پارٹی میں شامل نہ ہونے اور نام نہاد ”نیشنلسٹ“ پارٹی کے  
 جو دراصل ہندو جاسوس پارٹی ہے، صدر ہونے کے کانگریس کی مجلس عاملہ کے  
 دو سال سے ایک عضو ہیں اور آج مہاتما جی کے مشیر خاص ہیں تو مجھے کو حیرت  
 بھی ہوتی ہے اور منہ ہی آتی ہے اور کبھی کبھی آنکھوں سے دو چار آنسو بھی  
 نکل پڑتے ہیں۔ اگر کوئی یہ کہے کہ یہ سوائے سردار اسی لٹلے کے یہ تو سب



کے سب ہندو ہیں۔

سنا آج کی دعوت محض ہندو لیڈروں اور دانشورائے کی دعوت ہے تو اس شبہ کو دو مسلمانوں کے نام کلیتہً رفع کیے دیتے ہیں ایک نام مسٹر مینا کا ہے جو کلکتہ کے مسلم لیگ منعقدہ دسمبر ۱۹۲۷ء تک میں خود اپنی ہی صدارت میں منظور کردہ ”تجاذیر دہلی“ کو لیگ کے ریزولوشن کا جامہ پہناتے ہوئے اور لیگ سے بھی مشروط حلقہ ہائے انتخاب کو منظور کراتے ہوئے ٹھہراتے تھے اور جنھوں نے ناگپور کی کانگریس کے بعد سے آج تک کانگریس میں قدم رکھنا حرام سمجھا ہے اور سائنس کمیشن کے بائیکاٹ پر بھی اس کے ایک جلسے میں جس کے وہ صدر تھے اور جو کانگریس ہاؤس کے احاطے میں منعقد کیا گیا تھا نہایت شدید سے اصرار فرماتے ہوئے بھی اس کی وضاحت اور صراحت فرما رہے تھے کہ اس بائیکاٹ کا سول نافرمانی سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ دوسرا نام نواب سر عبدالغفور کا ہے جن غریب نے نہ تو کبھی وطن پرستی کا دعویٰ کیا نہ وطن پروری کا بلکہ اور وفا شعاروں کے دستور کے خلاف ہمیشہ خود ہی اپنی اس طرح تحقیر فرماتے رہے کہ بھائی ہم تو شکم پرور میں سہارا کیا پوچھتے ہو۔ یہاں تک پڑھ چکے کے بعد فارغین کرام میں سے بعض کو شاید یہ گمان ہو کہ اس اب تو محمد علی کی بھی رال ٹپک چڑی اور بے چارہ روزے میں بھی بے چین اور بے قرار ہو گیا کہ مجھے اس دعوت میں کیوں نہیں بلایا گیا۔ جس کرم فرما کو یہ خیال گذرے ان کی خدمت میں اس فقیر بے لڑائی نہایت ادب سے گزارش ہے کہ یہ پہلا موقع نہیں ہے کہ مہاتما گاندھی اور حضور دانشورائے ایک دوسرے سے مل رہے ہیں۔

مئی ۱۹۲۱ء میں مہاتما جی لارڈ ریلڈنگ سے ملنے گئے تھے اور شیلے کے دانشور گل لانج سے امیدوں سے لبریز دلیپ آکر سہاری طرف سے اس

اظہارِ انوس پر مصر ہوئے تھے جسے مالوی جی نے حضورِ الہیؐ کے بہادر کی خدمت میں ہمارا معافی نامہ قرار دیا۔ ٹھکانہ گرجا کی قلعی لارڈ ریڈنگ کی چیف ڈکلب کی ڈروالی تقریر کے دوسرے ہی دن بھڑوچ میں میرے خطبہٴ صدارت میں پھر مہاتما جی اور والٹر نے کی تارم تارا اور خط و کتابت میں جس میں لارڈ ریڈنگ نے سب سے پہلے تو مالوی جی کی کو اپنی طرف سے بیچ میں ڈالنا تھا اور بالآخر کراچی میں میرے خطبہٴ صدارت میں کھل گئی۔ اس کے بعد مہاتما جی خود لارڈ اور ان کی دعوت پر ان سے دہلی میں نومبر ۱۹۲۴ء میں ملے اور سائنس کنیشن کے متعلق گفتگو رہی۔ الحمد للہ کہ میں اور نیز شوکت صاحب باوجود اس قدر لجم و دشیم ہونے کے اس قدر شکم سیر میں کہ ان دونوں سے محرومی ہم پر گراں نہیں گذرتی بلکہ ایک طرح تو یہ محرومی ہمارے لئے تنغائے امتیاز ہے اس لئے کہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حکومت کو ہماری طرف سے پورا اطمینان ہے کہ یہ لوگ حکومت کی دیرینہ اصطلاح میں ”اریکنٹائل ایسل“ (reconcilable) ہیں اور ہم سے کسی طرح اور کسی حال میں بھی راضی نہ ہوں گے۔ خیر ہم اس پر راضی ہیں کہ بقول غالبؒ

گرچہ ہے کس کس بُرائی سے ولے با ایں ہمہ

ذکر میرا مجھ سے بہتر ہے کہ اُس محفل میں ہے

تاریخ کرام غالباً اب یہ فرمائیں گے کہ اگر تمھاری رال اس دعوت پر نہیں سیکھی پڑتی تو پھر اس ساری خرافات کے لکھنے اور شائع کرانے سے کیا حاصل! اس ساری خرافات کے لکھنے اور شائع کرانے سے صرف اس قدر مقصد ہے کہ اول مہاتما گاندھی اور پھر حکومت پر یہ واضح کر دیا جائے کہ مسلمانوں کے سیاسی خیالات کی نہ آج مہاتما گاندھی ترجمانی کر رہے ہیں، نہ

سوئی لال جی نہ ناہوی جی اور گویہ سمجھا جائے کہ مسٹر محمد علی جناح مسلمانان ہند کے نمائندے ہیں تو یہ بھی غلط ہے۔ ممکن ہے مسٹر جناح باوجود مسلمانوں کے صحیح نمائندہ نہ ہوں گے ان کی صحیح ترجمانی کریں۔ ”نقل کفر کفر نہ باشد“ کہہ کر مسٹر جناح جہانما جی اور لارڈ اردن دونوں سے صاف صاف کہہ سکتے ہیں کہ یہ کانگریس نہ کنونشن کی سیاست آج مسلمانان ہند کی سیاست ہے اور مجھے یقین ہے کہ نواب سر عبد القیوم نوضریہ یہی کہیں گے لیکن جس چیز کا خطرہ ہے وہ یہ ہے کہ کہیں مسٹر جناح جو مقابلے کے حرفت سے کی طرح بھول اٹھیں ”مسلم لیگ“ کے نام سے کسی سیاسی پروگرام کو پیش فرما کر جہانما جی اور رائٹس کے نام کو اس کے یقین دلانے کی کوشش نہ فرمائیں کہ یہ مسلمانان ہندوستان کی سیاست ہے، یہ عاجز مسلم لیگ کے بانیوں میں سے ایک ہے اور اسی نے مسٹر جناح کو باہر تمام مسلم لیگ کا ایک نمونہ بننے پر راضی کیا تھا اور انہیں لیگ میں شامل کر لیا تھا وہ اس زمانے میں مسلمانوں کی سیاست سے بیزار تھے اور مسلمانوں کی مخصوص سیاسی جماعت میں داخل ہونا بھی پسند نہ فرماتے تھے اور وہ میں اور میرے رفیق مسٹر سید وزیر حسن صاحب سابق سکریٹری مسلم لیگ اور اسبنج اور دھچھینا کورٹ ہی تھے جنہوں نے مسٹر جناح کا ع

کنفرنٹرا خد ا خد ا کہے

لیکن جوں ہی ان کی محبوب کانگریس میں میں خود شریک ہوا وہ اس سے بیزار ہو گئے اور ع

میں ہوا کافر تو وہ کافر مسلمان ہو گیا

تھلے کے گزشتہ اجلاس سے ایک ہی سال پیشتر وہ مدراس میں کانگریس

خلافتِ مسلم ایجوکیشنل کانفرنس وغیرہ کے روشن بدوش دایوں کیلئے کہ کئے سامنے اور بالمقابل، لیگ کا جلسہ کرسٹن پر راضی نہ تھے اس لئے جلسہ کھلکے میں منعقد ہوا۔ اس سال بھر ہی کے بعد اب دوسرا جلسہ کھلکے میں ہوا اگر اس بار کچھ کھلکے کی ہوا ہی اور بھی اور گو مسٹر جنیا کسی نہ کسی طرح لیگ کا جلسہ ملتوی کر کے ”دستور نہروانی“ قبول کئے ہوئے بغیر ہی کھلکے سے چلے آئے، مگر بیچارے اس وقت سے آج تک برابر ترغیے میں ہیں اور ”بکرے کی ماں کب تک خیر نہائے“ اگر ۳ مارچ کو نہ سہی آخر مئی تک تو لیگ کو بھی کسی نہ کسی طرف کو دھڑا ہی پڑے گا۔ جب ہم مسٹر جنیا کو کانگریس اور ترک تبادون کے پروگرام کی طرف لانا چاہتے تھے تو وہ ہرگز راضی نہ ہوتے تھے اور ایک عرصہ دراز کی تنخیب شدہ دقتا نوی جماعت کے چند افراد کو جن سے نئے اعضاء رستے برطانیہ میں داخل کرائے بغیر ”کورم“ بھی پورا نہ ہو سکتا تھا پیش کیے فرادیا کرتے تھے کہ مسلمان اس پروگرام سے شغف نہیں ہیں لیکن آج کیا حالت ہے، سوائے ہمارا اجہ صاحب محمود آباد اور سر علی امام کے یا ہماری ہی جماعت کے ایک ”فنیہ باغیہ“ کے اور کتنے مسلمان ہیں جو کانگریس اور کنونشن کے اس ”دستور نہروانی“ کے طرف دار ہیں جس پر ہم اب تک راضی نہیں حقیقت یہ ہے کہ مسلمانوں کی ملت اس دستور اساسی پر ہرگز راضی نہیں اور جس کسی کو مسلمانوں کی رائے بحیثیت ایک ملت کے معلوم کرنا ہے خواہ وہ ہاتھ لگا ندھی ہو یا یاد اللہ اے ہند اسے چاہئے کہ مسلمانوں سے کہے ایک ایسی انجمن کی رائے ہمارے سامنے پیش کرو جس میں ہر کلمہ گو مسلمان تھوڑی سی نہیں اس کے فضرری اغراجات سے لئے دے کر اس کا ممبر بن سکے۔ آج سوائے جمعیت خلافت کے کسی اسلامی انجمن کا دروازہ اس طرح کھلا ہوا نہیں ہے (ذرا دینی حضرتنا

کو یقیناً غلط فہمی ہوئی ہے اور وہ سمجھتے ہیں کہ جمعیت خلافت میں داخلے کی شرط  
اہل سنت والجماعت کے عقائد سے اتفاق ہے، لیکن اگر یہ سمجھا جائے کہ  
جمعیت خلافت میں کوئی مسلمان اس وقت تک داخل نہیں ہو سکتا جب تک  
وہ ترک تعادین نہ کرے، حالانکہ یہ بھی اسی طرح غلط ہے جس طرح کسی کا بھی  
خیال اس کا گریس کے متعلق ہو جس میں پیڈلستان، مدین، موسن، مالویہ، شریک ہیں  
اور ہم نے تو مہاتما گاندھی کی طرح جمعیت خلافت سے سورا جیوں کو نکالنے کی  
کبھی کوشش بھی نہیں کی اور اگر کوئی صاحب اسی پر اصرار فرمائیں کہ سیاست  
کے لئے مسلمانوں کی کوئی دوسری انجمن ہونا چاہئے تب بھی میری التماس ہے  
کہ خواہ وہ مسلم لیگ ہو یا کوئی اور انجمن جب تک اس کے قواعد ایسے ہی ناقص  
ہیں جیسے کہ مسلم لیگ کے قواعد ہیں اور اس کی ممبری کی شرط اس کی کونسل کی  
منظوری ہے جیسے کہ مسلم لیگ میں تو وہ انجمن صرف اپنی کونسل کی نمائندہ ہوگی  
ملت مسلمانان کی ہرگز نمائندہ نہ ہوگی۔

خدا کا غضب تو دیکھو کہ بجائے اس کے مسلم لیگ، کونسل مسلم لیگ کی  
نمائندہ ہو اور مسلم لیگ ملت مسلمانان کا نمائندہ ہو وہ خود اپنی کونسل کا نمائندہ  
ہے اور چونکہ اس کی دوا می کونسل روز بروز لیگ کے نئے ممبر اسی کثرت رائے  
کے ہم رنگ منتخب کرتی رہتی ہے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ لیگ کس کی ترجمانی  
کرے گا اس لئے میں نے اسے جبر و مقابلہ کے حرفتہ کی طرح  
مجہول الصفت کہا ہے۔ اس مجہولیت کو مسٹر جینا دور کریں تو کسی کو بھی  
مسلم لیگ میں شریک ہو کر اسے مسلمانوں کا نمائندہ اور ترجمان بنانے میں تامل ہوگا۔  
مگر آج نہ وہ مسلمانوں کا صحیح نمائندہ ہے نہ اس کا صدر، خواہ وہ اپنے ہمنام دھرمے  
محمد علی اور اس کے ہمناموں ہی کی ترجمانی کیوں نہ کرے۔ یہیں مسٹر ٹیل کی دعوت

میں طفیلی بننے کی حاجت نہیں نہ ہماری زبان ان لڈاؤ کا ڈالنے چکھنا چاہتی ہے  
 جو مسٹر ٹیل کے دسترخوان پر آج شام کو چنے جائیں گے لیکن زبان صرف  
 لڈاؤ کا ڈالنے چکھنے ہی کے لئے نہیں بنائی گئی۔ اس کے علاوہ وہ اور کام بھی  
 کیا کرتی ہے اور حضور و اسرارے کی نہ سہی مہاتما جی کی خدمت میں تو ہم بھی  
 عرض کر سکتے ہیں ع

ہم بھی منہ میں زبان رکھتے ہیں!

# (۳) امید کی ایک جھلک مستر جناح کی مصالحانہ مساعی

۳۴ روہ مارچ ۱۹۲۹ء

جن مسلمانوں نے میرے قیام یورپ کے زمانے میں مسلمانوں کی تمام پارٹیوں کو ایک کانفرنس میں شرکت کی دعوت دے کر ۳۱ دسمبر تکیم جنوری گزشتہ کو دہلی میں اس کانفرنس کو منعقد کرایا تھا انھوں نے ۲ مارچ کو اس کانفرنس کی تجاویز کے سربراہ اور وہ حامیوں کا ایک جلسہ شریف منزل میں کیا تاکہ ان تجاویز کی تائید میں پہلے سے زیادہ مسلمانوں کو سرگرم عمل کیا جاسکے۔ مسلم لیگ نے بھی ۲ مارچ کو اپنی کونسل کا جلسہ منعقد کیا تاکہ اس کا تفسیہ کیا جاسکے کہ کلکتے کا ملتوی شدہ سالانہ جلسہ کب اور کہاں منعقد ہو اور مسلم لیگ کی کونسل آئے والی اصلاحات کے متعلق کس پالیسی اور کس پروگرام کی مسلم لیگ سے سفارش کرے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ مسٹر پٹیل کی دعوت چائے نوشی کے سلسلے میں جو کچھ مسلم لیگ کے دستور اساسی کے بارے میں یا نہرو رپورٹ کی سفارشات کے متعلق مسلمانوں میں اختلاف پیدا ہو جائے اور ایک سے زائد قسم کے خیالات کی جاعتوں میں بٹ جائے کے بارے میں میں نے ”سپرڈ“ میں لکھا تھا اس کا کسی نے مسٹر جناح سے ان کی مجلس سے مراجعت پر ذکر کیا تھا یا نہیں لیکن انھوں نے ۲۸ فروری کو ہمارے ایک مشترک دوست کو میرے پاس بھیجا اور یکم مارچ کو ملاقات کے لئے وقت مقرر کرایا۔ میں نے

اس جائگاہ صدرے میں جو ان کو مسر جناح کے اس عمر میں یکایک انتقال سے پہنچا ہے اب تک ان سے تعزیت بھی نہ کی تھی اس لئے کہ وہ بھی چلے گئے تھے اور مجھے لاہور دانا پڑا تھا اس لئے میں خود ہی ان کی خدمت میں حاضر ہونے والا تھا۔ ان کی دعوت پر تو میں نے فوراً لبیک کہا اور یکم مارچ کو نماز جمعہ سے دو گھنٹے پہلے ان کی فرد گاہ پر جا کر ان سے ملاقات کی۔ ہم دونوں ایک گھنٹے سے زیادہ دیر تک باتیں کرتے رہے اور مجھے یہ دیکھ کر بے حد مسرت ہوئی کہ مسر جناح کو بھی اس کا پورا پورا احساس ہے کہ مسلمانوں کے باہمی اختلافات کے باعث آج نہ حکومت میں کوئی ان کی رائے کو چھپاتا ہے یا اسے کوئی وقعت دیتا ہے نہ برادران وطن اس کی طرف اعتبار کرتے ہیں۔ یہ وہ نیا وی حقیقت ہے جسے نظر انداز کر کے مسلمانان ہند آئندہ کے لئے اپنے واسطے کوئی پروگرام بھی نہیں بنا سکتے اور رضی بار بھی اس حقیقت کو واضح کرنے کی کوشش کی جائے نہیں کرنا چاہئے۔ اسی لئے میں پھر عرض کر دوں گا کہ آج مسلمانوں کی سیاسی سستی کا کوئی اثر نہ حکومت پر پڑ رہا ہے نہ برادران وطن پر حکومت سوراج کی مخالفت میں نہ صرف مسر محمد شفیع اور مسر عبدالرحیم کی طرف بلکہ اپنوشایدیم جیسے سرکشوں اور باغیوں کی طرف بھی اشارہ کر کے کہے گی اور لارڈ ارون نے کہہ بھی دیا کہ نہرو رپورٹ کی سفارشات کو کس طرح قبول کیا جاسکتا ہے ملک میں بعض اہم سیاسی عناصر ان سے متفق نہیں ہیں۔ پنڈت موتی لال نہرو اور ان کے ہم خیال ہندو خواہ وہ علانیہ ہما سبھائی ہوں یا دیردہ 'ول' سے اور طوعاً ہما سبھائی ہوں یا محض اکثریت سے مجبور ہو کر اور کرہا، ہم جیسے دوسرے کانگریسی مسلمانوں اور ان کے رفقاء کے کار کی طرف اشارہ کر کے کہیں گے کہ مسلمانوں کا سیاسی بھجڑ کھٹے والا



حصہ ”ملک کی عام رائے“ (یعنی ”منہدو مہاسجھا“) کے ساتھ اور موتی لال جی تو حسب دستور پوری تعلیم کے ساتھ اپنے ایک مطبوعہ مکالمے میں فرمایا چکے ہیں کہ ملک کی کوئٹی سیاسی جماعت سفارشات نہرو رپورٹ کے خلاف ہے! لیکن باوجود سہارے مختلف جماعتوں کو آواز کاربنائے کی صاف کوشش کے نہ حکومت اس جماعت کی دل سے قدر کرتی ہے جو نہرو رپورٹ کی سفارشات سے متفق نہیں نہ منہدو مہاسجھا ہی اس جماعت کی دل سے قدر کرتے ہیں جو ان سفارشات سے اتفاق ظاہر کر چکی ہے لہذا اس کا نتیجہ سوائے اس کے کچھ نہ ہوگا کہ نہ حکومت مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت کرے گی نہ منہدو مہاسجھا یوں کاٹڈی دل ان کی حفاظت کرے گا اور اگر ان دونوں میں کوئی سمجھوتہ ہوا بھی تو وہ انگریزوں اور منہدوؤں کے درمیان مول تول ہوگا نہ کہ مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان مسلمان یوں ہی چھوڑ دئے جائیں گے اور انگریز اور منہدو بلا کھٹکے آگے بڑھیں گے۔ اس بنیادی حقیقت کو مسٹر جناح نے بھی سمجھ لیا ہے اور مجھے دیکھ کر بے حد سرت ہوئی۔ میرا ایک شعر ہے

حد ہے پستی کی کہ سستی کو لمب دی جانا

اب بھی احساس ہوا اس کا تو ابھرتا ہی ہے

بظاہر میں اب اس کا کسی قدر احساس ہونے لگا ہے اور اسی لئے میں اسے ایک شعاع امید کہتا ہوں اور اسے اتفاق پر دیکھ کر خوش ہوں۔ بنیادی حقیقت جسے مسٹر جناح نے سمجھ لیا ہے وہ یہ ہے کہ نہرو رپورٹ کی سفارشات مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت نہیں کرتیں اور جب تک ان میں متحدہ ذریعات نہ ہوں گی مسلمان ان کو ہرگز قبول نہ کر سکیں گے۔ مجھے افسوس ہے کہ مجھے اس کے ظاہر کرنے کی بھی ضرورت پیش آئی کیونکہ آج سے چھ

ماہ پشیمانی یہ کون تصور کر سکتا تھا کہ مسلم لیگ کے صدر کے متعلق کسی کو ذرا بھی شبہ ہوگا کہ وہ نہرو رپورٹ کی سفارشات کو مسلمانوں کے لئے مناسب خیال کر سکے گا جبکہ شوکت علی اور محمد علی جیسے کانگریسی اور مہاتما گاندھی کے پیرو بھی ان کو مسلمانوں کی صریح حق تلفی خیال کرتے ہیں۔ مسٹر جناح کا رویہ اس سے پہلے کتنا ہی بہیم کیوں نہ رہا مواب یقیناً وہ اس پر اسی طرح پختہ یقین رکھتے ہیں کہ یہ سفارشات مسلمانوں کے حقوق کی کافی حفاظت ہرگز نہیں کرتیں اور بعد اہم ترمیمات کی محتاج ہیں۔ تعمیری بنیادی حقیقت ہے مسٹر جناح سمجھ گئے ہیں وہ یہ ہے کہ برادران وطن کو ہندو مہاسیما کی توت پر اور اس کے کانگریس پر قابو پا جانے پر اب اتنا زعم اور گھنٹہ ہے کہ وہ مسلمانوں سے کوئی سمجھوتہ بھی نہیں چاہتے اور اگرچہ وہ خوش ہوں گے کہ جمعیت خلافت اور مسلم لیگ بھی ان کی منزل مقصود تک ان کی ہم کابی کاشف کا شرف حاصل کرنے کے لئے بے تابانہ ان کی طرف بڑھیں لیکن اگر وہ یہی کہہ کر بیٹھے رہیں کہ فاذہب انت و ربنا فثقلنا اناھنا قاعدون (جاتو اور نیزا پروردگار تم دونوں جا کر لڑو ہم تو یہیں بیٹھے ہیں) تب بھی برادران وطن کو اس کی پرواہ نہیں۔ وہ شاید یہ سمجھے بیٹھے ہیں کہ وہ تنہا انگریزوں کا مقابلہ کر کے سوراخ حاصل کر لیں گے۔ بہر حال کچھ نہ کچھ تو حاصل ہی کر لیں گے اور انگریز ہندوستان میں حکمران بھی رہے تو کیا مضائقہ ہے؟ وہ انگریزوں کی بددوسے مسلمانوں کو دبائے رہیں گے۔ چوتھی بنیادی حقیقت ہے مسٹر جناح، باوجود دہلی کی مسلم کانفرنس میں شرکت سے منہ مسلم لیگ کے محترمزہ چپکنے کے اب سمجھ چکے ہیں وہ یہ ہے کہ جن امور کا مطالبہ ۲۰ مارچ ۱۹۴۷ء کے تاریخی جلسے میں سربراہ و رہ مسلمانوں کی طرف سے کیا گیا تھا اور جن میں بالفاظ دیگر پہلے آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے خود نپٹ موتی لال نہرو کی

تخریب پر ڈاکٹر منجے، مسٹر جیکر اور مسٹر کیکلر کے اتفاق سے بمبئی میں وسط مئی ۱۹۲۶ء میں اور پھر خود ڈاکٹر انصاری کی صدارت میں اور بالآخر پنڈت مدن موہن مالویا بینک کی تائید سے کانگریس نے دسمبر ۱۹۲۶ء میں مدراس میں اور مسلم لیگ نے اسی ماہ دسمبر میں کلکتے میں قبول کیا تھا۔

ان میں اور دہلی کی مسلم کانفرنس کی تجویز میں کوئی فرق نہیں ہے اور چونکہ بینک مسلم لیگ نے کوئی دوسری پالیسی منظور نہیں کی ہے دہلی کی مسلم کانفرنس کی تجویز ہی اس کی موجودہ پالیسی ہے۔ سارے بارہ بجے شوکت صاحب بمبئی سے آ رہے تھے اس لئے میں اس گفتگو کو ختم کر کے انھیں لینے اسٹیشن گیا اور چونکہ مجھ سے علیحدہ گفتگو کرنے کے بعد اسی دن ۲ بجے سہ پہر کو مسٹر جناح ہمارے ہم خیال چند احباب سے بھی گفتگو کرنے والے تھے میں نے اس صحبت میں خود بھی شریک ہونے اور شوکت صاحب کو بھی شرکت کے لئے لانے کا وعدہ کیا اور ان سے رخصت ہوا۔ جب پھر اجتماع ہوا تو کچھ دیر تک نو دہلی کی مسلم کانفرنس میں مسلم لیگ اور مسٹر جناح کی عدم شرکت کے متعلق بحث رہی جس کے باعث دونوں طرف سے صاف صاف اظہار خیال کیا گیا اور ایسی کوئی چیز دل میں نہ رہنے پائی جو مصالحت کے راستے میں ارج ہوئی اور اس کے بعد انھیں بنیادی تحقیقوں کے متعلق کامل اتفاق رائے کا اظہار کیا گیا اور اس مصالحت کی کوشش کی۔ دوسری منزل بھی جنوبی طے ہو گئی۔ تیسری منزل مسٹر جناح اور سر محمد شفیع کی ملاقات تھی اور عبداللہ وہ بھی جنوبی طے ہو گئی اور لیگ کے جو دو ملکڑے اس سائن کمیشن کی بدولت ہو گئے تھے ان کے پھر جڑ جانے کی صورت بظاہر نکل آئی۔ ۳ مارچ کے مسلم لیگ کی کونسل کے جلسے میں مسٹر جناح سے سب کو معلوم ہوا کہ جس تاریخ کو وہ مسلم لیگ کا اجلاس

جس جگہ طلب کریں گے اسی تاریخ کو اور اسی جگہ سر محمد شفیع بھی اپنی لیگ کا اجلاس طلب کریں گے اور پوری امید ہے کہ دونوں پھر ایک لیگ ہو جائیں گے۔ چنانچہ اس غرض سے کہ اس صالحت میں ذرا بھی دیر نہ ہونے پائے اور تمام وہ حضرات بھی جو اسمبلی اور کونسل آف اسٹیٹ کے اجلاسوں کی وجہ سے دہلی میں موجود ہیں اپنے وطنوں کو واپس ہونے سے پیشتر شریک ہو سکیں اور مزید مصارف سفر کا بار انہیں نہ اٹھانا پڑے بلکہ وہ حضرات بھی جو سائنس کمیشن کی دعوت پر دہلی آ رہے ہیں شرکت کر سکیں مسلم لیگ کا کلکتہ کانٹری شہر جلسہ دہلی میں ایسٹر کی تعطیلات میں ۱۳، ۱۴ اور ۱۵ مارچ کو منعقد ہوگا اور سر محمد شفیع سے بھی امید ہے کہ وہ بھی مسہ اپنی جماعت کے اس میں شریک ہو سکیں گے۔

میں نے لیگ کے آئندہ جلسے کے متعلق عرض کیا کہ بہتر ہوگا اگر اس میں صرف دستور اساسی کی وہ ترمیمات پیش کر کے منظور کرائی جائیں جن سے سب حاضرین جلسہ کونسل متفق تھے اور جن کا مقصد یہ تھا کہ ہر گاہ کہ گو بلا روک ٹوک مسلم لیگ کی کسی مقامی شاخ کا عضو بن سکے اور وہی مقامی شاخیں ہر صوبے کی مسلم لیگ کے اعضاء کا انتخاب کریں اور صوبے کی مسلم لیگ آل انڈیا مسلم لیگ کے اعضاء کا انتخاب کرے تاکہ لیگ کا دروازہ کسی مسلمان کے لئے بھی بند نہ ہو اور آل انڈیا مسلم لیگ کے اعضاء پوری ملت اسلامیہ کے سیاسی نمائندے سمجھے جائیں اور مسلم لیگ کا فیصلہ پوری ملت اسلامیہ کا سیاسی فیصلہ سمجھا جاسکے۔ بظاہر تمام حاضرین جلسہ مسرت و جہاں کے اس قول سے متفق تھے کہ اس وقت ملک کے سامنے اور دنیا کے سامنے صرف ایک ہی تحریر ہے جسے ہندوستان والوں کا سیاسی مطالبات نامہ کہا جاسکتا ہے اور وہ نہرو رپورٹ ہے اور چونکہ مسلمان اس کی ان سفارشوں کو جو ملت اسلامیہ کے

حقوق کی حفاظت کے متعلق ہیں کافی اور مناسب خیال نہیں کرتے اس لئے  
 ایک اور تحریر کی بھی ضرورت ہے جسے مسلمانوں کا مطالبات نامہ کہا جاسکے اور  
 پھر دنیا اس کا فیصلہ کرے کہ حق بجانب کون ہے۔ چونکہ مسلم لیگ کا آئندہ جلسہ  
 یہ نیا مطالبات نامہ مرتب کرے گا اس لئے ضروری ہے کہ مسلم لیگ خود بھی  
 اسی طرح پوری ملت اسلامیہ کا صحیح سیاسی نمائندہ بن جائے جس طرح ہندو  
 کج پوری ہندو جماعت کی صحیح سیاسی نمائندہ ہے اور یہ حالت اس وقت نہیں  
 ہے مسلم لیگ کے موجودہ ممبر زیادہ تر خود اس کی تنقیدی کونسل کے منتخب  
 اور اس لئے اسی کے نمائندہ ہیں اور جس جماعت کا غلبہ کونسل میں ہوا اسی کے  
 ہم رنگ اعضاء لیگ میں بھی داخل کیے جاتے رہے۔ ایک عرصے سے لیگ  
 کے فیصلوں پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا کہ کیا ہوں گے، مسلمانوں کی عام رائے  
 کے موافق ہوں گے یا اس کے خلاف کیونکہ بالعموم کسی زمانے میں ایک رائے  
 کے اعضاء وقت کے وقت بھرتی کر لیے جاتے ہیں اور کسی زمانے میں دوسری  
 رائے کے اور لیگ کے فیصلے ملت اسلامیہ کے قطعی فیصلے نہیں ہوتے بلکہ  
 snatch dinner کی طرح ہوتے ہیں اور اس سے زیادہ  
 وقعت نہیں رکھتے کہ کسی مجلس میں بیکام رائے شہاری کا حکم دے دیا جائے  
 اور حاضرین کی تعداد نہایت ہی مختصر ہو اور کبھی ایک فریق کے اعضاء اتفاق  
 وقت سے دوسرے فریق کے اعضاء سے کچھ ہی زیادہ ہونے کے باعث اتفاق  
 بازی لے جائیں اور کبھی دوسرے فریق کے اعضاء فیصلہ کن رائے شہاری  
 ایک بار بھی نہ ہو۔ اس سے بظاہر سب کو اتفاق تھا اور سب نے اس قسم کی  
 ترمیمات کی تائید کی لیکن اس سے کم کو اتفاق تھا کہ آئندہ جلسہ صرف ان ترمیمات  
 کی منظوری کے لئے کیا جائے اور جب آل انڈیا لیگ کے اعضاء ان ترمیمات

کے مطابق مختلف اضلاع اور صوبوں سے منتخب ہو کر آئیں اور صحیح طور پر ملت اسلامیہ کے نمائندے کہے جاسکیں۔ تب دوسرا جلسہ کیا جائے اور ٹکٹے کا ملتوی شدہ جلسہ اسے کہا جائے اور وہ اس کا آخری فیصلہ کرے کہ مسلمانوں کے مطالبات کیا ہوں۔

میر نے عرض کیا کہ مجھے جس چیز کا خطرہ ہے، وہ یہ ہے کہ جب مسلم لیگ پوری ملت اسلامیہ کا حقیقی نمائندہ نہیں ہے اور آئندہ جلسے میں بھی اتفاق وقت سے کسی ایک فریق کے اعضاء کو ٹھوڑی سی اکثریت حاصل ہوگی تو لیگ کا فیصلہ پوری ملت اسلامیہ کا قطعی فیصلہ نہ ہو سکے گا مگر اتفاق وقت سے غلبہ پا جائے والا فریق اسے اسی طرح بہ بانگ دہل ظاہر کرے گا کہ یہ ساری ملت اسلامیہ کا قطعی اور ناطق فیصلہ ہے اور دوسرا فریق اس کو تسلیم نہ کرے گا اور یہ وہی ٹوٹو میں ہیں ہوگی اور وہی باہمی اختلافات رونما ہو جائیں جنہوں نے ملت اسلامیہ کو آج ایک عضو مفلج بنا رکھا ہے۔ اس پر ایک صاحب نے تو یہ تجویز پیش کر دی کہ لیگ خود کوئی فیصلہ ہی نہ کرے بلکہ آخری فیصلہ کو ایک آل مسلم پارٹیز کانفرنس پر چھوڑ دے جسے قبول کرنے کے لئے میں نے اپنی اور اپنے ہم خیالوں کی فوراً آمادگی ظاہر کر دی مگر سٹر جناح اس تجویز سے متفق نہ تھے اور انہوں نے کنونشن کی مثال کے تعلق کہا کہ وہ ہنڈل موتی لال نہرو کی ایک چال تھی کہ پہلے کنونشن میں ”ٹوینین اسٹیٹس“ منظور کرالیں پھر کانگریس میں اس فتح کے بعد صدارت کر کے اسے بھی اس کنونشن کی فتح سے مرعوب کر دیں اور کل آزادی کے حامیوں کو شکست دے سکیں۔ مگر سٹر جناح نے اس کا عملی الاعلان اعتراف کیا اور کہا کہ جب تک مسلمانوں کی سب جماعتیں مثلاً جمعیت خلافت اور جمعیت العلماء بھی لیگ کی تجویز کو منظور

یکریں ایک کا فیصلہ ملت اسلامیہ کا فیصلہ نہ تصور کیا جاسکے گا۔ اور انہوں نے ان کا صاف صاف عہد کیا کہ نہ وہ خود اس فیصلے کو سوائے اعضاء نے ایک کے فیصلے کے کچھ ظاہر کریں گے نہ کسی دوسرے کو اس کا گواہ کن پر ہو گیا۔ اور کہنے دیں گے کہ ایک ایسے ایک کا فیصلہ جو خود پوری ملت اسلامیہ کا حقیقی سیاسی نمائندہ نہیں ہے پوری ملت اسلامیہ کا قطعی اور ناطق فیصلہ کرے۔ ان کے اس حتمی وعدے پر میں مطمئن ہو گیا اور میں نے لیگ کے آئندہ اجلاس کے جلد اور دہلی ہی میں منعقد ہونے کی اناجی کی سچے امید ہے کہ میں اسی جلسے میں لیگ کے دستور اساسی کی ترمیمات بھی پیش کر سکوں گا۔

یہ تو ایمینڈے کی پہلی مدققی دوسری مدققی کہ کونسل لیگ کے آئندہ جلسے میں جو ٹکٹے ہی کا سالانہ ملتوی شدہ جلسہ ہو گا مسلمانوں کے مطالبات کے متعلق لیگ کے سامنے کیا سفارشات پیش کرے۔ مسٹر جناح نے ایک ایسی کمیٹی اس کام کے لئے مقرر کرنا چاہی جس میں ہر خیال دلی جماعت کے دو دو اعضاء شامل ہوں لیکن اس رائے سے ہمارے ہم خیالوں نے اس بنا پر اختلاف کیا کہ ابھی جب کہ مصالحت نہیں ہونے پائی ہے اور اس کی طرف پہلا قدم ہی اٹھایا جا رہا ہے ہر خیال کی جماعت میں سے دو اعضاء کا منتخب کرنا جتنے بندی کو ترقی دے گا، یہ کہ مصالحت کو آو۔ ایسی کمیٹی میں رائے شماری اور ہارجت کی طرف زیادہ اور مصالحت اور حصول اتفاق کی طرف کم توجہ منعطف کی جاسے گی۔ اس سے کہیں بہتر ہو گا کہ مسئلہ جناح بحیثیت صدر کے اپنی مصالمانہ کوششوں کو جاری رکھیں اور جس طرح انہوں نے مجھ سے سمر محمد شفیع سے اور ڈاکٹر انصاری سے ہم خیالوں سے اسباب گفتگو کی ہے اسی طرح گفتگو کرتے رہیں اور جن جن اوریں ان کی وساطت سے تبادلہ خیالات ہو کر

اتفاق رائے حاصل ہو جائے ان کو اسی طرح لیگ کی کونسل میں اور پھر لیگ میں پیش کر دیا جائے اور جن امور میں باوجود پوری کوشش کے اتفاق رائے نہ حاصل ہو سکا ہو ان کے متعلق مختلف تجاویز کو پیش کر دیا جائے تاکہ اعضاء لیگ جو کچھ بھی موجودہ حالت میں جبکہ وہ پوری ملت اسلامیہ کی حقیقی سیاسی نمائندگی کا دعویٰ نہیں کر سکتے ان کے فیصلے کی وقعت میں ان مختلف تجاویز پر اپنا فیصلہ صادر کریں۔

جب مسٹر جنرل نے میری رائے کو اچھی طرح سمجھا تو انہوں نے اس سے اتفاق کیا اور اپنے مساعی جلیلہ کو جاری رکھ کر مختلف انیال اعمنائے لیگ سے مسلمانوں کے مطالبات کے متعلق گفتگو کرنے اور ان کو حتی الوسع اشنیق کرنے کی ذمہ داری کو بحیثیت صدر لیگ قبول کیا اور علیہ کامل اتفاق رائے کے بعد برخاست ہوا۔ دہلی کی مسلم کانفرنس کی تجاویز کے حامی ۲ اور ۳ مارچ کو کلیم محمد جبل خاں صاحب کے دولت کدے پر جمع ہو کر اٹنی تمام امور کے متعلق گفت و شنید کرتے رہے اور ۲۴ مارچ کو پھر وہیں مجتمع ہوئے۔ ان میں سے جو مسلم لیگ کی کونسل کے اعضاء تھے وہ کونسل کے جلسے میں شریک ہوئے اور ان کی اتفاق رائے سے کونسل کے ایجنڈے کی مدت کے فیصلے ہوئے۔ اس کے علاوہ ممبران اسمبلی میں سے پانچ حضرات کی ایک کمیٹی کانفرنس کی تجاویز کو عملی جامہ پہنانے کی جدوجہد سرگرمی سے جاری رکھنے کے لئے مقرر کی گئی جس کے اعضاء کانفرنس کے دونوں متعین مولانا محمد شفیع داؤدی، مسٹر قاضی ابراہیم رحمت اللہ اور مسٹر حاجی عبداللہ ہارون، نواب محمد اسلم خاں اور ڈپٹی پریزیڈنٹ مولوی محمد یعقوب صاحب ہوں گے۔ یہی فیصلہ ہوا کہ چونکہ ۱۰ مارچ سے جو مجلس اور جلسے کئے جائیں گے وہ نہر پور شکی



ان سفارشات کی تائیدی میں ایک پریپینڈا میں جنہیں جمعیت خلافت اور جمعیت العلماء  
مسلمانوں کی صریح حق تلفی سمجھے تھے ہیں اور مسلم لیگ بھی ان پر سرگرم نظر نہیں ہے،  
اس لئے مسلمانان ہند سے درخواست کی جائے کہ وہ جلوس اور جلوسوں میں  
شرکت سے احتراز کریں۔

یہ بھی فیصلہ ہوا کہ جمعۃ الوداع اور عید الفطر کے موقعوں پر جہاں جہاں  
مہر سکے، با اثر مسلمان جماعت کے سامنے دہلی کی مسلم کانفرنس کی نچا و تزیین  
کریں اور حاضرین کو سمجھائیں کہ کس بنا پر دہلی کی مسلم کانفرنس نے ان کو  
منظور کیا ہے اور اگر سندھوستان کے دستور اساسی میں ان کو داخل نہیں  
کیا گیا تو کس طرح مسلمانوں کی صریح حق تلفی ہوگی۔ اس غرض سے یہ  
خدمت گیرے سپرد کی گئی کہ ایک واضح اور مفصل اعلان کا مسودہ تیار کر کے  
کیدی کے سامنے پیش کروں تاکہ ضروری ترمیمات کے بعد اسے شائع کیا جاسکے  
مذکورہ بالا تفصیلات سے ظاہر ہے کہ ایک بار پھر امید بندھنے لگی  
ہے کہ مسلمان اپنے سیاسی اخلافت کو دور کر کے ایک منظم ملت کی حیثیت  
سے اپنے سیاسی مطالبات دنیا کے سامنے پیش کریں گے اور ہر اس جماعت  
اور قوت کا متحد ہو کر مقابلہ کریں گے جو مسلمانوں کی حق تلفی کرے یا اسے  
گوارا کرے۔ شکلتے کے مناقشات کے بعد امید کی یہ پہلی جھلک ہے۔ خدا  
کرے کہ یہ شعاع امید اس ظلمت کو بالکل دور کر دے جو آج مسلمانوں کو ہر  
طرف سے گھیرے ہوئے ہے۔

# ۴۲) نہرو رپورٹ اور مسلم لیگ

بہار ۳۰ اپریل ۱۹۴۶ء

میں تو "بہار" میں آج سے بہت پہلے ہی ظاہر کر چکا ہوں کہ جب تک آل انڈیا مسلم لیگ کا دستور اساسی وہ انبار خرافات رہے گا جو وہ اس وقت تک ہے مسلمانوں کی زلیست اور موت کے اس سیکے پر جو نہرو رپورٹ نے ہمارے سامنے پیش کر دیا ہے، لیگ کا کوئی ریزولوشن ملت اسلامیہ کا فیصلہ ہرگز نہ سمجھا جائے گا۔ اسی لئے میں نے سہ ماہی کے لیگ کے کونسل کے جلسے میں عرض کیا تھا کہ ۳۰ مارچ کو جو جلسہ منعقد کیا جائے وہ ایک خاص اور غیر معمولی جلسہ سمجھا جائے نہ کہ کلکتے کے سالانہ اجلاس کا ملتوی شدہ جلسہ جس میں کلکتے کے اجلاس کی ہدایت کے مطابق نہرو رپورٹ پر لیگ کی رائے ظاہر کی جائے اور اس خاص اور غیر معمولی اجلاس میں صرف اتنا کام کیا جائے کہ لیگ کے لئے ایک نیا دستور اساسی منظور کر لیا جائے اور لیگ کو ملت اسلامیہ کا صحیح طریقے پر سیاسی نمائندہ بنایا جائے اور جب ساری ملت اسلامیہ کے نمائندے اس کے اعضارا اور ارکان بن جائیں تب کلکتے کا ملتوی شدہ شان دار اجلاس پھر منعقد ہو۔ اس کی مخالفت منبر خاں نے صرف اس بنا پر کی تھی کہ لیگ میں جو اتراق دسمبر ۱۹۴۶ء میں واقع ہو گیا تھا اس کو دور کرنے کی طرف سب کی طبیعتیں اس وقت بہت زیادہ مائل ہیں اس لئے دونوں لیگوں کے ملائے میں دیر نہ کی جائے اور ۳۰ مارچ ہی کے جلسے میں دونوں لیگوں کے ارکان ایک ہی مکان کی چھت کے سایے تلے جمع ہو کر ٹیبلین اور نہرو رپورٹ پر مسلمانوں کا غور کردہ اور متفقہ فیصلہ صادر کریں۔

میں یہ بھی ”سپر رٹا میں ظاہر کر چکا ہوں کہ میں نے اسی جلسے میں یہ بھی عرض کر دیا تھا کہ اگر خدا نخواستہ اتفاق و اتحاد نہ راقع ہو اور اسی طرح امتشا رو اقتراق باقی رہے تو لیگ میں کثرت رائے سے منظر شدہ کسی ریزولوشن کو ملت اسلامیہ کا قطعی فیصلہ نہ ظاہر کیا جائے۔ اس پر مسٹر جناح نے نہایت صفائی سے قبول کیا تھا کہ وہ صرف ان لوگوں کی اکثریت کا فیصلہ ہوگا جو اس میں ان کے علاوہ ہے لیگ کے ارکان و اعضاء کی حیثیت سے شریک ہوں گے اور اس فیصلے کے متعلق یہ فیصلہ کرنا کہ وہ ملت اسلامیہ کا فیصلہ ہے بالکل ناجائز ہوگا۔ یہ تمام باتیں ۳ مارچ کو لیگ کے دفتر میں اس کی کونسل کے اجلاس میں ان تمام حضرات کے روبرو ہوئی تھیں جو نہر دہ پورٹ کو ملت اسلامیہ کا فیصلہ قرار دے رہے ہیں یا کم از کم ملت اسلامیہ اس کے جلد سے جلد نوائے کا بیڑا اٹھا چکے ہیں اور ان میں سے ایک نے بھی اختلاف نہیں کیا تھا اور ۳ مارچ کو کلکتہ لیگ کے اجلاس ملتوی شدہ کا جلسہ اسی امید پر منعقد کیا گیا تھا کہ وہ بھی اتفاق و اتحاد کے آرزو مند اور متوقع ہیں اور ملت اسلامیہ کا حقیقی فیصلہ بنا چاہتے ہیں۔ نہ کہ نہروانی دستور کو جو ان کی من مانی چیز ہے زبردستی ملت اسلامیہ کے سر چمکنا چاہتے ہیں۔ ۳ مارچ کی ٹھنا نہایت ہی امید افزا تھی اور باوجودیکہ میں بدھو کمیشنر پانچ چھ دن کا سفر طے کر کے ۱۱ مارچ ہی کو رنگون پہنچا تھا اور مجھے آرام کرنے کے جو میرے سفر کی بڑی غرض تھی صبح دشنام بلکہ دن رات نامی دنگی کاموں میں مشغول رہا تھا اور یہی تھکس کہ چور ہو گیا تھا، ۲۳ مارچ کو عازم دہلی ہو گیا اور چار پریم بنی دن متواتر لیگ کے لئے حسب وعدہ ایک محفل و دستور سازی صبح کرتا رہا اور بالکل خستہ و ماندہ ۲۴ کی نصف شب کے بعد گھر پہنچا اور ۲۵ کے لیگ کے کونسل کے جلسے میں شریک ہوا۔

گلاب نورنگ سی دوسرا تھا۔ میں جس وقت جلیے میں پہنچا تو کچھ عجیب سی بے ترتیبی نظر آئی اور بعض اصحاب پریشان و حیرت زدہ اور بعض کو قسم لگاتے اور استہزا کرتے سنا۔ میں نے پوچھا کہ کیا ہوا ہے تو میرے عزیز دوست مسٹر رفیع احمد قدوائی صاحب نے مجھ سے کہا کہ دلی کے ایک صاحب نے ہیں جیٹے جیٹے ۱۰۰ نئے ممبروں کے نام مندرستان کے مختلف صوبوں کی طرف سے پیش کر دیے ہیں اور ان کی منظوری کے خواستگار ہیں۔ اسی وقت ڈاکٹر کپلانیہ درخشاں کے فائل میں سے ایک نام پڑھا اور میرے ایک عزیز دوست اشفاق احمد خاں صاحب شیرداری نے اس کی منظوری کے خلاف آواز بلند کی اور صدر جلسہ نے اس کی منظوری کا اعلان کیا۔ اسی طرح اور ایک نام پڑھا گیا جس پر کسی نے کہا کہ انہیں کوئی بھی نہیں جانتا اور اس پر بھی منظوری کا اعلان کیا گیا۔ پھر ایک تیسرا نام پڑھ کر سنا گیا اور اسی طرح شیرداری صاحب کی جماعت میں سے کسی نے اس پر بھی اعتراض کیا مگر کسی اور نے جو ان کی جماعت میں نہ تھا کہا کہ میں ان کو جانتا ہوں تاہم یہ نام بھی منظور ہوا میں نے جناب صدر کے سامنے چھوٹے ہی یہ تجویز پیش کر دی تھی کہ نئے ممبروں کا انتخاب بالکل نہ کیا جائے اور اسے نئے دستور اساسی کے منظور ہونے تک ملتوی کیا جائے اور یہ بھی عرض کیا تھا کہ پچھلے جلسے میں بھی میں نے یہی درخواست کی تھی اور اس وقت وہ منظور کی گئی تھی۔ مولانا ابوالکلام صاحب آزاد اور ان کی اور شیرداری صاحب کی جماعت کے لوگ یہ ظاہر میری تجویز کے مؤید تھے مگر اس وقت یہ ذکر چھڑا کہ سردار جے کے جلسے میں فقط ایک کے کوئٹل کے لئے نئے ممبروں کا انتخاب ملتوی کر دیا گیا تھا مگر خود ایک کے ممبروں میں اس جلسے میں بھی اضافہ کیا گیا تھا میں نے اس سے لاعلمی ظاہر کی اور کہا کہ میں شروع سے آخر تک جلسے میں موجود تھا مگر

کسی نئے ممبر کا لیگ کے لئے میرے سامنے انتخاب نہیں ہوا بلکہ میری درخواست کہ تمام انتخابات نئے دستور اساسی کی منظوری تک ملتوی رکھے جائیں منظور کر لی گئی تھی۔ اس پر مولانا ابوالکلام صاحب آزاد اور عبدالرحمن صاحب غازی نے کہا کہ انھوں نے نہ کہ میں نے انتخابات کی مخالفت کی تھی مگر وہ لیگ کے کونسل کے میروں تک ہی سموع ہوئی تھی اور لیگ کے ممبروں کا انتخاب ضابطے کی غائے پوری کے طور پر عمل میں آیا تھا۔ جب میں نے پھر اصرار کیا کہ کسی کا نام ہمارے سامنے پیش ہی نہ ہوا تھا انتخاب کیوں کرتا تو دوسری طرف سے کہا گیا کہ ڈاکٹر کلچو نہرستا مانا چاہتے تھے مگر یہ کہہ کر انھیں روک دیا گیا تھا کہ یہ تو لیگ کا دستور ہے کہ جو نئے نام پیش کئے جائیں ان کی ممبری منظور کر لی جائے، پھر نہرستا پڑھنا انھوں نے سب کا انتخاب منظور تصور کیا جائے۔

میں نے اور میرے ساتھ دس یا بارہ اعضاء کونسل نے اسے صحیح تسلیم کرنے سے انکار کیا، مگر جب جناب صدر نے کہا کہ مجھے یاد پڑتا ہے کہ پوری فہرست بغیر ناموں کے پڑھے ہوئے حسب دستور سابق منظور کر لی گئی تھی تو مجبوراً میں خاموش ہو گیا۔ اس پر جناب صدر نے فرمایا کہ میں تو اب بھی سب حضرات سے اپیل کرتا ہوں کہ وہ یہ انوکھی بات نہ کریں کہ جو نہرستا نے ممبروں کی کج انتخاب کے لئے پیش کی گئی ہے اس کے قبول کرنے سے انکار کریں بلکہ حسب دستور سابق فہرست کے سب نام قبول کر لیں، اگر آپ میری اس التجا سے بالکل متاثر نہ ہو سکیں تو پھر جو نام باقی رہ گئے ہیں وہ بھی چڑھ دیئے جائیں اور ان کے متعلق بھی رائے لی جائے۔ فہرست کے بڑے حصے پر غور تو ہی چکا ہے، تھوڑی دیر میں باقی حصے پر بھی غور کر لیا جاسکے گا۔ اس اپیل کا شیردانی صاحب کی جماعت پر کوئی اثر نہ ہوا اور فہرست کے باقی ماندہ نام بھی پڑے گئے۔ میں اس طرح انتخاب

کا اصولاً قائل نہ تھا اور اس کو بھی اچھا نہیں سمجھتا تھا کہ کوئی شخص دلی ہی میں بیٹھے بیٹھے ہندوستان کے سارے صوبوں میں سے سو سے اوپر اشخاص کو ان کا نامزد اس طرح بنوا دے اور گو میں حیرت زدہ تھا کہ کس طرح غالباً ۳۱ سنی ممبر سے ہوتے ہوئے ۳ مارچ کے جلسے میں منتخب کر لے گئے تھے حالانکہ کسی نے ان کے نام تک نہ سنے تھے اور وہ غالباً سب کے سب شیروانی صاحب کی جماعت کے طرفدار تھے اور ان کی اور ان کی ہی جماعت کی ترکیب پر اس طرح منتخب ہوئے تھے اور اس لئے میرے بھی جی میں آیا کہ میں بھی اس جلسے میں پیش شدہ فہرست کے باقی ماندہ ناموں کی منظوری کے لئے ہاتھ اٹھاؤں۔ مگر میرے ضمیر نے مجھے طاعت کی اور میں نے باوجود سخت غم و غصہ کے اس سے احتراز کیا البتہ صرف دلی کے ایک حلوائے سوسن فروشن صاحب کے لئے جو استہزاء ہاتھ اٹھا دیا اور وہ غالباً معمر منتخب کر لیے گئے۔ اس پر رفیع احمد صاحب قدوائی نے ارشاد فرمایا کہ مولانا کا ہاتھ بھی بالآخر اٹھ ہی گیا، اٹھنے سے رکب نہ سکا۔ مجھے اس وقت معلوم نہ تھا کہ ان بزرگ نے مجھے دھوکا دیا تھا اور دلی کے کسی آدمی نے بھی یہاں بیٹھے بیٹھے ۱۰۸ سنی ممبروں کے نام انتخاب کے لئے پیش نہیں کر دیئے تھے بلکہ متعدد حضرات نے اپنے دوستوں اور واقفینہ کاروں کے نام ان سے دریافت کر کے اور ان کی اجازت سے پیش کئے تھے اور یہ اس لئے کہ خود جناب صدر مصلح نے ان سے کہا تھا کہ لیگ کے ممبروں کی تعداد کو بڑھا یا جائے اور بعض حضرات تو صرف کثیر کے بعد اپنے گھروں سے دلی تک یہی سمجھ کر آ بھی گئے تھے کہ ہمارا ۲۸ کے جلسے میں انتخاب ہو جائے گا اور ہم ۳۰ اور ۳۱ مارچ کے اجلاس میں پورا حصہ لے سکیں گے۔ جب میں نے رفیع احمد صاحب قدوائی سے دریافت کیا کہ یہ ۱۰۸ کی تعداد کے متعلق انہوں نے

مجھے کس بنا پر اطلاع دی تھی انہوں نے فرمایا کہ یہ تو *Figure of Speech* تھا۔ *Figure of Speech* انگریزی میں تعداد کو کہتے ہیں اور *Figure of Speech* جس کے معنی "محض بول و سینے کی تعداد" ہیں، استعارے کو کہتے ہیں۔ میں رفیع احمد صاحب قدوائی کے ..... کا پہلے سے بھی قائل تھا، لیکن اب اس کا بھی قائل ہو گیا کہ وہ صرف ..... ہی نہیں ہیں بلکہ نیڈٹ موتی لال نہرو کے ایک ..... بھی ہیں اور جو کام ان کی سپرد کیا گیا ہے وہ کام نکالنا بھی خوب جانتے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ جو اثر میرے قلب پر ڈالنا چاہتا تھا وہ اس پر پڑ گیا تھا حالانکہ وہ ہرگز چٹان نہ چاہئے تھے اور مولانا شفیع داؤدی جن کو رفیع احمد صاحب یقیناً بہت سا وہ لوح ہی نہیں بلکہ اس سے بھی کچھ زیادہ سمجھتے ہیں وہ رفیع احمد صاحب کا اس قسم کی جگلی چالوں میں ہرگز متقابلہ نہیں کر سکتے۔ اگر شفیع صاحب اس قدر سادہ لوح ہوتے تو وہ میرے حلقے میں داخل ہوتے ہی مجھے اپنی اور اپنے دوستوں کی فہرست اسید واران، عہد ویت و رکیت کے متعلق حقیقی حالات سے مطلع کر دیتے اور میں ان سب حضرات کے انتخاب پر زور دیتا اور خود بھی بقول کے لئے ممکن ہوتا ہاتھ اٹھاتا۔

حقیقتاً جو غلط اثر میرے قلب پر رفیع صاحب نے ڈالا وہ زیادہ تر اس فہرست ہی سے میرے قلب پر پڑنا چاہئے تھا جسے نہروانی پارٹی نے سمرانج کو پیش کیا تھا اور جو اس طرح تیار کی گئی تھی کہ ہر صوبے کے ممبروں میں یہ پارٹی تھوڑی سی اکثریت حاصل کرنے ناکہ جب رائے شماری کا وقت آئے اور لیگ کے دستور اساسی کے مطابق صوبے وار تناسب کا خیال رکھ کر رائیں گئی جائیں تو فتح نہروانی پارٹی ہی کو ہو۔ اس لئے ریاستوں سے چار نہایت ہی غیر معروف حضرات ممبر بنائے گئے تھے جنہوں نے سمرانج کے اجلاس میں بغیر

شوکت صاحب کو یا مجھے یا میری بیوی کو یا کسی اور ممبر کو جو کسی ریاست کا باشندہ ہو، مدعو کئے ہوئے اپنے تنہیں جیکٹ الٹنی کا ممبر منتخب کر لیا اور اسی باعث یا متوالی کی طرف سے اس فورسٹا کے ممبرین ہونے پر حیرت زدہ ہو کر میں نے احتجاج کیا تھا اور تب جا کر از سر نو انتخاب کے لئے ریاستوں کے ارکان مدعو کئے گئے اور گو اس وقت بھی یہ نئے اعضاء نے اربعہ سب کے سب موجود نہ تھے مگر تین دہلی کے ایک اہل حدیث بھائی کو دستیاب ہو سکے تھے انتخاب چاروں ہی کا تسلیم کر لیا گیا حالانکہ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ چار ہی اعضاء نے ایک ریاستوں سے آئے تھے اور چار ہی جگہیں خالی تھیں اس لئے سب کے سب کا لازمی طور پر انتخاب تسلیم کر لیا گیا کیونکہ کم سے کم بارہ تیرہ برس سے میری المیہ بھی اس لیگ کی ممبر ٹی آئی ہیں اور وہ باوجود میری کفایت اور طبعی میں شریک ہونے کے 'مردوں کے حصے میں نہیں بیٹھی تھیں بلکہ 'میرٹھوں کے حصے میں جو سورتا کے لئے مخصوص تھا بیٹھی ہوئی تھیں اور انتخاب میں حصہ بھی لے سکتی تھیں۔

اسی ایک مثال کو پیش نہیں کیا جاسکتا بلکہ متعدد مثالیں اسی قسم کی ہیں اور پنجاب کے نام نہاد خلافت گلیٹی کے "آمائے" کی جگہ لیگ میں آئریبل شاہ زبیر صاحب کے باورچی نے لی تھی جو نہ گیا ہے کہ لیگ کی کونسل کے ممبر ہیں اور ڈائریکٹر برقی افروز تھے اور یا تو کونسل آف اسٹیٹ میں یا کم از کم آسلی میں صوبہ بہار کی طرف سے منتخب ہو کر آئیں گے یا شاید تختہ ان افغانان پر چھہرقہ کے جانشین ہوں گے۔

اب ساری دنیا دیکھ سکتی ہے کہ ایک طرف تو خود اس طرح اور اس قسم کے نئے ممبر بنائے جاتے ہیں دوسری طرف اس طرح سے دوسرے نئے ممبروں کے انتخاب میں روڑا ٹکایا جاتا ہے اور پھر "شفیع لیگ" کے ممبروں کو



اپنی لیگ میں داخل نہیں کیا جانا حالانکہ ۳۰ اور ۳۱ مارچ کا جلسہ صرف ہمارے لیگ کے ممبروں کی شرکت کے لئے منعقد نہیں کیا گیا تھا بلکہ صریحاً دونوں لیگوں کے ایک مکان میں متحد ہو کر اجلاس کرے کے لئے منعقد کیا گیا تھا۔ اس جبکہ اسی طریقے پر ایک نہایت ہی مختصر سی اکثریت کے متعلق اس نہروانی پارٹی کو اطمینان ہو گیا تو ہمارے اتفاق و اتحاد کے لئے التجاؤں کو ٹھکرایا جاتا ہے۔ شیرانی صاحب ایک جماعت کو سائنس کمیشن کا پرتار ٹھہراتے ہیں تو ایک اور صاحب جنھیں شیرانی صاحب نے ماں اور بہن کی کالیاں دیتے ہوئے اپنے کانوں سے سناتے ہیں اور جنھیں نہایت ہی گندی دھکیاں مجھے برسرِ اجلاس دیتے ہوئے اور ایک دوسرے پنجابی نیرنگ کو میری بیوی کے متعلق بھی بدزبانی فرماتے ہوئے سن کر وہ خود رو پڑے تھے اور جلسہ چھوڑ کر چلے گئے تھے۔ حالانکہ ان کے شائع کردہ بیان میں اس کا ایک حرف بھی اپنی نہروانی جماعت کے خلاف ڈاکٹر محمد عالم صاحب اور پنجابی ٹولی کے کارفرما مولوی عبدالقادر صاحب تصور ہی نہ آنے نہ دیا تھا، ہم سب کو قرآنی اصطلاح میں ”خبیث“ اور اپنی نہروانی جماعت کو ”طیب“ یعنی مسلمانوں کے حقوق کی حامی جماعت کو کافر اور منہ و سبھا کی ٹھکانی سے معسوب اور منہروں سے مغلوب جماعت کو مسلم ٹھہراتے ہیں۔ ۳۱ مارچ کی صبح کو میری منت سماجت پر مطلق التفات نہیں فرمایا گیا حالانکہ میں کہہ سکتا ہوں کہ ساری عمر میں اس قدر منت سماجت میں نے کسی جلسے میں کسی کی نہ کی تھی۔ معنی کفایت اللہ صاحب نے بھی عرض عرض کرنا چاہی تو چونکہ وہ کونسل کے ممبر نہ تھے حالانکہ شاد زیہ صاحب کے باوجود چو پیر اعزاز حاصل تھا ان کو موقع نہ مل سکا باوجودیکہ مولانا ابوالکلام صاحب آزاد نے بھی جو یہ ظاہر اپنے تئیں مدرکاً برصہ در ظاہر کرنا چاہتے تھے اور ایک ایسی ہی

کری پر چلوۓ فکس تھے جو جدید اداروں کے لئے صدر کے ایک جانب مینز کے پاس بچھائی جاتی ہے مفتی صاحب موصوف کی سفارش فرمائی۔ مولانا شوکت علی صاحب کی تقریر کا بھی جس میں صاف ظاہر کیا گیا تھا کہ اصل فیصلہ اس جلسے میں نہ ہوگا بلکہ اس کے باہر ساری ملت اسلامیہ ہی کرے گی، مطلق اثر نہ ہوا اور لدھیانوی صاحب کی..... پیرا قارئین ظفر الملت والدین کی.....

کا نظارہ منقورات تکس نے دیکھ لیا تو مجبور ہو کر مولوی محمد یعقوب صاحب اسے بلا مجھ سے اور بہت سے اور اپنے ہم خیالوں سے مشورہ کئے اس کا اعلان کیا کہ جب کارروائی اس انداز سے کی جا رہی ہے اور نہروانی پارٹی کی ذہنیت یہ ہے تو ہم لوگ اسی کو مناسب سمجھتے ہیں کہ جلسے کو انھیں کئے ہاتھوں میں چھوڑ کر چلے جائیں۔ چونکہ یہ اعلان ہم میں سے اکثر کے مشورے کے بغیر ہوا تھا اس لئے بعض تو اخیر تک جلسے ہی میں رہے، بعض دیر تک بیٹھے رہے اور عارضی التوا وغیرہ کے لئے کوشاں رہے مگر اکثر دور ان میں میں بھی شامل تھا، اسی وقت اٹھ کر چلے آئے اور ہمارے کل ہم خیالوں کی تعداد ساٹھ ستر سے کسی طرح کم نہ تھی۔ جس چیز نے مجھے اٹھ کر چلے آئے پر مجبور کر دیا وہ کیا تھی؟ وہ یہ اندیشہ تھا کہ اگر اپنی قلیل اکثریت کے گھمنڈ میں لدھیانوی صاحب کی طرح اور..... بھی اپنی..... کا ثبوت دینے لگے تو کہیں دوسروں کے صبر کا پیمانہ بھی لبریز نہ ہو جائے اور ایک ایسے جلسے میں جو دہلی میں کیا جا رہا تھا جس کے اخراجات کے لئے ہم لوگوں نے روپیہ بھی صرف کیا تھا جو یقیناً ہماری شرکت کے بغیر اتنی جلد منقذ نہ ہو سکتا تھا اور جس کے ایک طرح ہم میزبان اور باہر سے آئے ہوئے اصحاب ہمارے مہمان تھے، اس میں کوئی فائدہ نہ ہو جائے اور اس کا اثر اہل دہلی پر اسی طرح نہ پڑے جس طرح ایک پارمیے یورپ کے

سفر کے زمانے میں پہلے ایک نہروانی جلسے کا پڑا تھا اور وہ مختصری قیوں سے کلکتہ خلافت کے جلسے میں خود شادریا کر کے ہم کو صنف اور لنگوں کے ساتھ پہلے سے ساز باز کرنے والا ٹھہرایا تھا ہم کو ایک بار پھر بدنام کرنے کی کوشش نہ کریں اور بالآخر اس احتیاط کے باوجود بھی ایک سکنے اہلاس کا شکر کیا ہوا؟ اس شقی بھر جماعت کی سیاسی چال بازیاں اسے خود کب جہین سلینہ ذہنی ہیں؟ اسے کے ہاتھ ٹیڑگی بڑا ہو قوت شور ہے ستے نہ کیا ستے؟ ایک بار ایک مختصر سی اکثریت مسلمانوں کی ایک جماعت ہیں اسے نصیب ہو جاتا ہے اور وہ سب مسلمانوں کی قسمت کا آخری فیصلہ کر اسے بتھیر چھڑ دیتے یہ کیسے ہو سکتا تھا؟

لہذا صدر کی چند مشط کی تعویق سے فائدہ اٹھا کر اس نے اس سے ..... ڈاکٹر محمد عالم کو بلا حاضرین جلسہ کی منظوری کے کرسی صدارت پر بٹھا دیا اور عبدالرحمن صاحب غازی کی ایک تحریک کو بلا اس کے پڑھے جانے یا اس کے سننے جانے یا اس کی تائیدی تقریر کے کئے جانے یا سننے جانے یا صدر تک آئی ہوئی کسی ترنیم کے پڑھنے کیے جانے پڑھے جانے یا سننے جانے اور بلا کسی کی رائے مانگے جانے دیے جانے یا شمار کیے جانے اور ہوسے دار تناسب کے مطابق اس کا حساب کئے جانے جو قواعد لیگ کے مطابق لازمی ہے اس کا منظوری کا بقول خود زعم خود اعلان کر دیا۔ پھر کیا تھا! ساری لیگ کی ہستی اسی لئے غنی کہ نہرو رپورٹ کو مسلمانوں کی ایک جماعت ہی کسی نہ کسی طرح قبول کرے اور لیگ کیا ساری ملت اسلامیہ کا وجود اسی لئے تھا اور یہی نہیں بلکہ اس رپورٹ کی منظوری ہی باعث تکوین دو عالم تھی اور اقلیت کی اصطلاح "Q.E.F." "Quod Erat Demonstrandum" یہی کرنا تھا اور اس پر یہ کرایا گیا: لہذا بقول ناظرہ "....." و زعم خود جملہ

ہمیشہ ہمیشہ کے لئے برخواست ہو گیا۔ حقیقت یہ ہے کہ جریمات شائع ہونے میں ان سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ جلسہ مسٹر جناح کے آئے تک شروع ہی نہیں ہوا تھا، محمد عالم صاحب ممبران لیگ کے لئے ہرگز بطور عارضی صدر کے قبول نہیں کیا تھا، انھوں نے زبردستی اور سرسراہٹ قاعدہ کسی پر قبضہ کر لیا اور مسٹر جناح کے آئے تک ساری کارروائی غلط اور قابلِ صدر احتجاج تھی اور جن لوگوں نے احتجاج کیا وہ سب کا سب اسی کارروائی کے خلاف تھا اور بالکل جائز تھا۔ گو ممکن ہے کہ ششمنزل ہو کر کسی کسی نے ایسے الفاظ اپنے منہ سے نکالے ہوں جو ایسے موقع پر بھی کسی کو نہ نکالنے چاہئیں۔ مسٹر جناح کے آئے ہی سب احتجاج کرنے والے خاموش ہو گئے اور جلسہ کی کارروائی باضابطہ شروع ہوئی اور بلا کسی تجویز کے منظور کرائے ہوئے مسٹر جناح نے جلسہ کو بلا تعلین وقت ملتوی کر دیا۔ ملتوی شدہ اجلاس کے انعقاد کے لئے کونسل جلسہ کرنے والی تھی اور یکم اپریل کو ۹ بجے اس کا جلسہ منعقد کیا گیا، گو چونکہ اب وہ ”پوچھنا“ کی اکثریت موجود تھی، حاضرین میں سے بھی نہ وائسوں نے دلی زبان سے عرض کیا کہ ہماری جماعت کو اس کی اطلاع نہ تھی کہ آج ۹ بجے جلسہ ہو گا اور ڈاکٹر کچلو سے زیادہ کسی کے نزدیک ان کا یہ عذر مسوع ہوتا چنانچہ سکرٹری نے جس کا..... کے حصول کے لئے ہر اصول سے بے نیازی اور ذرا سی محنت سے بھی سخت پرہیز آج انہیں لٹمس ہے اور جس کا اسی واقعے کے متعلق دیا ہوا بیان اس کے دل و دماغ کا صحیح ترین آئینہ ہے اور غم و غصے سے زیادہ آج بھی مضحکہ ہی کا مستحق ہے سب کچھ قبول کر لیا اور کونسل کے سو سے زیادہ ممبروں کو یکم اپریل کو بے وقوف بنا کر دس منٹ میں لیگ کے دفتر سے نکال باہر کیا، کاش وہ اس پرچہ کو ہی کہہ دیتے کہ یہ تماشہ بعد ایک نفل کے ختم ہوتا اور اس مارچ کی طرح بڑی

دیکھنے والے یکم اپریل کی کوئسٹری دیکھنے کے لئے آنے پر مجبور نہ کئے گئے ہوتے۔  
 اب اس لیگ کا بھی خاتمہ ہوا اور نہر رپورٹ کا بھی اور کانگریس کا بھی۔  
 جس کو اس میں شبہ ہو وہ منہ دہا سمجھا اور سکھ لیگ سے جلسوں کی کارروائی کو بھی  
 پڑھ لے۔ موتی لال جی تو شاید کسی خدا کے بھی قائل نہیں ہیں لیکن جو منہ دہرم  
 کے دیوتاؤں کو آج بھی مانتے ہیں وہ تو ضرور قیاس کریں گے کہ تباہ و برباد  
 کرنے والے شیوہ جی نے شاید نہروائی رُوپ میں جنم لیا ہے اور اس ویرانہ  
 ساز نے سارے کارساز و شغوفوں کی کارسازوں کا خاتمہ کر دیا۔

## رُودادِ چمن

( کانگریس کے سالانہ اجلاس منعقدہ کلکتہ (دسمبر ۱۹۲۸ء) کے

بعد مولینا نے کانگریس کی سیاست سے قطع تعلق فرمایا تھا۔ اس علیحدگی  
کے تاثرات کانگریس سے بیزاری کے اسباب اور اپنی سیاسی زندگی  
کی تمام سرگزشت ”رُودادِ چمن“ میں قلم بند فرمائی ہے۔ ( مرتب )



# ۱) سیاسی زندگی کا آغاز

## اور کانگریس میں شرکت

(دسمبر ۱۰ جنوری ۱۹۲۹ء)

بالآخر کلکتے کا اجتماع منتشر ہو گیا، جلوس نکل چکے، جلسے ختم ہو گئے،  
کل جہاں چراغاں تھا آج وہاں دو شمع کشتہ کا نشان بھی شکل ہی سے نظر  
آ رہا ہے، اب دھواں دھار تقریریں ہو چکیں ع  
اک شمع ہے دلیل سرسوخ و شوش ہے

کل تک برقیات سے اخباروں کے کالم کے کالم پڑھتے تھے آج  
وہ بھی ایک حد تک پھر خالی نظر آنے لگے ع

بزم خیال سے کہہ بے خروش ہے

لگ دلت سے ایک عرصے تک چھٹے رہنے کے بعد ایک خادم  
قوم و وطن جو اقبال و خیراں وطن سے رخت سفر باندھ کر عازم غربت ہوا تھا کہ  
جسم نگار کا علاج کرائے پھر وطن کو اقبال و خیراں واپس آیا ہے اور اب روح  
کو نگار پاتا ہے اور اس کے علاج کا محتاج ہے طبعی طور پر وہ غربت کی شکایت  
کرتا مگر کس منہ سے غربت کی شکایت کرے؟ جب بے مہری یا ران وطن کا یہ  
عالم ہے کہ اگر وطن سے دور دیا بغیر ہی میں مارا جاتا تو کم از کم اس کی بے کسی کی  
نہم تو رہ جاتی۔ میں آج پھر وطن میں ہوں مگر اس غربت کی بابت کیا کہا جائے



کہ دیا رغبت سے زیادہ خود اپنے وطن میں غریب الوطن ہوں۔ انھیں کانٹوں سے  
جن سے آج اپنی سبوسں رہا ہوں اپنی تعریف میں ہزاروں قصیدے بھی کہیں  
سن چکا ہوں۔ ان عجیب و غریب تجربوں کے بعد سوائے اس کے کچھ  
نہیں کہہ سکتا کہ

نہ جانوں نیک ہوں یا بد ہوں بھرتی مخالف  
جنگ میں کتنے کتنے میں جن میں تو ہوں کھٹن ہیر

ملک و ملت کی خدمت کا آغاز اپنے پرانے کلج مدرسۃ العلوم مسلمان علی گڑھ  
کو جامعہ ملیہ بنانے کی کوشش اور مسلم لیگ کی بنیاد ڈالنے سے کیا تھا پھر جید لکڑی  
شروع کی اور ”کمر بڈ“ اور ”سہرورد“ کو جاری کیا۔ جب عالم اسلام پر یہیم صیبتوں کا  
نزول ہونے لگا تو ”خدا ام کعبہ“ کی بنیاد ڈالی۔ جنگ طرابلس کے زمانے میں  
مظلوم ترکوں کی اعانت و امداد کے لئے فنڈ کھولا۔ جنگ بلقان میں خود کشی  
کرتے کرتے بچا تو طبی وند کو چٹا لیمہ اور درو انیال کو روانہ کیا۔ جنگ عمومی میں  
پہلے اپنے پرس کی وہ ضمانت ضبط کرائی جو کانپور کی مسجد کے شہید کیے جانے  
اور اس کی صدائے احتجاج بلند کرنے پر طلب کی گئی تھی اور پھر خود بھی نظر بند  
اور بعد میں جیل خانے میں قید ہو گیا۔ اس قید و بند کے زمانے میں میرے رفقاء  
کار نے مجوزہ مسلم یونیورسٹی کو کلبینہ ”حکومت اور حکومت پرستوں کے حوالے  
کر دیا اور مارے فٹو اصلاحات کے زمانے کے جدا گانہ اور مخلوط حلقہائے انتخاب  
کی جگہ مسلم لیگ کے ذریعے مانگیو جمیٹورڈ اصلاحات کے صرف جدا گانہ حلقہائے  
انتخاب قائم کر دئے اور مخلوط انتخاب کو جن کا مجھے شدید ترین مخالفت اور  
اپنے تئیں پکا حامی بنایا جا رہا ہے حرف غلط کی طرح ٹاڈا اور ننگال و  
پنجاب کی مسلم اکثریتوں کو اقلیتوں میں تبدیل کر کے اس خدا داد نعمت کو ٹھکرایا

جوناختین اور ملین اسلام کا طفیل تھی اور ان کی جگہ اور صوبوں کی اقلیتوں میں چند متبادلہ بیکار ششمنوں کا اضافہ کرا دیا۔ یہ تھی وہ روداچین جو پہلی بار کی گزرتاری میں مجھ سے نفیس میں کہی گئی تھی۔

میرے قید و بند کے زمانے میں ملک و ملت کو جن مصائب کا شکار بنا پڑا تھا انھیں کے صدقے میں قوم و وطن میں ایک بیداری بھی پیدا ہو گئی تھی۔ اس بیداری سے جہاں تک فائدہ اٹھایا جاسکتا تھا اٹھایا گیا اور ایک طرف ترکوں کو اس غلامی سے نکلنے میں پوری مدد دی گئی جس میں ان کی مدد سے محروم رہ کر ہم خود سامنے ستر برس پیشتر مبتلا ہو چکے تھے اور دوسری طرف اپنے تئیں بھی اس غلامی سے نکالنے کا سامان فراہم کیا گیا مگر ۵

پہاں تھا دام سخت قریب آشیان کے  
اڑنے نہ پائے تھے کہ گرفتار ہوئے

ہمارے قید ہوتے ہی ہندو مہا سبھائی مہاراشٹر نے ہاتھ باندھی اور عدم تعاون کے خلاف علم بغاوت کو بلند کیا۔ خود ہاتھ باندھی نے حکومت کو الٹی میٹم دے چکنے کے بعد بارہوی میں وہ رہنمائی اختیار کی جسے ملک نے ہتھیار ڈال دینے کے مراد سمجھا اور وہ خود بھی ہماری طرح قید کر دئے گئے۔ ان کے قید ہونے کے بعد پنڈت موتی لال نہرو اور ولین ہندھو داس آہنہانی آزاد ہوئے اور بجائے سول نافرمانی شروع کرنے کے جس کا یا دیش بھیراب پھر کھلے میں نام لیا گیا ہے گیا میں سوراج کے نام سے وہ علم بغاوت بلند کیا گیا جس نے عدم تعاون کی تحریک کا خاتمہ کر دیا۔ پھر حکومت یہ کہ ہندو مہا سبھائیوں نے شدید اور سنگھٹن کی تحریکیں شروع کیں جنہوں نے ان مذہبی تعصبات کی آگ کو بھڑکا دیا جنہیں ہم پھر ٹھٹھا کر چکے تھے اور ان کے جواب میں مسلمانان پنجاب میں سے اسی عنصر

نے تبلیغ و تنظیم کے نام سے زبانی جمع خرچ دکھانا شروع کیا جو آج وطن پرستی اور ملت شکنی کا ٹھوسل بجا رہا ہے۔ اس طرح ہمارا کیا کرایا سارا کام اکارت گیا اور جب مجھے جیل خانے ہی میں اس کا احساس ہوا تو میں نے اس طرح اس کا اظہار کیا ہے

یہ حالت ہو گئی ہے ایک ساقی کے نہونے سے  
 کہ خم کے خم بھرے ہیں سے اور بیخا نہ خالی کر  
 یہ وہ روداد چین تھی جو دوسری گرفتاری سے رہائی پر میں نے آکر سنی اور  
 جس کے مقلین میں نے جیل خانے ہی میں لکھ دیا تھا کہ سے  
 ہوا تھا قید فصل گل میں جو مرغ اس کو گلشن ہیں  
 قفس سے پھٹتے ہی صید غم جو رخسار پایا  
 جس ”فصل گل“ کا اس شعور میں ذکر کیا گیا ہے اس کے پیدا کرنے میں  
 ہمارا جو حصہ تھا وہ آج بھی کسی سے مخفی نہیں مگر جس جو برخزاں کا اس میں ذکر  
 کیا گیا ہے اس میں مطلق ہمارا حصہ نہ تھا، نہ ہم نے ڈاکٹر منیجے، مسٹر اینے اور مسٹر  
 کیلبر کی طرح مہاتما گاندھی کے خلاف ہمارا ٹیڑگی اس بغاوت میں حصہ لیا تھا جو  
 بالآخر بیٹ موتی لال نہرو کے خلاف بھی بغاوت کی شکل میں ”جوابی تعاون“  
 کے لاجواب نام سے ظاہر ہوئی۔ نہ ہم نے بارود ملی کی کا یا پلٹ میں حصہ لیا تھا  
 جو مہاتما جی کے دائرے کو الٹی بیٹم کے بعد ”یا ہاں شورا شوری یا ہاں بے گئی“  
 کا مصداق ہوئی اور جس نے عدم تعاون کی تحریک کو ایک بیک ٹھنڈا کر دیا، نہ ہم نے  
 کیا میں اس تحریک کے خلاف بیٹ موتی لال نہرو اور ان کے سورا جی ہاتھوں  
 کی طرح علم بغاوت بلند کر کے حصہ لیا اور نہ پنڈت سدا مدن موہن مالوی اور سوامی  
 شرما سندا انجھانی کی طرح منہد مہاسجا کی قافلہ کردہ ٹھکان اور شدھی کی تحریکوں

میں حصہ لیا اور نہ ڈاکٹر کچلو اور ان کے پنجابی مسلم رفقاء بیکار کی طرح تبلیغ و تنظیم کے نام سے اپنا ڈھنڈا دراپٹا۔ آج ہی حضرات لکھنے کی تماشگاہ میں وطن پرستی کا سوا گنگ بھر رہے ہیں یا وہ چند کانگریسی مسلمان ہیں جو یا تو اس تمام زمانے میں آزاد رہے یا کم سے کم ہم سے کہیں جلد آزاد ہو گئے، مگر جو نہ سورا جیوں اور تارکین تعاون کی تفریق کو روک سکے نہ ہندو مسلم تفریق کو۔ تفرقہ پر دازی، فرقہ وارانہ جدوجہد اور مذہبی اور ملی نقصات کا الزام آج ہم پر ٹھوپا جاتا ہے، لیکن یہ بہتان لگانے والے اپنے گریبان میں منہ ڈال کر نہیں دیکھتے کہ ہمارے لگائے ہوئے چمن اتحاد کو ہمارے قید و بند کے زمانے میں آخر کس نے ویران کر دیا تھا میں نے تو قید سے چھوٹتے ہی اس تفرقہ پر دازی تک کا خاتمہ کرنا چاہا جس کی علت العلل موتی لال نہرو اور ہمارے رفقاء کار میں سے بہت سے مسلمان تھے، جنہوں نے کیا میں حقہ باغیہ کی شکل اختیار کی تھی اور جس کا جھنڈا چکانے کے لئے دلی کانپیش سن منصف کیا جا رہا تھا۔ پینڈت موتی لال نہرو اور ان کے سورا جیوں کو کونسلوں اور اسمبلیوں کی شرکت نے جو کچھ سورا جی دلوادیا وہ ہمارے سامنے ہے۔ اس شرکت پر پینڈت جی کو جو آج کانگریس کے صدر میں اتنا اصرار تھا کہ انھوں نے خود مجھ سے فرمایا تھا کہ اگر کانگریس نے اس شرکت کی اجازت دی تو میں کانگریس کے گرد گرد و دوسریل کے احاطے میں بھی کبھی قدم نہ رکھوں گا۔ ایسے باغی کو جمہوریت کی طرف سے جو سزا ملنی چاہئے وہ پینڈت جی خود ہی تجویز فرما سکتے ہیں کیونکہ ”پارٹی ڈسپلن“ کے نام سے ان کی جبری اور قہاری مشہور ہے دگو ہندو مہاسیجاہوں سے وہ ہمیشہ ہی بچکتے رہے، میں نے اس خیال سے اپنی پارٹی سے طوعاً و کرہاً اس شرکت کی آج کے خداوند کانگریس و کونونیشن کو اجازت دلوائی کہ کہیں بیروہ جیل سے نکل کر مہاتما گاندھی شکایت نہ کریں کہ

تمہارے کانگریس سے اتنی بڑی اقلیت کو کیوں نکال دیا اور کانگریس کے دو ٹکڑے کیوں ہوئے دسٹے ورنہ میرا قیاس ہے کہ دہلی میں بھی اور مجھے کیا ہر شخص کو یقین کامل ہے کہ کوکنا ڈا میں موتی لال جی کو شکست فاش نصیب ہوتی اور کونسلوں میں جا کر گڈے دار کریسٹوں پر برا بھلا کہنے اور ملک کا اور اپنا روپیہ اور وقت ضائع کر دینا اسے کانگریس کے فرسٹ پریسٹس ۱۹۲۳ء کے بعد ہرگز نظر نہ آئے۔ جب مہاتما گاندھی برودہ جیل سے چھوٹے اور جو مہربان آرام کرنے لگے تو ہماری پارٹی والوں نے مہاتما جی کو سورا جیوں کے خلاف اتنا ابھارا کہ احمد آباد کی کانگریس کمیٹی کے جلسے میں مہاتما جی نے انھیں کانگریس کمیٹی تک سے نکالنے کی کوشش کی، گو میں تو راجگھاٹ کران کو اپنی مجلس عاملہ تک میں داخل کر چکا تھا۔

ہماری کوششوں سے مہاتما جی اس کارروائی سے باز آئے مگر اس کے صلے میں ہماری پارٹی نے میرے منہ پر مہاتما جی سے میری اس طرح نیکیا کی کہ اس کا سننا گالیاں کھانے سے بھی مجھے کم گوارا ہونا چاہئے تھا اور یقیناً مہاتما جی خود بھی ان شکایت کرنے والوں کا دل بڑھا رہے تھے۔ باوجود اس کے جب مہاتما جی کے برسرہ کے بعد حکومت بنگال نے حکومت مہاراجا اور وزیر ہند کی اجازت سے سو بائش چندر بوس اور ان کے سورا جی رفقاء کے کار کو بلا مقدمہ چلائے قید و بند میں مبتلا کر کے جلاوطن کر دیا تو میں نے مہاتما جی کو آمادہ کیا کہ وہ باوجود اپنی کمزوری کے سبکدوشی لے جائیں اور حکومت اور سورا جیوں اور دنیا پر صاف ظاہر کر دیں کہ ہماری پارٹی اس معاملے میں سورا جیوں کے ساتھ ہے۔ مہاتما جی نے اصول جمہوریت کو نظر انداز کر کے تنہا یہ فیصلہ کر دیا اور سورا جیوں کو سنا دیا کہ کانگریس کو اسب ان کے سپرد کر دیا جائے گا اور طوعاً و کرہاً ہم نے اسے ہمیں کے جلسے میں قبول بھی کر لیا اور میں نے اسی دیرینہ امید پر اس کی تائید

”کمربند“ میں بھی کی کہ ایک نہ ایک دن سوراجی کولنوں میں شرکت کی حاکمت سے تنگ آکر ملک میں کام کرنے کے لئے ہم سے آملیں گے اور عدم تعاون کی تحریک پھر زور پکڑے گی اور جو تفریق کی چلیج ہمارے اور ان کے درمیان گیا ہے اس وقت تک حائل چلی آتی ہے وہ حائل نہ رہے گی۔ مگر مجھے یہ معلوم نہ تھا کہ مہاتما جی تارکین تعاون، سوراجی، جو اپنی تعاون والے اور وہ بلبل جنھوں نے حکومت کے ساتھ تعاون کر کے تارکین تعاون کو مہاتما جی سمیت جیل بھجوا دیا تھا سب ڈومنین ٹیٹس اور مہا سہائیت پر راضی ہو جائیں گے اور وطن دوست اور حامیان اتحاد کہلائیں گے اور سارے ہندوستان میں اگر کوئی تفریق پر دواز، اتحاد کا دشمن اور وطن کے خلاف غدار رہے گا تو اس کا نام یا شرکت علی ہوگا یا محمد علی!

مہاتما جی جب یرودہ جیل سے چھوٹے تھے تو انھوں نے اخبارات کے ذریعے سے ایک پیغام میرے نام ارسال فرمایا تھا جس میں ارشاد کیا تھا کہ جو تفریق ہندو مسلمانوں میں بڑھ گئی ہے اس کے مٹانے ہی سے تم اپنی صداقت کا گواہی میں کامیاب سمجھے جاسکتے ہو۔ میں نے اس تفریق کے مٹانے میں جس قدر کوشش کی اس کے متعلق میں فیصلہ خدا ہی پر چھوڑ سکتا ہوں اور مجھے یقین ہے کہ خدائے عالم الغیب والہ شاہدہ اس کام میں میری جدوجہد کو کسی ہندو اور کسی مسلمان سے کم نہ ٹھہرائے گا۔ افسوس ہے کہ چند مقامات پر ہندو مسلمانوں کے درمیان تنازعات سے متاثر ہو کر مہاتما جی نے کوہاٹ کے نزاعات کی خبر سنتے ہی غصہ میں سے کسی سے بھی مشورہ کئے ہوئے ۲۱ دن کا برت میرے ہی غریب خالے پر پیام کے زمانے میں رکھ لیا اور برت رکھنے اور برت کھولنے پر تقریر فرمائی اور ہم سے خاص طور پر خطاب کرتے ہوئے دونوں سے ظاہر

کر دیا کہ وہ مسلمانوں کو ظالم اور منہو کو مظلوم سمجھتے ہیں۔ کوہاٹ کے واقعات کے متعلق جو بیان انھوں نے شائع فرمایا، جو شوکت صاحب کے بیان سے بہت کچھ مختلف تھا، اس کے سچے تو انھوں نے ہندو مسلم تنازعات اور مناسقات کو چکھنے کا کام ہی منہ کر دیا اور جب کبھی ان سے ہم دونوں بھائیوں، ڈاکٹر انصاری، مولانا ابوالکلام آزاد، ڈاکٹر محمودیا اور کسی نے اس بارے میں عرض کیا تو انھوں نے اس میں حصہ لینے سے انکار ہی فرمایا اور اس کام کو کلینٹن خدای پڑھوڑ دیا۔ اگر میری صدارت کانگریس کی طرح ان کی صدارت کی کامیابی کا معیار اس تفرقے کا ٹاننا تسلیم کیا جائے تو مجھے خوف ہے کہ وہ مجھ سے بھی کم کامیاب سمجھے جائیں گے اور یہی حال کانگریس کے تمام صدور کی صدارت کا ہوگا اور جو کچھ کامیابی کسی کو نصیب ہوئی وہ صرف اس کا ردائی کا نتیجہ تھی جو ریزنر اس کانگریس نے ہمارے ایمارے بالآخر ہمت کر کے الٹے برس ۱۹۲۷ء کو کلکتے کی کانگریس کمیٹی میں شروع کی تھی اور جسے انھوں نے اور ہم نے مدراس کی کانگریس اور کلکتے کی مسلم لیگ میں انجام کو پہنچایا تھا۔

مہاتما جی کی اس سلسلے میں خاموشی ایک ایسا عقدہ ہے جس کا واکرنا بہت مشکل ہے۔ انھوں نے جو ہرے اس بارے میں ایک مبوط بیان شائع کیا تھا جس میں ارشاد فرمایا تھا کہ مسلمان ظالم (Brahmins) اور ہندو بزدل (cowards) ہیں۔ اسی دن سے ہندو مہاسیائیوں نے ٹھان لی کہ اب ہم ظالم نہیں گے اور مسلمانوں کو بزدل بنا کے چھوڑیں گے اور جب کلکتے اور دہلی اور راولپنڈی میں ہندو کے مظالم پر اس مہاتمائے کچھ لکھا جو ہمیشہ چھوٹے سے چھوٹے تنازعہ کے بعد بھی مسلمانوں کو ہندو موعظت سے متغیض کرتا رہا تھا اور جو اس کا دعوے دار ہے کہ ہندو دھرم ہی میں ”اسہا“ کو

ایک خاص امتیاز حاصل ہے تو میں اقرار کرتا ہوں کہ میرے دل میں بھی یہ شبہ پیدا ہونے لگا کہ مہاتما جی سمجھتے ہیں کہ اسی طرح مسلمان ظلم سے اور ہندو بزدلی سے اقتباس کریں گے کہ مسلمانوں پر کھلتے 'واناپورا' اور بینیا کی طرح ہندو مظالم توڑیں گے اور باوجود "اہسا" کو "پرمودھرم" کہنے کے مسلمانوں کو "ہسا" کا شکار بنائیں۔

ہم نے جس صبر سے کام لیا اس کا اندازہ کچھ انہیں الزامات سے ہو سکتا ہے جو ہم پر ہماری ملت نے ہماری قید کے زمانے سے لے کر آج تک مسلل لگائے ہیں اور جن میں سب سے زیادہ حصہ خود جمعیت خلافت کے اس باغی عنصر نے لیا ہے جو آج وطن پرستی اور اتحاد ملکی کا دعوے دار ہے اور کانگریس اور کونٹیشن کی صفوں میں ڈاکٹر طبعی اور پنڈت مدن موہن مالوی کے ساتھ دوش بدوش کھڑا ہے۔ ہماری "ہندو پرستی" ہی ہے ڈاکٹر کچلہ کو صدارت خلافت سے مستغنی کر کے سر محمد شفیع وغیرہ کی جماعت سے جا ملایا اور ہماری "ہندو پرستی" ہی نے "زمیندار" کے سینکڑوں صفحات کو اس کے نامہ اعمال کی طرح سیاہ کر دیا لیکن آخر صبر کی بھی انتہا ہوتی ہے اور جب ہمارا جام صبر لبریز ہو گیا تو ہم نے کھینکے کے فسادات کے بعد مہاتما گاندھی 'سنز نائیڈو' (صدر کانگریس) اور پنڈت موتی لال نہرو کو دہلی میں مدعو کیا کہ ہندو کو مہاسبھائیت سے بچائیں ورنہ مسلمان جو پہلے ہی ایک حد تک ہمارے قابو سے نکل چکے تھے بالکل ہمارے قابو سے باہر ہو جائیں گے اور حقیقتاً ہمارا بھی یہ فرض ہو جائے گا کہ ان کی جماعت کو منظم کر کے مدافعت کریں۔

مہاتما گاندھی جی گوشہ تنہائی میں پورا ایک سال گزارنے کا عہد کر چکے تھے، الا ماشاء اللہ اور سوائے گورنر بمبئی وغیرہ سے زراعت کے متعلق گفتگو کرنے کے لئے ان کے پاس جانے کے وہ کانپور کی کانگریس کے بعد سے گواٹی کانگریس تک کہیں شریعت نہ لے گئے سنز نائیڈو بیچاری پر کانپور ہی میں کابے گلہ متوں



کے اگالہ انوں کا مینہ برسایا جانے والا تھا مگر وہ اس پر بھی آمادہ و تیار نہیں کہ وہ اس کام میں پورا حصہ لیں اور جو کچھ اپنی صدارت کا انگریں سے پہلے انھوں نے پنجاب میں کہا تھا اسے دہرائیں، لیکن پنڈت موتی لال نہرو نے جو اپنے سوا صرف ایک دیونا یا دیوی کی پرستش کرتے ہیں اور اس کا نام اکثریت ہے اور جو لالہ لاجپت رائے آجہائی کو سوراج پارٹی کے رشتے میں مربوط رکھے رہنے کی موصوم امید میں صوبہ سرحد کو اصلاحات دے جانے کی مخالفت کر چکے تھے الائیہ کہ وہ پنجاب میں مذہم ہو کر اپنے ۹۳ فی صدی کی مسلم اکثریت کو تقریباً ضائع کر دے، صاف انکار کر دیا اور فرمایا کہ انتخابات کے زمانے میں ان سے ہرگز اس کی توقع نہ رکھنی چاہئے کہ وہ سندھ و جمہا سمجھا یا اس کی نازیبا حرکات کی علامت نہ مت کر یں گے۔ اس پر تب پنجاب اور بہار کے مسلمانوں نے ہم پر پورا دباؤ ڈالا کہ اس جمعیت خلافت کو بھی اجازت دی جائے کہ وہ ہندو کے متعالیے کے لئے مسلمان حلقہ ہائے انتخاب سے اپنے امیدواروں کو منتخب کر دے مگر ہم نے اس پر بھی جمعیت خلافت کو اس سے باز رکھا۔ پنڈت موتی لال نہرو جو آسکین کمیٹی کی کنیت اپنے لئے نہایت ہی ضروری سمجھتے تھے اکثریت کی دیوی کا رنگ دیکھتے ہی اس کمیٹی پر لانت مار بیٹھے اور کونسلوں اور اسمبلی سے سوراج پارٹی کو نکال لائے، مگر نہ اس لئے کہ جیسا کہ اسبا وہ اقرار کرنے لگے تھے وہ کونسلوں میں اس نقد ادیں اپنی جماعت کی اس شرکت کو بے سود دیا چکے تھے بلکہ صرف اس امید پر کہ اس بے نظیر جرأت کا ووٹ دینے والوں پر اچھا اثر پڑے گا اور کونسلوں اور اسمبلی میں ان کی پارٹی کی نقد ادیں خاصہ اضافہ ہو جائے گا۔ مگر اس نقد ادیں خاک اضافہ نہ ہوا اور اگر ان سربراہوں کو جو پنڈت جی کے خاص مسدوبوں میں نہیں ہیں مدراس میں اس قدر کامیابی نہ ہوئی ہوئی تو سوراج پارٹی نے انتخابات

میں سے اور بھی زیادہ ہزیمت خوردہ ہو کر نکلتی۔ پھر بھی پینڈت جی جو داک آؤٹ کر چکے تھے ”داک ان“ فرمائے گئے مگر باوجود صوبہ سرحد کے ساتھ برابر نا انصافی کرنے کے لالہ جی آنجنہانی ان کی پارٹی سے صاف نکل جا چکے تھے اور مالوی جی لالہ جی اور مہاراشٹر کے ہندو مہاسبھائیوں نے انھیں ہر جگہ شکست دی تھی اور خود ان کے صوبے میں تو منہ دہیں سے صرف ایک وہ اور ان کے ”دوست“ زنگا آڑ کا مہیاب ہوئے تھے حالانکہ مسلمانوں نے اپنے جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب سے تین سو راجپوتوں کو منتخب کر کے بھیجا تھا۔ جب پینڈت موتی لال نہرو نے مہاسبھائیوں کو ایک حرف بھی کہنے سے انکار کیا تو حکیم اجل خاں صاحب مرحوم نے مجبور ہو کر ان سے صاف کہہ دیا کہ اب وہ مسلمانوں سے کوئی توقع نہ رکھیں۔ اس پینڈت جی نے الہ آباد جلتے ہوئے کانپور سے ایک تار سہارے نام بھیجا جس میں ہم سے ایک درخواست کی گئی کہ ہم سے علیحدگی اختیار نہ کریں اور دوبارہ اس امر پر غور و فوض کریں اور جو کچھ مسلمانوں کے مطالبات ہوں ان کو پیش کریں۔ اس کا جواب ان کو یہ دیا گیا کہ ہم کو جو کچھ کہنا اور کرنا تھا وہ ہم کہہ چکے اور کر چکے، اب اگر مسلمانوں کے ساتھ انصاف کرنا مقصود ہے اور ان کو ہندوستان کی آزادی کی تحریک میں اپنے دوش بدوش رکھنا منظور ہے تو غیر متعصب ہندو لیڈر اٹھیں اور متعصب ہندوؤں کو سمجھا دیں کہ یہ لچھن ہندوستان کو آزاد کرانے کے نہیں ہیں۔ اس تار پر نہ صرف کانپور کی کانفرنس کے صدر مولانا شوکت علی کے دستخط تھے جن پر تعلیم یافتہ ہندو فوجانوں نے بھی صبی فضا میں ”شرم“ ”شرم“ کے آوازے کئے اور جن کے منہ پر ان میں سے ایک نے تنقید بھی دیا، نہ اس تار پر صرف محمد علی ٹکلیت کی خلافت کانفرنس کے صدر کے دستخط تھے جن کی کنوینشن والی تقریر کے ہر فقرے پر شور برپا کیا گیا حالانکہ وہ ہندو مسلم منافقات یا مطالبات

کے متعلق مطلق نہ تھی بلکہ صرف آزادی اور غلامی کے مسئلے پر کی گئی تھی اور نہ خود کی غلامی تک کو انگریزوں کی غلامی پر اس میں ترجیح دی گئی تھی۔ اس پر حکیم احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ کے دستخط بھی تھے جو ہم دونوں سے کہیں زیادہ ہندو مہاسیجہا کی زیادتیاں اور مہاتما جی اور پنڈت موتی لال نہرو کی خاموشی کے شاکے تھے اور جو ان دل خراش واقعات سے ایک سال پیشتر ہی دنیا سے کوچ کر گئے اور مذلیل سے بچ گئے۔ یہی نہیں بلکہ اس نامہ پر ان مولانا ابوالکلام صاحب آزاد کے بھی دستخط ثبت تھے جو نہرو کی زیادتیاں کے بارے میں عرصے سے دہن مبارک پر مہر سکوت لگا کر ابوالکلام کی جگہ ابوالسکوت بنے بیٹھے ہیں اور جنہوں نے 'واللہ اعلم بالصواب' بقول راویان ثقہ، کنوینشن کے نامے کے ختم ہونے پر فرمایا کہ مسلمان احق تھے کہ وہ کنوینشن کے سامنے اپنے مطالبات پیش کر لے ائے اور ہندو احمق تر تھے کہ انہوں نے اے مطالبات تک کو قبول نہ کیا جس کے یقیناً یہ معنی ہیں کہ مولانا ابوالکلام آزاد عقلمند ترین شخص ہیں کہ بالکل خاموش رہے اور امام الہند بولے بھی تو ایک مشہور لطیفے کے امام کی طرح جس کے سارے متغذی نماز میں بول اٹھے تھے اور جس نے بالآخر کہا کہ "ننکر خدا کہ سن نہ بولیدم"۔

جب ہماری سہمی لا حاصل رہی اور ایک ہندو لیڈر بھی ہندو مہاسیجہا کی بیہوش دگیوں کے خلاف کچھ نہ بولا تو ہم نے ۹ مارچ ۱۹۲۶ء کو حج بیت اللہ اور مؤخر عالم اسلام میں شرکت کے لئے احرام سفر باندھتے وقت بھی دہلی میں خلافت اپیشل کانفرنس کا اجلاس کیا جس میں باطل آخر وقت مولانا ابوالکلام آزاد صدر خلافت نے خطبہ صدارت دینے سے اس بنا پر انکار فرمایا کہ آپ باخشیہ میں حصہ لینا چاہتے ہیں حالانکہ اس میں تو اسی بھی حقیقت نہ تھی اصحاب اس وقت بھی ..... ہی بنے بیٹھے رہے اور اگر زبان سے کچھ کلمات آپ نے

نکالے بھی تو وہی اور..... کلمات جن میں آپ نے کنور عبدالہاب خاں صاحب  
 کو جو استغفار کر رہے تھے کہ آپ کب وہ تقریر فرمائیں گے جس کا وعدہ فرما چکے  
 ہیں اور اصرار کر رہے تھے کہ ضرور تقریر فرمائیں نہایت بے دردی سے ڈانٹا۔  
 اس کانفرنس کی مجلس استقبالیہ کی صدارت حکیم اعلیٰ خاں صاحب رحمۃ اللہ علیہ  
 فرمائی اور کانفرنس کی صدارت بلا توقف مولانا ابوالکلام کی جگہ مولانا سید لیان ندوی  
 نے فرمائی۔ ڈاکٹر انصاری صاحب اس وقت نواب صاحب بھوپال کی معیت  
 میں انگلستان تشریف رکھتے تھے، جب واپس تشریف لائے تو آپ نے نہ او  
 دیکھا نہ تاؤ کتنے ہی جمعیت خلافت سے مستغنی ہو گئے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ صد خلافت  
 مولانا ابوالکلام آزاد نے بیٹھ موتی لال نہرو کی معیت میں ایک بیان شائع  
 فرمایا تھا جس میں ایک نئی انجمن کی توہین البتہ اس کے جنین کی تخلیق فرمائی  
 گئی تھی جس کی رکنیت کی شرط یہ تھی کہ اس کا کوئی رکن کسی مذہبی یا ملی انجمن کا رکن  
 ہوگز نہ ہو اور جس کی میں نے حج سے واپس آکر ”سہمدو“ ہی میں اس طرح تاویل  
 کی تھی کہ اس انجمن کے دروازے پر اسی طرح یہ لکھا ہوا ہے کہ ”اس میں جو داخل ہو  
 دین و مذہب کو پہلے باہر چھوڑ آئے“ جس طرح ڈانٹے اور ملٹن کے ٹھیل نے  
 دوزخ کے دروازے پر اس عبارت کو آویزاں کر دیا تھا کہ ”اس میں جو داخل ہو  
 امید کو پہلے باہر چھوڑ آئے“ جمعیت خلافت کا بھی عام طور پر ان انجمنوں کے ساتھ  
 نام لیا جا رہا تھا جس کی رکنیت اس جنین کی رکنیت کے لئے مانع قرار دی گئی تھی۔  
 صدر خلافت جو اس لادینیٹ کے دو بانیوں میں سے ایک تھے انھوں نے تو  
 ابھی صدارت سے اپنا استغفار نہیں بھیجا تھا مگر ڈاکٹر انصاری صاحب نے ہمارے  
 حج و زیارت اور مؤخر سے آنے سے پہلے ہی اپنا استغفار ارسال فرمادیا تھا گو وہ  
 منظور نہیں کیا گیا در نہ وہ جس طرح کانپور کانگریس کے بعد مسلم لیگ کو بے حد ذلیل

سمجھ کر ہمارے ساتھ اس کے جلسے منعقدہ علی گڑھ میں شریک نہ ہوئے تھے بلکہ ہم کو  
 یہی اس ذیل اور بے حقیقت جمعیت میں شریک ہونے سے روکتے تھے۔ اسی  
 طرح وہ اس سال کلکتے میں مرکزی خلافت کمیٹی کے جلسے میں بھی شریک نہ ہوئے  
 ہوتے اور غنڈوں، اوباشوں اور بد معاشوں کی زد میں نہ آتے نہ اس کنونشن  
 میں جس کے یہ صدر تھے مرکزی خلافت کمیٹی کے نمائندے بن کر نہر و کمیٹی کی  
 سفارشات کو منظور کرانے اس بے حد وقیع جماعت کے ساتھ جاتے جس کے  
 اسمائے گرامی اخبارات میں دھوم دھام سے شائع کرائے ہیں۔

Iqbal Wali.

۲۰/۹/۳۵.

# کانگریس کی مہاسب خانواری

بہار ۲۰ جنوری ۱۹۲۹ء

دہلی کی اسپیشل کانفرنس پر جو کچھ محنت اور جس قدر روپیہ اہل دہلی نے صرف کیا تھا تقریباً سب کا سب رائگاں گیا اس لئے کہ ہمارے حجاز چلے جانے کے بعد جناب صدر مولانا ابوالکلام آزاد اور مرکزی کمیٹی نے کچھ کام نہیں کیا البتہ میں نے مصمم ارادہ کر لیا تھا کہ گوہائی ٹکی کانگریس میں میں مسلمانوں کی فریاد پیش کروں گا لیکن مشیت ایزدی یہ نہ تھی۔ ریل ہی میں ہمیں یہ اطلاع ملی کہ سوامی شرودھانند کو ایک مسلمان نے قتل کر ڈالا اور ایک مسلمان کے اس فعل کے باعث ساری ملت کو معذرت کرنا پڑی اور مظلوم پرے اس شبہ کو دور کرنے کی ضرورت آچڑھی کہ وہ خود ہی ظالم ہے۔

اب ۱۹۲۹ء کا آغاز ہوا اور رمضان المبارک میں ۲۰ مارچ کے دن تین ہفتیس سربراہ دورہ مسلمانوں نے ان تجاویز پر اتفاق کیا جو ”تجاذیر دہلی“ کے نام سے جلد مشہور خلافت ہو گئیں اور جنہوں نے بقول سر سید اس آئینہ منہ و مہاسب کا بادبان میں سے ساری ہوا نکال ڈالی۔ کانگریس کی مجلس عاملہ نے ان تجاویز کا خیر مقدم کیا مگر منہ و مہاسب نے اسی وقت سے ان کی اس طرح مخالفت شروع کی کہ منسلوٹ انتخاب کی اس تجویز کو جو متعدد شرائط سے مشروط تھی بطیب خاطر قبول فرمائے گا انہیں فرمایا مگر سب شرائط کی مخالفت کی اور اس چیز کا جس سے محتاط مسلمان پہلے ہی لرزاں تھے بڑے زور شور سے پروپیگنڈا شروع کر دیا یعنی شرائط کو قطعاً نظر انداز کر کے مشہور کرنا شروع کر دیا کہ اب تو مسلمان بھی جدا کا نہ طبقہ ہے انتخاب سے

دست بردار ہو گئے۔ غناط مسلمانوں نے مجھ سے ہر ملک، انتہائی قہری کہ خدا را ایک نظر بھی  
 جداگانہ حلقہائے انتخاب کے خلاف نہ لکھے، نہ اس کا اظہار کیجئے کسی حالت میں اور  
 کتنی ہی شرائط کے ساتھ سہی، ہم جداگانہ حلقہائے انتخاب ترک کرنے پر آمادہ ہو جائیں گے  
 کیونکہ مندر فوراً گورنمنٹ سے جس تے مسلمانوں کے ساتھ ۱۹۱۱ء میں امپیریل  
 لیجلیشن کونسل میں بنیام کلکتہ عہد کر لیا ہے کہ جداگانہ حلقہائے انتخاب اس وقت تک  
 قائم رکھے جائیں گے جب تک مسلمان خود نہ کہہ دیں کہ یہ سہیں درکار نہیں، یہاں شروع  
 کر دیں گے کہ لو اب تو مسلمان خود ان سے بیزار ہیں اور شرطیں ساری کی ساری  
 دھری کی دھری رہ جائیں گی، گورنمنٹ ایک شرط کو بھی منظور نہ کرے گی اور ہندو  
 کہہ دیں گے کہ ہم کیا کریں ہم نے تو منظور کر لی تھیں گورنمنٹ قبول نہ کرے تو ہم کیا کریں  
 اور مانا کہ جداگانہ حلقہ اسے انتخاب اقلیتوں کے لئے یہ سود ہی نہیں بلکہ مضر ہیں  
 ان کے حقوق کی حفاظت ان کے ذریعے سے نہیں ہو سکتی لیکن ان کی حقیقی حمایت  
 تو ہو سکتی ہے اگر یہ فخر ہو و ہو گئے تو ہم دل کی بھر اس نکالنے سے بھی رہے، نماز  
 بندھانے جائیں گے تو کہیں اسٹے روزے اور گئے نہ پڑ جائیں۔ اس کے جواب میں  
 میں ہمیشہ یہی کرتا تھا کہ اتنا بھی اندھیر کہیں ہو سکتا ہے۔ ”دہلی کی تجاویز“ درحقیقت  
 ایک تجویز کا نام ہیں اور وہ یہ ہے کہ اگر ہندو اقلیتیں پانچ صوبوں میں ہمارے انصاف  
 پر اعتماد کرنے کو آمادہ ہیں تو ہماری اقلیتیں بھی نو صوبوں میں ان کے انصاف پر  
 اعتماد کرنے کو آمادہ ہیں ورنہ نہیں!

جب تک پانچ صوبوں میں ہماری اکثریت متعین نہ ہو جائے ہم جداگانہ  
 حلقہائے انتخاب سے ہرگز دست بردار نہیں سمجھے جاسکتے تاہم ہندو ہمارے سبھا نے  
 اس میں دل سے جب سے کہ وہ ان تجاویز کے دھچکے سے کسی قدر تسخیر ہو چکے ہیں یہاں شروع  
 کیا کہ یہ بھی عجیب و غریب ہے کہ ساری کی ساری تجاویز ہم سے منوالی جاتی ہیں

ان میں سے جو معقول معلوم ہوں گی انھیں کوتم قبول کریں گے اور جو معقول معلوم نہ ہوں گی ان کوتم مسترد کر دیں گے اور نظام ہر نام نام نہاد و متجادیر میں سے صرف ”تجزیر“ منہو جہا سب کو معقول معلوم ہوئی کہ مسلمان ہدائے حلقہائے انتخاب سے دست بردار ہوتے ہیں، حالانکہ جیسا میں اور پرکھ چکا ہوں اس تجویز کو کسی نے بھی مٹ نہیں کیا تھا۔ اسی سلسلے میں یہ بھی عرض کروں کہ جن سربراہوں اور دہلوانوں نے ان ”تجادیر“ پر اتفاق کیا تھا ان میں سے کسی نے پوچھا کہ اگر یہ منظور نہ ہوں تو کیا کیا جائے۔ اس وقت مشہد حضرات نے کہا تب تو جدگانہ حلقہائے انتخاب کو قائم رکھا جائے، مگر ڈاکٹر انصاری اور ان کے ساتھ دو تین مسلمان سردار جیوں نے جو اسبلی اور کونسل آف اسٹیٹ کے ارکان تھے فرمایا کہ اس حالت میں بھی مخلوط حلقہائے انتخاب قائم کر دینا چاہئے۔ میں نے اس وقت بھی اسی طرح اس سے اختلاف کیا، تھا جس طرح کہ ۱۹۲۳ء میں میں برابر اختلاف کرتا رہا تھا، حالانکہ سرینواس سنگر کی اس تجویز پر سوائے لالہ لاجپت رائے کے اور ممبران مجلس عاملہ کانگریس متفق تھے کہ اگر مسلمان مخلوط حلقہائے انتخاب قبول کر لیں تو انھیں تمام کونسلوں میں اور اسبلی میں جہاں ان کی اقلیت ہے انہی ہی نشستیں دے دی جائیں جو انھیں اس وقت حاصل ہیں اور پنجاب اور بنگال میں ان کی اکثریت قائم کر دی جائے۔ ڈاکٹر انصاری اور چند سوری اور کان اسبلی و کونسل آف اسٹیٹ اس طرح بلا شرط مخلوط انتخاب کو قبول کرنے پر میں نے اور غالباً نو اسبلی خاں نے اس کی مخالفت کی اور کہا کہ اتنی دیر بعد تو ایک چیز پر اتفاق ہوا ابھی سے اختلاف بھی شروع ہو گیا، آج ہی اس پر بحث کرنے سے کیسا حاصل کہ گورنمنٹ ان شرائط کو قبول نہ کرے تو کیا کیا جائے۔ جب گورنمنٹ انکار کرے تو اس وقت پھر غور کر لیا جائے اور اس وقت جو چیز مناسب ہوگی جلسے۔



اس پر سب متفق ہو گئے اور اس طرح ڈاکٹر انصاری اور سراجی حضرات اور سر منشیج اور جداگانہ حلقہائے انتخاب کے دلدادہ اور ہم لوگ جو نہ جداگانہ کے اس طرح دل دادہ تھے نہ مخلوط کے ایک ہی فیصلے پر راضی ہو کر مغرب کے قریب اس جیلے سے رخصت ہوئے۔

افسوس کہ اپنی مسیود اکثریت کی دیوی کی خاطر ہندو مہاسبحاسے مرعوب ہو کر پٹیت موتی لال تہروئے دہلی کی تجاویز کو حکومت کے سامنے بھی پیش نہ ہوئے دیا اور ڈاکٹر انصاری اور ان کے سراجی رفقاء کے کار اپنے اس عہد سے پھر گئے جو ۲۰ مارچ ۱۹۳۷ء کو رمضان شریف کے مبارک مہینے میں انھوں نے ہمارے ساتھ کیا تھا کہ جب تک حکومت ہماری شرائط کو رد نہ کر دے ہم اس کا فیصلہ نہ کر سگے کہ اس حالت میں بھی جداگانہ حلقہائے انتخاب کو ترک کر دیا جائے یا قائم رکھا جائے۔ یہ نوکونٹیشن کے صدر صاحب کی کایا پلٹ تھی۔ اب نہرو کمیٹی اور کانگریس کے صدر صاحب اور درحقیقت کنونٹیشن کے بھی اصلی صدر صاحب کی کایا پلٹ ملاحظہ ہو۔ ۲۰ مارچ ۱۹۳۷ء کی دہلی کی تجاویز پر وسط مئی میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی نے غور کیا۔ مالوی جی صاحب تشریف نہ لائے اور لالہ جی آنجنانی جینوا اور دلایت کو چل دیے، گو وہ ارشاد فرماتے تھے کہ میں اپنے رفقاء سے کہہ گیا تھا کہ ان تجاویز کو مسترد نہ کر دینا اور اسی وجہ سے وہ مسترد نہ کی گئیں، ڈاکٹر منجے مسٹر جیکر اور مسٹر لیکر اور غالباً مسٹر اسینے بھی شریک تھے۔ جب مجلس عالم میں یہ تجاویز پیش ہوئیں تو جس شخص نے ان کے منظور کرانے میں سب سے زیادہ حصہ لیا وہ خود پٹیت موتی لال تہروئے تھے۔ صوبہ سرحد کو اصلاحات دئے جانے کے اب وہ مخالف نہ تھے اس لئے کہ اب ان پر لالہ جی کی شہ نہیں پڑی تھی۔ جس بازی میں لالہ جی کے مہرے کی شہ ان پر پڑ رہی تھی یعنی ۱۹۳۷ء کے

انتخاب اس بازی کو وہ ہار ہی چکے تھے اور لالہ جی اسے جیت چکے تھے۔ سندھ کی علیحدگی بھی انھیں منظور تھی، لیکن اسے ایک مستقل شکل میں پیش کرنے کے لئے انھوں نے یہ بڑھا دیا کہ زبان کی علیحدگی کی بنا پر کانگریس اسے علیحدہ صوبہ بنانی چکی ہے اور اسی بنا پر وہ راضی ہو گئے کہ آئندہ اور کرناٹک کو ان نزعات کے ساتھ کسی قسم کا واسطہ نہ تھا۔ سندھ کی مالی حالت کے متعلق کسی نے ایک حرف بھی نہیں کہا اور نہ اس کی کوئی شرط لگائی گئی اور لگائی جاتی بھی کیوں۔ اگر سندھ کی مالی حالت اچھی نہیں ہے تو پھر اسے یہی کے احاطے میں ملحق رکھ کر اس کا بار گجرات، مہاراشٹر، کرناٹک وغیرہ پر ڈالنا کیوں روا ہے اور سارے ہندوستان پر یا مرکزی حکومت پر اس کا بار ڈالنا کیوں ناروا ہو سکتا ہے؟ باپ کا مال تو اولاد پر حرام لیکن بھائی کا مال بھائی پر حلال؟

اقلیتوں اور اکثریتوں دونوں کے لئے نشستوں کے مخصوص کئے جانے پر کسی نے بھی اعتراض نہیں کیا۔ جب اسمبلی میں مسلمانوں کے لئے کم از کم ایک نشستیں مخصوص کر کے اس سوال پیش ہوا تو پنڈت موتی لال نہرو ہی نے فرمایا کہ اس طرح تو یہ چیز کسی اصول کے مطابق نہیں معلوم ہوتی، اور بے تکی سی ہو، اگر اسے اس طرح رکھ دیا جائے کہ ہر صوبے سے اسمبلی کے لئے بھی اسی تناسب سے مسلمان منتخب کئے جائیں گے جس تناسب سے ان کے لئے صوبجات کی کونسلوں میں نشستیں مخصوص ہیں تو یقیناً ایک نشستیں مسلمانوں کو مل جائیں گی اس لئے کہ دہلی کی تجاویز میں یہ بھی رکھا گیا تھا کہ ہر صوبے میں مسلم اقلیتوں اور ہندو اقلیتوں کو باہمی سمجھوتے کے بعد سب آبادی سے زیادہ نشستیں دی جائیں گی اور اس تجویز کے مجلس عاملہ میں منظور ہو جانے کے بعد بلا کسی کی اجازت کے سربراہ اس آئین کے سکھوں کے لئے بھی اسی قسم کی رعایت کا اضافہ کر دیا جتنے

نہیں راضی تھا نہ ڈاکٹر انصاری، اور ہم دونوں نے اس کا سر نیو اس آئنگر سے ذکر بھی کر دیا کہ یہ ایک غلطی ہے اس سے پنجاب کا مسئلہ پیچیدہ ہو جائے گا اور اس کا منہو مسلم نزاعات کے ساتھ کسی قسم کا تعلق بھی نہیں ہے۔ اس کے علاوہ دستور کانگریس کی وہ شرط بھی رکھی گئی کہ اقلیت کی سہ اکثریت اگر کسی چیز کی اس بنا پر مخالفت کرے کہ وہ اس کے مفاد کے خلاف ہے تو وہ پیش نہ ہو سکے مگر موتی لال جی نے اس ”ویٹو“ ( *to veto* ) کو ”بین الملل امور“ ( *international matters* ) تک محدود کر دیا جو یقیناً ایک نیک منشا تھا، مگر اس کا فیصلہ کہ کونسا امر بین الملل ہے اور کونسا نہیں ایک بین الملل کمیٹی پر چھوڑ دیا جو ہر شے کے شروع میں منتخب کی جائے جس سے مجھے اتفاق نہیں۔ اس تمام تجویز کو موتی لال جی سی نے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسے میں پیش کیا اور انھیں نے اسے منظور کر لیا۔ سب منہو مہاسبھاٹیوں نے جو اس وقت موجود تھے اسے منظور کیا گویا درجہ کہ جے رام داس صاحب اس جلسے میں موجود نہ تھے اور اس جلسے کے فیصلے کی مخالفت بعد میں انھیں سے شروع ہوئی۔ ڈاکٹر منیجے نے صرف صوبہ سرحد کو اصلاحات دینے پر اس بنا پر اختلاف کیا کہ ان کی منہو مہاسبھا اس کے خلاف تھی، مگر مشر جیکر نے اس میں کچھ شرطیں لگانے کی سعی لا حاصل کے بعد، ایک معمولی ترمیم کو جسے ہم نے بطیب خاطر قبول کر لیا، پیش کر کے منظور کر لیا۔

مگر اب موتی لال جی کی کابینہ ملا خطہ ہو۔ مرکزی حکومت کو فرعون اور نرو دی اختیار دے کر ان صوبوں کی حکومتوں کو جہاں بھول چوک سے کہیں مل نوں کی اکثریت یا قی رہ جائے غلام بنانے کے بعد منہو مہاسبھاٹیوں کو کیا پڑی ہے جو کسی صوبے میں اپنی اقلیت کے لئے مزید تیش طلب کریں؟

لہذا مئی ۱۹۲۶ء کے کانگریس کمیٹی کے فیصلے کو نہرو رپورٹ میں رد کر دیا گیا ہے اور مسلم اقلیتوں کو صرف اتنی ہی نشستیں ملیں گی جتنی کہ ان کی آبادی کے تناسب سے ان کے لیے مخصوص کردی گئی ہوں۔ مسلم اکثریتوں کے لئے بھی کانگریس کمیٹی نے نشستیں مخصوص کردی تھیں لیکن نہرو رپورٹ میں یہ بھی غائب۔ لہذا اسمبلی میں جو مندوب بھاکا پائوس آف لارڈز یعنی دارالامراؤ کا، جہاں ہر وہ چیز منظور ہو سکے گی جسے وہ صوبے منظور کریں جہاں ہندو اکثریت ہے اور ہر وہ چیز منظور کی جاسکے گی جسے وہ صوبے منظور کریں جہاں کئی گزری مسلم اکثریت بھی مجموعی باقی رہ گئی ہو۔ مسلمانوں کو اتنی نشستیں ملنے کا بھی یقین نہیں جو ان کی تناسب آبادی کے مطابق یعنی ۲۵ فی صدی ہوں اور ۳۳ فی صدی کا تو ذکر ہی فضول ہے۔ پھر اقلیتوں کی سہ اکثریت کو ”ویٹو“ (Veto) کا جو حق دینا اور کانگریس میں ’میتا قی کھنٹو‘ دہلی کی تجاویز میں اور آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے ریزولوشن میں دیا گیا تھا وہ بھی نہرو رپورٹ میں غائب کر دیا گیا، اور اس رپورٹ کے لکھنے والے نہیں تو لکھوانے والے وہی پنڈت موتی لال نہرو ہیں جنہوں نے ایک سال قبل بمبئی میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے سامنے وہ ریزولوشن پیش فرما دیا تھا جس کی تائید کرنے کے باعث آج ہم غداری کے مجرم ٹھہرائے جاتے ہیں! یہ ہے وہ داستان ڈاکٹر انصاری اور موتی لال جی کی کایا پلٹ کی اور جس کی بہت ہر وہ اس میں کے ایک حرف کو بھی غلط ثابت کرنے کی کوشش کرے۔ اب آگے چلے۔

## (۳) سمجھوتے کی کوشش

ہمدرد ۲۴ جنوری ۱۹۲۹ء

جس طرح سکلتے کے فسادات نے ہمیں دہلی میں مئی ۱۹۲۲ء میں اسپیشل کالفرنس کرنے پر مجبور کر دیا تھا اسی طرح دانا پور، بنیا، کلکانی اور پلاسی کے فسادات نے اوران میں مسلمانوں پر جو ظلم توڑے گئے انہوں نے ہمیں مجبور کر دیا کہ میں سکلتے کی خلافت کالفرنس کی صدارت کروں اور اگرچہ نیوز ایجنسیوں اور اخبارات نے میرے زبانی خطبہ صدارت کے ساتھ تقریباً وہی سلوک کیا تھا جو اس بار کیا گیا۔ باوجودیکہ میں نے گھنٹوں بے حد محنت شاقہ برداشت کر کے اُس وقت بھی اپنے خطبے کا مخلص رپورٹروں کو نہ صرف شارٹ ہینڈ بلکہ لوگ ہینڈ میں بھی لکھوا دیا تھا تاہم جن حضرات نے میرا خطبہ صدارت سنا یا پڑھا ان کو یاد ہوگا کہ اس کا بڑا حصہ اس مہلک متعصبانہ ذہنیت کو دور کرنے کی کوشش کے لئے وقف کیا گیا تھا جو ڈاکٹر منجے صدر ہندو بہا سبھا منعقدہ ٹینہ کے خطبہ صدارت میں ظاہر کی گئی تھی، جو اسی صوبے میں ہندو بہا سبھائیوں کے فسادات کی شکل میں دانا پور اور بنیا میں نمودار ہوئی اور جو اب سکلتے کے کنونشن اور کانگریس دونوں میں یکساں نمایاں تھی کہ ابھی سوراج لینا فنوں ہے اس لئے کہ ہندو سنبھال نہیں سکتے، انہیں مل بھی گیا تو جلد ان کے ہاتھوں سے پھر نکل جائے گا۔ ابھی صرف مسلمانوں پر قاپو پانے کا انتظام کیا جائے اور ستمبر سے پہلے کے دہلی کے ڈھنڈورچی کی طرح جو پکارا کرتا تھا کہ ”خلق خدا کی، ملک بادشاہ کا، حکم کنی بہادر کا“ ابھی اسی کا بندوبست کیا جائے کہ ”خلق خدا کی، ملک واسرلے کا اور حکم ہندو بہا سبھا“

ہو جائے آزادی وغیرہ کا سوال اس کے بعد اٹھایا جائے گا۔ تینیا کے واقعات نے جن پر چہا تھا جی نے برتا نہ رکھا، نہ جنھیں مالوی جی اور لالہ جی آسنہانی نے کبھی ہندو سبھائیوں کے متعصب کا نمونہ سمجھ کر ان پر اظہارِ مذمت کیا، ہمیں مجبور کر دیا کہ ہم فوراً شلے جائیں اور ایک بار ہندو مہا سبھائیوں کو یہ اچھی طرح سمجھا دیں کہ اگر وہ اسی طرح متعصب ہندو کو دشمن دے کر مسلمانوں کے خلاف ابھارتے رہے اور ان پر مظالم توڑتے رہتے تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہو گا کہ ملک میں وہ خانہ جنگی ہو کر رہے گی جس کی طرف گذشتہ اکتوبر میں کانپور کی کانفرنس میں شوکت صاحب کو پھر اشارہ کرنا پڑا۔ خلافت کی مجلسِ عاملہ کا جلسہ شفیق داؤدی صاحب کی قیام گاہ پر منعقد ہوا اور ڈاکٹر انصاری اور شفیق قریشی صاحب اس بنا پر ہمارے ایلچی مقرر کر کے ہندو مہا سبھائے عہدے داروں کے پاس بھیجے گئے کہ ان کے متعلق کسی ہندو کو یہ شبہ نہ ہو گا کہ یہ جذبہ ملت پرستی میں ڈوبے ہوئے ہیں اور ہندو کے ساتھ انصاف نہیں کرتے بلکہ جب ایسے حضرات کو بھی اس الٹی میٹم کے ان تک پہنچانے کے لئے سفیر کی صورت میں دیکھیں گے تو وہ یقین کر لیں گے کہ ہمارے صبر کی کمان کو اب زیادہ نہ کھینچنا چاہئے، ورنہ وہ ٹوٹ جائے گی۔ حیرت کا مقام ہے کہ ہمارے ان دو سفراء میں سے ایک ڈاکٹر انصاری دوسرے سفیر شفیق قریشی صاحب کے متعلق یہ رائے رکھتا ہے کہ وہ سخت متعصب اور فرقہ پرست مسلمان ہیں اور باوجودیکہ ہندو سبھائیوں کی ذہنیت مطلق نہیں بدلی ان کا شریک و ہمیں بن کر اپنے کو ان سے معوب نہیں سمجھتا بلکہ ان کو حق پرست بتلاتا ہے۔

خیر اسے جانے دیجئے شلے کی خلافت کا نفرنس منعقد ہوئی، اور جس طرح ہندو سبھائیوں نے اسے توڑا وہ سب کو معلوم ہے اور جو بیان اس کی کارروائی کے متعلق شفیق داؤدی صاحب نے شائع کرایا تھا اسے ڈاکٹر انصاری صاحب

کم بھلا سکتے ہیں گو مولانا ابوالکلام آزاد یقیناً اسے کب کے بھلا بیٹھے ہوں گے۔ اس کانفرنس کے منتشر ہو جانے کے بعد خدا بھلا کیسے سرینواس آشکر کا کہ اس غریب نے کھٹکتے میں کانگریس کمیٹی کا جلسہ منعقد کیا جس میں گائے اور گھاجے باجے کے متعلق ایک مدبرانہ فیصلہ کیا گیا۔ وہاں لالہ جی اور مالوی جی کو تشرفیت نہیں لائے گردواں بھی ورنہ وہ بھائی اخیر وقت تک بڑے رہے جن میں سے ایک اخبار ”سوراجیہ“ کے مالک اور ایڈیٹر پرکاشم صاحب ہیں، دوسرے سندھ کے بے رام داس صاحب جنہیں دہلی بلاکر مالوی جی نے ”سندھستان ٹائمز“ کا ایڈیٹر بنایا تھا۔

یہ پہلا جلسہ تھا جس میں اپنی رہائی کے بعد سوباش باوشریک مجھے تھے اور ان کی ”کالینٹ اور ان کی قربانی ان کی لیاقت اور ان کے حق کا سب کے دل پر اثر تھا“ بالخصوص بنگال کے دل پر۔ اس لئے سندھو سہائوں کی کوشش تھی کہ کسی نہ کسی طرح ان کو ہم سے بٹھا دیا جائے چنانچہ ایک سمجھوتے کے موجد نے بعد جب کسی نے مسلمانوں کو دانا چاہا اور میں نے دونا نہ چاہا تو انہوں نے نہایت ترش روئی کے ساتھ مجھ سے گفتگو کی جس کا میں نے اسی وقت معقول جواب بھی دے دیا۔ شعیب قریشی صاحب اس طرح دبائے جانے سے اتنے بیزار ہو گئے تھے کہ وہ نوشریک جلسہ بھی نہ ہونے تھے اور باد جو دان گہرے تعلقات کے جو ان اور ڈاکٹر انصاری کے درمیان پندرہ برس سے قائم تھے وہ اس طرح بار بار دبائے جانے پر ہرگز رضامند نہ تھے۔ ڈاکٹر صاحب کے اصرار پر وہ بھی شریک جلسہ ہو گئے۔ جب جلسہ بالآخر ایک اچھے نتیجے پر پہنچ کر ختم ہوا تو شب کو ایک عام جلسہ منعقد کیا گیا جس میں آخری تقریر میری تھی۔ الحمد للہ کہ اس تقریر کا سوباش بالو پر اس قدر گہرا اثر پڑا کہ وہ باوجود اپنی علالت اور کمزوری کے رات کے بارہ بجے کے بعد اخبار ”قماروڑ“ کے دفتر میں خود پہنچے اور

جہاں تک انھیں یاد رہی میری تقریر خود رپورٹ کی اور صبح کے پرچے میں شائع کر دیا۔ اس کے بعد کانگریس کا مرحلہ تھا۔ ڈاکٹر انصاری اس کے صدر منتخب ہوئے والے تھے مگر آپ نے ایک اٹو کمی روٹن اختیار کی اور صدارت سے پہلے ہی ایک خطبہ صدارت شائع کرنا چاہا جس کی مقبولیت کے بعد ہی آپ صدارت قبول کرنے پر راضی ہو سکتے تھے۔ اس خطبے کا مسودہ میری نظر سے بھی گذرا اور میں اسے پڑھ کر دریائے حیرت و افسوس میں غرق ہو گیا۔ اس لئے کہ وہ ایک تارک تعداد ہی نہیں سوراچی کی حیثیت سے بھی گراما تھا اور جو ”جوابی تعداد“ والے غالباً لبرل بھی اسے دیکھ کر پھوٹے نہ مہاتے تھے۔ خدا بھلا کرے ایک سیدھے سادے تعداد والے کا جس نے اس بیان کو دیکھ کر ڈاکٹر صاحب کو سمجھایا کہ وہ ان سے کس قدر غیر متوقع تھا تب جا کر ڈاکٹر صاحب اس کی اصلاح کے لئے تیار ہوئے مگر یہ کہہ کر کہ ان کا حقیقی منشا بھی وہی تھا جو ہمارا تھا چنانچہ ایک دوسری روح جہاں تک ہو سکا اسی قالب میں ڈھالی گئی اور اگرچہ یہ بیان بھی غیر ضروری تھا تاہم وہ اس قدر گراما نہ تھا جس قدر کہ پہلا بیان جس پر انہیں نے ”نیشنل ہیئرڈ“ میں نہایت سختی سے تبصرہ کیا تھا۔ ڈاکٹر صاحب صدر کانگریس منتخب ہو گئے ان کا خطبہ صدر بھی ہر پہلو کو بچا کر لکھا گیا اور وہ مدراس میں رونق افروز ہوئے۔ کانگریس کی مجلس عامہ نے محض اس لئے کہ امور طے شدہ کی بجائے نہ اوجھڑی جائے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسہ ہائے منعقدہ بھی اگلا تہ کی تجاویز کو منہ و مسلم نزاعات کے مثلے کی ایک تجویز میں رکھ کر عینہ میں کر دیا اور اسی پر سب کا اتفاق ہو گیا۔ گو میں نے ایک امر کو پیش کرنا چاہا جو مسٹر جناح کی غلطی سے تجاویز دہلی میں شائع ہونے سے رو گیا تھا اور وہ یہ تھا کہ پنجاب اور شمال میں مسلم اور غیر مسلم رائے و سہنگان کی تعداد ان کی آبادی کے تناسب ہی کے مطابق رکھی جائے تاکہ دونوں صوبوں میں



مسلمانوں کی اکثریت قائم رہے۔ نواب اسماعیل خاں اس کے شاہد ہیں کہ تجویز صرف مسٹر جلج کے سہو کے باعث شائع ہونے سے رہ گئی تھی۔ اس کا ذکر میں اس لئے کر رہا ہوں کہ جس چیز پر کج بڑا زور دیا جا رہا ہے وہ یہ ہے کہ نہرو کمیٹی نے ایک نئی دنیا کا انکشاف کیا ہے جس نے ”پنجابی“ ٹولی کی کاپی لٹ کر دی اور وہ نئی دنیا ہر بالغ کو رائے دی کا حق دیا جاتا ہے حالانکہ دہلی کی تجاویز میں ہی نہیں بلکہ اس سے دو سال پہلے ۱۹۲۵ء کی ابتدا میں جو آل پارٹیز کانفرنس دہلی میں ہوئی تھی اس میں بھی اس تجویز کو اس وقت پیش کیا گیا تھا جبکہ ڈاکٹر کچلو اور ظفر علی خاں صاحب کے دعوے کے خلاف لالہ لاجپت رائے نے فرمایا تھا کہ پنجاب میں مسلم اکثریت ہے کہاں آبادی میں وہ ”پنجابی“ ہوں مگر رائے دستبرگان میں ان کی اکثریت نہیں ہو سکتی۔ سندھ و ریادہ آلم ٹکس دینے والے اور ریادہ تعلیم یافتہ ہیں اور سکھ مال گذاری کا بڑا حصہ ادا کرتے ہیں۔ بہر حال ۱۹۲۵ء میں جب دہلی میں آل پارٹیز کانفرنس منعقد ہوئی تو اس کے واضح دستور کمیٹی نے سو اے مالوی جی کے یوں ہی سے اختلاف کے ہر بالغ کو حق رائے دی دیئے کا بائفاق کامل فیصلہ کیا تھا اور یہ چیز ”پنجابی ٹولی“ کے سامنے آفت بھی تھی جبکہ وہ اپنی اکثریت کے واسطے نشستیں مخصوص کرانے کے لئے چھٹا اور یا خون کا بہانے کا اعلان کر رہی تھی!

بہر حال مجلس عاملہ کی منظوری کے بعد یہ تجویز جنوں کی تیوں سمجھٹ کمیٹی میں پیش ہونے والی سی تھی کہ ہانا گاندھی اپنے گوشہ تنہائی سے براہ مدعے اور انھوں نے ڈاکٹر انصاری کو فرمایا کہ میں تو صرف اس لئے حاضر ہوا تھا کہ تمھاری کچھ مدد کروں اور سندھ مسلم نزاعات کا آخری فیصلہ کراؤں، لیکن جب میں نے اس تجویز کو دیکھا جسے مجلس عاملہ نے سمجھٹ کمیٹی میں پیش کرنے کے لئے تیار کیا تھا

اور جے بہی اور کھٹے کے آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے جلسوں نے منظور کیا تھا تو میرے  
 تو ہوش اڑ گئے۔ اس گائے والے حصے پر تو میں نہ کوئی اور سند و راضی ہو سکتا ہے،  
 وہ تو بالکل سہارے مذہبی فرائض کے منافی ہے۔ مجھے رات بھر اس جنجال کے  
 باعث نیند نہیں آئی کہ میں تو تمہیں مدد دینے کے بجائے ایک فیصلے پر پہنچے ہیں  
 ایک روک بن جاؤں گا۔ مگر کیا کیا جائے؟ تم علی براہران کے پاس جاؤ اور ان  
 سے یہ سب کچھ کہہ کر انہیں بھی میرے پاس لاؤ۔ قصہ مختصر ہم حاضر خدمت ہوئے  
 اور مہاتما جی کے مذہبی خیالات کا جو کبھی ہمارے مذہبی خیالات نہیں ہو سکتے ایک  
 بار پھر اعادہ کیا گیا۔ اس کے بعد ڈاکٹر انصاری کی قیام گاہ پر ایک طول طویل جلسہ  
 مشاوریات میں مجبور ہو کر میں نے مہاتما جی کی منطق پر اعتراض کیا اور بالآخر  
 انہیں ایک ایسی چیز پر لے آیا جو انہیں بھی قبول تھی اور یہیں بھی اور ترمیم شدہ  
 تجویز سمجھ گٹھ میں پیش ہوئی۔ اب وہاں اس کے سیاسی جزو پر ہندو بھائیوں  
 اور مہاتما جی کے بعض پیروان خاص نے حملے کرنا شروع کئے اور مالوی جی تو  
 صبح کے ڈھائی بجے تک لڑتے رہے۔ میں نے بھی تقریر کرنا چاہی مگر ڈاکٹر انصاری  
 نے مجھے روک رکھا اور کہا کہ خود ہندو ہی ان ہندوؤں کو کافی جواب دیدیں گے۔  
 اور بہتر ہے کہ وہی ان مخالفین کو ساکت کر دیں۔ میں خاموش رہا اور بالآخر مالوی جی  
 کو پے درپے شکستیں ملیں اور صبح کو وہ اس پر راضی ہو گئے کہ اس تجویز کی تائید  
 کریں۔ ان کی تائیدی تقریر میری اس تقریر کا باعث ہوئی جس میں میں نے  
 عرض کیا تھا کہ اگر مالوی جی اسی طرح عملی کام بھی کریں تو ہم بھی مصروفوں کی طرح  
 جنھوں نے ملٹر کمیشن کا بائیکاٹ کیا تھا اور ہر سوال کے جواب میں یہی کہا تھا کہ  
 زانغلوں پاشا سے پوچھو جو اس کی رائے ہے وہی ہماری رائے ہے سائن کمیشن  
 والوں سے کہہ دیں گے کہ جاؤ مالوی جی سے پوچھو جو ان کی رائے ہے وہی

ہادی رائے ہے۔

مالوی جی کی اس تقریر کے بعد کسی نے ہاتھ جی کو یہ غلط خبر جا کر سادی کہ  
میں نے نعوذ باللہ من ذالک مالوی جی کے قدموں پر سجدہ کیا۔ ہاتھ جی نے ہمیشہ  
مالوی جی کو سراہا اور ہمیشہ اس سے انکار کیا کہ وہ مسلمانوں کے یہی خواہ نہیں بلکہ  
بدخواہ ہیں۔ افسوس ہے کہ وہ اسلام سے اور ہم سے سلسلہ ۱۹۲۷ء کے آخر تک اسٹن  
نا آتشا رہے کہ انھوں نے باور کر لیا کہ میں نے مالوی جی کو سجدہ کیا ہوگا، یا ان کے  
قدموں پر اس طرح سر رکھا ہوگا جس طرح احمد آباد میں آل انڈیا کانگریس کمیٹی  
کے چلیے میں ان کے خلاف میرے ردنگ پران کے روپڑے کے بعد میں نے  
روکران کے قدموں پر سر رکھ دیا تھا۔ خبر جو کچھ بھی ہوا وہ اب تو یقینی ہے کہ  
مالوی جی نے نہ کمیٹی کی رپورٹ کی جو مدراس کانگریس کی تجویز کے سر اسر خلاف  
مخفی پوری تائید فرمائی اور ان کی مدراس کانگریس کے فیصلے سے روگردانی کی،  
مجھے اس کا حق دیتی ہے کہ ان سے روگرداں ہو جاؤں۔ افسوس اگر ہے تو اس کا  
کہ ہاتھ جی بھی مدراس کے اس فیصلے سے روگرداں ہو گئے جس میں آخر وقت  
خود مدافعت دیکھا کر کے انھوں نے ترمیم کردائی تھی۔

## (۴) سمجھوتے سے روگردانی

(۱) ہمدرد ۵ جنوری ۱۹۴۳ء

مدرسہ کانگریس کے بعد کلکتے میں مسلم لیگ کا اجلاس ہوا۔ اس اجلاس سے پہلے اعضاء مسلم لیگ میں ایک سخت تنازعہ واقع ہو چکا تھا اور آخر وقت تک یہ امر مشتبہ تھا کہ مسلم لیگ کا اجلاس کلکتے میں منعقد ہو گا بھی یا نہیں جیسا کہ ہر شخص جانتا ہے کانگریس والے تو اس اصول کے قائل ہی نہ تھے کہ ہندوستان کا دستور اساسی سوائے ہندوستان والوں کے کوئی دوسرا بنائے اس لئے وہ تو ایسے کمیشن کو بھی قبول نہیں کر سکتے تھے جس کے تمام اعضاء ہندوستانی نہ ہوں۔ لیکن جب سائنس کمیشن کے سب کے سب اعضاء انگریز مقرر ہوئے تو لیگل فیڈریشن اور مسلم لیگ کے صدر نے بھی اس کے بانیکاٹ کی ٹھان لی مگر سر مشفق اب بھی اس پر راضی نہ ہوئے۔ انھوں نے اور ان کے رفقاء نے لاہور میں مسلم لیگ کا سالانہ اجلاس کرنا چاہا اور طفت یہ کہ ان کے رفقاء نے انھیں کو اس اجلاس کا صدر بنانا چاہا حالانکہ دستور یہ ہے کہ جس صوبے میں مسلم لیگ کا یا کانگریس کا اجلاس ہو کرتا ہے اس صوبے سے کسی شخص کو صدر نہیں بنایا جاتا۔ مسلم لیگ کے دیگر اعضاء نے سر آغا خاں کو صدر بنانا چاہا اور گو مشربیلج نے پسند نہ کیا کہ مسلم لیگ کا اجلاس مدرسہ میں منعقد ہو جہاں ہندو مسلم تنازعات کا فیصلہ باجمعی منافقت سے ہو جاتا تاہم انھوں نے کلکتے کی دعوت کو قبول کر لیا اور اس کا امکان ہو گیا کہ مدرسہ کی کانگریس سے فارغ ہونے ہی ہم کانگریس والے بھی مسلم لیگ کے اجلاس میں شریک ہو جائیں گے اور اس کا اجلاس بھی بڑے

دن کی تعطیلوں ہی میں منعقد ہو جائے۔ مقام اجلاس اور صدارت کے انتخاب کے بارے میں مسلم لیگ کی کونسل میں جو تنازعات واقع ہوئے اس کا دہراتا ضروری نہیں صرف اس قدر عرض کر دینا کافی ہو گا کہ سر محمد شفیع اور ان کے رفقاء نے کلکتے کے اجلاس میں شرکت کو گوارا نہ کیا اور خود لاہور میں ان کی صدارت میں مسلم لیگ کے اجلاس کے نام سے ایک جلسہ منعقد کیا۔ اس کے باعث مطہر خاں سخت پریشان تھے کہ کلکتے میں مسلم لیگ کا اجلاس ہو بھی سکے گا یا نہیں اور وہ کانگریس والے مسلمانوں کی اعانت کے محتاج تھے۔ عین وقت پر سر عبد الرحیم کو بھی حکومت پرستوں نے توڑ دیا تھا اور سخت اندیشہ تھا کہ مسلم لیگ کی کونسل کلکتے کے اجلاس کے خلاف فیصلہ نہ کر دے۔

ڈاکٹر انصاری کے متعلق عرض کر چکا ہوں کہ وہ مسلم لیگ کے کس قدر خلاف تھے اور اس کو کس قدر بے حقیقت سمجھتے تھے۔ میں یہی عرض کر دیا کہ اسی علی گڑھ والے اجلاس میں جس میں انھوں نے ہماری سمیت میں بھی شرکت کو گوارا نہ کی تھی، جو سلوک، شوکت صاحب اور میرے ساتھ کیا گیا تھا اس نے ہمیں بھی اس قدر بدل کر دیا تھا کہ ہم بھی آئندہ کے لئے طے کر چکے تھے کہ اب اس میں شریک نہیں ہو کر یں گے۔ وہی سر علی امام جو کج پنڈت موتی لال نہر اور ڈاکٹر انصاری کے دست و بازو بنے ہوئے ہیں علی گڑھ کے اجلاس میں ہم سب کی مخالفت میں پیش پیش تھے اور انھیں نے مسلم لیگ کی پرانی تجویز کو اس اجلاس میں پیش فرمایا تھا اور طعن تو یہ ہے کہ وہی بیٹھ یعقوب حسن صاحب جنھوں نے نہر کو بیٹھے دستور اساسی کو بنیادی تجویز کی ابھی کلکتہ کنونشن میں تائید فرمائی اور جنھوں نے باوجود جمعیت خلافت کے نائب صدر ہونے کے اس کی ہدایات کو ٹھکرا کر ایک جماعت کو اس کا نمائندہ بنا کر کنونشن میں بھیجا اور ہمارے خلاف

ایک از سر تا پا جھوٹے بیان کو اخبارات میں شائع کرایا، انہیں نے علی گڑھ کے اجلاس میں سر علی امام کی تجویز کی تائید کی! میں نے جو ترمیم مین کی اسے سر عبدالرحیم نے جو صدارت فرما رہے تھے ستر جرح کے ایما سے باقاعدہ ٹھہرا دیا اور اس لئے مجھے مجبور کیا کہ میں سر علی امام کی مین کردہ تجویز کی مخالفت کروں۔ موصل کے مسئلے میں جو تجویز بالآخر مسلم لیگ کی سبکدستی کی گئی تھی نے منظور کی اس کو بھی مطبوعہ پروگرام کے خلاف اس اجلاس میں اس وقت پیش کر دیا گیا جبکہ ہم نماز ظہر کے لئے باہر گئے ہوئے تھے تاکہ ہم اس پر تقریر بھی نہ کر سکیں اور حکومت پرستوں کی وفاداری کے جذبے کو ذرا سی بھی ٹھیس نہ لگنے پائے۔ اس تمام کارروائی کے بعد ہم نے ڈاکٹر انصاری کی طرح فیصلہ کر لیا تھا کہ اب مسلم لیگ میں ہرگز شریک نہ ہوا کریں گے۔ اس کا دعوہ اساسی اس قدر اٹکھا ہے کہ اس جمعیت کو کوئی بھی مسلمانوں کا یا کسی جماعت کا نمائندہ نہیں کہہ سکتا اس لئے کہ اس کے اعضاء کا انتخاب جو اس کی کونسل و اعضاء کی نامزدگی پر کیا کرتی ہے اور کانگریس یا جمعیت خلافت کی ہر طرح عاقل و دبان ایک مقررہ فیس دے کر اس کا عضو نہیں بن سکتا اسی لئے جمعیت خلافت نے مئی ۱۹۲۷ء کے آپیشل اجلاس منعقدہ دہلی میں مسلمانوں کے شعبہ سیاسی کو بھی اپنے ذمہ لے لیا تھا تاکہ ہر وہ عاقل و دبان مسلمان جو اس کے مقاصد کو قبول کرے ہم سالانہ چندہ دیا کرے اس کا عضو بن سکے اور اس طرح جب اس کے اعضاء ضلعوں اور صوبوں کی جمعیتوں کی طرف سے نمائندے منتخب کریں اور مرکزی کمیٹی اور کانفرنس کے اعضاء چنے جائیں تو وہ ملت اسلامیہ کے صحیح نمائندے ہو سکیں۔

اس کے بعد مسلم لیگ مسلمانوں کی سیاسی نمائندگی کرنے کا کسی طرح بھی اہل نہیں سمجھا جاسکتا تھا اور جمعیت خلافت ہی اس کی اہل کہی جاسکتی تھی تاہم ڈاکٹر انصاری کو اور ہمیں اس کا ضرور احساس تھا کہ جس لیگ کی ہم نے ساہلے گزشتہ میں

خدمت کر کے ایک ساکھ قائم کی تھی، اسی کے جذبے روح کو چند حکومت پرست  
جن کا مسلمانوں کی کسی جماعت نے برسوں سے انتخاب نہیں کیا تھا، متنبہ کر کے  
سائنس کمیشن کے روبرو ملت اسلامیہ کے نمائندے بن کر پہنچ جاتیں گے۔ اس لئے  
ہم لوگوں نے فیصلہ کیا کہ اس موقع پر اس میں شریک ہوں اور اس کو اس ملک میں  
اور غلامی کے مظاہرے سے بچائیں۔ چنانچہ ڈاکٹر انصاری تو صدارت کا ٹکڑا کی  
مجبوری سے ایک دن اور مدراس میں مقیم رہے، مگر ہم کانگریس کے اس فیصلے کے  
بعد ہی جے مالوی جی جیسے ہندو ہنسبھائی نے بھی بالآخر تسلیم کر لیا تھا عازم کلکتہ ہو گئے  
اور مسلم لیگ کی کونسل کے اجلاس میں شریک ہو کر ہم نے اپنے براہین و دلائل اور اپنی  
اکثریت کے زور سے مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس کو کھلے ہی میں منعقد کرایا اور اس میں  
ہم بھی شریک ہوئے اور ڈاکٹر انصاری اور مولانا ابوالکلام آزاد بھی ان میں نہیں کہہ سکتا  
کہ یہ دونوں حضرات اس کے اعضاء بھی تھے یا نہیں۔ لیکن جبکہ نہر کمیٹی کی رپورٹ  
کی حمایت میں زبردستی ملت اسلامیہ کا نام لیا جا رہا ہے اور جمعیت خلافت اور مسلم لیگ  
دونوں کی اکثریت کو کسی نہ کسی طرح اس کے ناروا فیصلے کے مؤید ثابت کرنے کی  
کوشش ہو رہی ہے اور اگرچہ کھلے کے کنونشن کو کامیاب نہیں بنایا جاسکا، مگر  
ہمید کی جارہی ہے کہ گرمیوں میں مسلم لیگ کو کسی طرح کٹر بیونت کر کے اس فیصلے  
کے موافق ظاہر کیا جاسکے گا، ضروری معلوم ہوتا ہے کہ میں مسلم لیگ کی حقیقی حیثیت  
کے متعلق اپنے اور ڈاکٹر انصاری اور ان کے رفقاء سب کے ان خیالات کا اظہار  
کردوں جن کے ساتھ ہم کلکتہ کے اجلاس منعقدہ دسمبر ۱۹۲۶ء میں شریک ہوئے تھے۔  
اب اس اجلاس کی داستان بھی سن لیجئے اور سمجھ لیجئے کہ کس وقت کے  
ساتھ میں نے باوجود مسٹر جناح اور ان کے دست و بازو اور وطن پرست مسٹر چانگلا  
کے تذبذب بلکہ ایک حد تک مخالفت کے مسلم لیگ کو مشروط مخلوط انتخاب پر راضی

کیا تھا۔ مسٹر جناح سر محمد شفیع کی کارروائی سے سخت پریشان ہو رہے تھے اور جب میں نے مشروط مخلوط انتخاب کی تجویز پیش کرنا چاہی تو انھوں نے مجھے روکنا چاہا اور کہا کہ مسلم لیگ میں یوں ہی تفریق ہو گئی ہے اور اس کا ٹکڑا لاہور میں اجلاس کر رہا ہے، اگر ہم نے مخلوط انتخاب کا نام بھی لیا تو یہاں دوسرے ٹکڑے میں بھی سخت اختلاف واقع ہو جائے گا اور ہماری جماعت بھی منتشر ہو جائے گی، اس وقت مصلحت یہی ہے کہ مخلوط انتخاب کا مسئلہ پیش نہ کیا جائے، صرف سائنس کمیشن کے مفاد کے تحت ہی یہاں پیش کر دی جائے۔ میں نے کہا کہ مسلمان اس وقت ہدایت کے محتاج ہیں، آپ اگر ان کے ہادی ہیں تو ہدایت سے کنارہ کشی نہ کیجئے۔ وہ تمام دلائل و براہین جو گذشتہ مارچ میں سربراہ و رہنماؤں کے سامنے دہلی میں پیش کی گئی تھیں اور جنھوں نے سر محمد شفیع ملک کو قائل کر دیا تھا آج اعضاء مسلم لیگ کے سامنے بھی پیش کر دی جائیں گی تو مجھے یقین ہے کہ وہ بھی دہلی کی تجاویز کو منظور کر لیں گے۔ اگرچہ مسٹر جناح بھی اس پر مذہب رائے تھے مگر میں نے وہ پوری تجویز سبجکٹ کمیٹی میں پیش کر دی جس کو مدراس کانگریس منظور کر چکی تھی۔ میں نے اس وقت اس پر تقریر نہ کی اور اپنے حق تقریر کو محفوظ رکھ کر سر علی امام سے اس کی تائید کرائی۔ جناب موصوف نے اس کی تائید میں کوئی پرزور تقریر نہیں فرمائی تاہم یہ تجویز باضابطہ طور پر پیش ہو گئی۔ پنجاب کے ملک برکت علی صاحب سر محمد شفیع کی جماعت سے کسی بات علیحدہ ہو چکے تھے، مگر اس وقت تک وہ اہل پنجاب کی طرح مخلوط انتخاب کے نام سے بھی لرزتے تھے۔ انھوں نے اس تجویز کی مخالفت میں ایک نہایت زوردار تقریر کی۔ چونکہ رات زیادہ گزر چکی تھی میری تقریر دوسرے دن کے لئے ملتوی کر دی گئی۔ دوسرے دن اعضاء سبجکٹ کمیٹی جلسے کی ابتدا کے وقت بڑی تعداد میں نہ آئے تھے اس لئے مولوی محمد یعقوب صدر اجلاس اور مسٹر جناح نے مناسب سمجھا



کہ میری تجویز پر ابھی بحث نہ کی جائے بلکہ چند اور کم اہم تجاویز پیش کر کے انہیں جلد منظور کر لیا جائے۔ میں نے اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا مگر تجھے سخت حیرت ہوئی کہ اسی وقت ایک تجویز مسٹر جاگلکا نے بھی پیش کر دی جو اگر منظور ہو جاتی تو میری تجویز منظور نہ کی جاسکتی تھی۔ اس پر میں نے بے ضابطگی کا اعتراض اٹھایا تو مسٹر جناح نہایت بگڑا کر بولے کہ جس تجویز سے مسٹر محمد علی کو اتفاق نہیں ہوتا اسے وہ بے ضابطہ قرار دے دیا کرتے ہیں۔ میں نے اس انداز گفتگو پر اعتراض کیا اور اصرار کیا کہ صدر اجلاس میرے اعتراض پر فیصلہ صادر کریں۔ اس پر مسٹر جناح نے پھر بگڑ کر کہا کہ یہ داخلہ سبھا ہرگز روا نہیں اور مسٹر جاگلکا کی تجویز پر بحث ہونا چاہئے جب میں نے صدر اجلاس سے اجازت چاہی کہ میں اپنے اعتراض کے واجبی ہونے کے ثبوت میں دلائل پیش کروں تو مسٹر جناح نے اور بھی سخت کلامی سے کام لیا اور کہا کہ *do not* "want to be bullied" میں ہرگز گوارا نہیں کر سکتا کہ سینہ زوری کے ساتھ مجھے دبایا جائے جس کا جواب میں نے بھی اسی طرح دیا کہ *do not want to be bullied* میں بھی اسے ہرگز گوارا نہیں کر سکتا کہ سینہ زوری کے ساتھ مجھے دبایا جائے۔ اس تو تو میں میں کے بعد صدر اجلاس نے مجھے اجازت دی کہ اپنے دلائل پیش کروں اور میں نے سبکدوشی کو بتایا کہ جب ایک تجویز ایوان کے سامنے پیش کر دی گئی تو کوئی دوسری تجویز اس کے بعد ایسی پیش نہیں کی جاسکتی جس کے منظور کر دیے جانے کے بعد پہلی تجویز منظور نہیں کی جاسکتی۔ اگر کسی عضو کو بھی پہلی تجویز سے اختلاف ہے تو وہ اس کی مخالفت کر سکتا ہے یا اس میں کوئی ترمیم پیش کر سکتا ہے اور اگر اس کے خلاف فیصلہ کو مقصود نہیں ہے محض اس پہلی تجویز پر سناٹے کو ملتوی کرنا نہ نظر ہے تو اس کے لئے ضابطہ یہ ہے کہ ایک ترمیم اس تجویز پر سناٹے کے التوا کی پیش کی جاسکتی ہے چونکہ جاگلکا

صاحب نے یہ نہیں کیا ہے اس لئے ان کی تجویز میں نہیں کی جاسکتی اور اب میں اپنی تجویز پر بحث کرنا چاہتا ہوں۔ مولوی محمد یعقوب نے یہ نظاں اس سے اتفاق کیا اور بہر حال مجھے اس کی اجازت ملی کہ میں شب ماقبل کی پیش شدہ تجویز پر تقریر کروں۔

اس تقریر کا یہ اثر ہوا کہ ملک برکت علی بھی میرے ہم رائے ہو گئے اور طفر علی خاں صاحب اور داؤد غزنوی صاحب نے بھی اتفاق کیا، مگر میری تجویز کے الفاظ میں اس طرح ترمیم کرنا چاہی کہ جب تک وہ تمام شرائط پوری نہ ہو جائیں جو دہلی کی تجاویز میں شامل تھیں اور جنہیں موتی لال جی آل انڈیا کانگریس کمیٹی کے اجلاس منعقدہ بمبئی میں گذشتہ سنی میں باسلوب دیگر منظور کر چکے تھے اور جنہیں اب مدراس کانگریس نے بھی اسی اسلوب کے ساتھ منظور کر لیا تھا، تب تک سلمان خداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کے چھوڑنے پر کسی طرح راضی نہیں ہو سکتے۔ ڈاکٹر انصاری خود کئی بار اس کو تسلیم کر چکے ہیں کہ مدراس کانگریس نے جس تجویز کو ان کی زیر صدارت مالوی جی کی نامید کے بعد منظور کیا تھا، اس کا منشا بھی یہی تھا کہ تمام تجاویز ایک دوسرے کے ساتھ مربوط ہیں اور سب پر ایک ہی وقت عمل ہوگا، یہ نہیں کہ جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کی جگہ نو مخلوط حلقہ ہائے انتخاب فوراً قائم کر دیے جائیں مگر سندھ کی علیحدگی یا صوبہ سرحد میں اصلاحات کا اجرا عمل میں نہ لایا جائے یا بعد میں عمل میں لایا جائے۔ مگر تجویز کا یہی وہی جزو تھا جس کی بنا پر لالہ لاجپت رائے اور دوسرے مندوہا سبھاویوں نے آل پارٹیز کانفرنس منعقدہ دہلی میں بار بار کہا کہ کلکتہ مسلم لیگ کی تجویز وہ نہیں ہے جو مدراس کانگریس کی تجویز ہے۔ بہر حال میں نے اس لفظی تجویز کو قبول کر لیا اور بالآخر مٹر جناح بھی راضی ہو گئے اور انھوں نے اس تجویز کے دیباچے میں چند الفاظ اس قسم کے بڑھوا دیے کہ مذرحہ تحت تجاویز کو مدنظر رکھتے ہوئے مسلم لیگ کے نمائندے کانگریس کی مدعو کردہ آل پارٹیز کانفرنس کے بائیس

حصہ لیں۔ میں نے اسے بھی قبول کر لیا اور جب اس طرح ترمیم شدہ ترکیب پر عام جلسے میں بحث شروع ہوئی تو جداگانہ حلقہ ہائے انتخاب کے دل جو اوجہ جلدی ہمارا منہ لگے۔ مسٹر مینٹ نے فرمایا کہ میں اپنے ان رفقاء کے پارلیمنٹ کا جو میرے کامن ویلتھ کو دارالعوام میں پیش کر چکے ہیں اطلاع دیدوں گی کہ وہ بھی سندھ کی علیحدگی اور صوبہ سرحد میں اصلاحات کے اجراء کے ساتھ مخلوط انتخاب کو مشروط کر دیں ورنہ میں اس کی منظوری پر راضی نہ ہوں گی۔

پنڈت مدن موہن مالوی نے بھی ملائوں کے اس فیصلے پر اظہارِ تحسود ہی کیونکر گذاری فرمایا اور سب سے اہم بات یہ ہوئی کہ مولانا ابوالکلام آزاد نے بھی اس تجویز کی تائید میں تقریر فرمائی اور میرے اس خیال کی تائید فرمائی کہ مسلم اقلیت کے حقوق پہلے ہی محفوظ تھے، لیکن جب پانچ صوبوں میں ان کو بھی اکثریت حاصل ہو جائے گی تو ان کے حقوق محفوظ ہو جائیں گے۔ انیس کہ ہندو اخبارات نے ہندو مسلم اتحاد کے اس مقبول ترین حامی پر اس کے بعد اعتراضات کرنا شروع کئے کہ لو اب تو یہ بھی علی برادران اور مسلم لیگ والوں کی طرح مسلم حقوق کی حفاظت کے خواستگار ہیں اور اس کے لیے مسلمانوں کی بھی پانچ صوبوں میں اکثریت قائم کرانا چاہتے ہیں تو مولانا نے موصوف نے ایک مہم کی تردید اخبارات میں شائع کرادی۔ بہر حال یہ تجویز مسلم لیگ میں ڈاکٹر انصاری کی موجودگی میں پیش ہوئی اور اگرچہ سائنس کمیشن کے تقاطع کے خلاف چار ہفتے اٹھے تھے، مگر اس تجویز کے خلاف باوجود مسٹر جناح کے خوف کے کسی کا ہاتھ نہ اٹھا۔ اگر اٹھا تو رفیع قوالی صاحب کا جو اس تجویز کے ان الفاظ سے اختلاف رکھتے تھے: ”میں نے پنجاب کے پیش کرنے پر میں نے قبول کر لیا تھا۔ میں خوش ہوں کہ میری اس تجویز کو مولانا ابوالکلام آزاد ڈاکٹر انصاری، مسٹر مینٹ، مالوی جی اور مسٹر جناح اور مسٹر جاگلانے بھی قبول فرمایا“

لیکن ہیں اس کا ادعا کرتا ہوں کہ جن شرائط کے ساتھ بھی مخلوط انتخابات کو مسلم لیگ اور مسلمانوں کی ایک وسیع جماعت نے قبول کیا، ان سے ان انتخابات کو قبول کرانے والا حقیقتاً صرف ایک شخص تھا اور اس کا نام محمد علی ہے مسلم لیگ صوبی جات متحدہ کے سالانہ اجلاس منعقدہ میرٹھ میں بھی اسے میں نے ہی منظور کرایا تھا حالانکہ میں اس وقت اس کا ایک عضو بھی نہ تھا اور کلکتے میں بھی اسے میں نے ہی منظور کرایا تھا۔ اس کی تائید میں میں نے ہی ”ہمدرد“ کے کالم کے کالم سیاہ کے قلم سے اور بعض مرتبہ تو اس کے روزانہ پرچے صرف اسی وجہ دوسرے دن کی ڈاک میں ڈالے گئے تھے کہ میرے مضمون باوجود پانچ چھ کالم سے بھی بڑھ جانے کے کسی قدر تشدد رہ جاتا تھا اور میں یہ چاہتا تھا کہ جو مسلمان ایکسا آؤ دے کر اسی دن کا پرچہ خریدے وہ پوری طرح قائل ہونے سے رہ جائے اور عبور ہو کر مغرب تک مضمون لکھتا رہتا تھا، اگرچہ میں جانتا تھا کہ اس طرح بہت سے دوسرے ضروری مواد کو اس دن کے پرچے سے نکال پڑے گا اور مضمون سبب مدطویل ہو جائے گا اور اخبار وقت پر نہ چھپ سکے گا۔

پٹنے میں جس طرح لڑ چکا کر سمجھا بھجا کر ’منت‘ حاجت کر کے ’دلائل پران‘ دے کر ’ہنسنا ہنسا کر‘ مڑلا کر میں نے مخلوط انتخاب کی تجویز کو منظور کرایا اس سے بھی بعض دن پرانے احباب اور رفقاء کے کارنامہ واقف نہیں جو آج مخالفین ہی نہیں بلکہ اعدا کے زمرے میں نظر آ رہے ہیں اور مجھ پر تیرا بھیج رہے ہیں۔ پھر کلکتے کی خلافت کانفرنس کا کیا ذکر کروں؟ لیکن ہمارے مخالفین سب اصول کے پابند حق گو اور حق پرست ہیں اور ہم غدار ہیں، مکار ہیں، اداش ہیں، غلط ہیں، ہندو مسلم اتحاد کے دشمن ہیں، حکومت پرست ہیں اور حکومت پرستوں کے زیر سایہ زندگی کے دن گزار رہے ہیں۔ ہندو اخبارات سے اور زردار ”زمیندار“ سے تو شکایت

ہی کرنا فہمول ہے ان کے ایمان اور عمل صالح کا تو قائل ہی کون تھا؟ مگر جب عمر  
 بھر کی دوستیاں کچے دھاگے سے بھی زیادہ کمزور ہوں تو سوائے انا لہو انا الیہ ارجو  
 پڑھنے کے چارہ ہی کیا ہے؟ شکر خدا کہ کم از کم اس پر آج بھی اسی طرح یقین ہے  
 جس طرح کہ پہلے تھا کہ ہمارے ہی صبر و شکر کے لئے یہ صلہ مقرر فرمایا گیا ہے کہ  
 اولئک علیہم صلواتہ من ربہم ورحمہ واولئک ہم المہتدون ۵

## (۵) آل پارٹیز کانفرنس اور تہرہ رپورٹ

ہمدرد ۱۶ جنوری ۱۹۲۹ء

میں نے جو سلسلہ مضامین "رودادِ چین" کے عنوان سے "ہمدرد" مورخہ ۱۰/۳/۱۴ اور ۱۵ جنوری میں شائع کروا تھا وہ اس روداد کو اواخر دسمبر ۱۹۲۸ء تک لے آیا جبکہ ایک طرف تو کانگریس نے مدراس میں اور دوسری طرف مسلم لیگ نے کلکتہ میں "شجاویزِ وطنی" منظور کردہ ۲۰ مارچ ۱۹۲۹ء پر اپنی صا دردی پیش کی۔ آج اس روداد کے سلسلے کو ۱۹۲۸ء سے جاری کرنا ہوں جبکہ کانگریس کی مدعو کردہ آل پارٹیز کانفرنس کے اجلاس صدر کانگریس ڈاکٹر انصاری کے مکان میں منعقد ہوئے گئے۔ اس کانفرنس میں جن جماعتوں اور انجمنوں کو شرکت کی دعوت دی گئی تھی ان میں سے حسب ذیل خاص طور پر قابل ذکر ہیں:-

نیشنل لبرل فیڈریشن یعنی ماڈریٹ خیال کے لوگوں یا اعتدال پسندوں کی جمعیت، ہندو نہا سبھا، جمعیت خلافت، مسلم لیگ، جمعیت العلماء، سکھ لیگ، جنوبی ہندوستان کی لبرل فیڈریشن جن میں غیر برہمنوں کی ایک بڑی جماعت جو صوبہ مدراس کی حکومت میں خاصہ جھڑے رہے ہیں شامل ہے، مدراس کے زمینداروں کی انجمن، .....، ہندوستانی ریاستوں کے باشندوں کی کانفرنس، ہوم رول لیگ، بھٹی کی سوراج سبھا، ہندوستان کے مزدوروں کی انجمن (ڈریڈ یونین کانگریس)، سیکلین لیگ، جمہوریت پسندوں اور مخالفین ملوکیت کی جمعیت)۔

ان انجمنوں اور جماعتوں کا بالخصوص اس لئے ذکر کیا ہے کہ ان کے

نمائندوں یا ان کے بعض سربراہ درجہ ارکان نے اس کانفرنس میں شرکت کی تھی  
ورنہ یوں تو پارسیوں، انگریزوں اور برہمنوں وغیرہ کی جمیتیں اور انجمنیں مدعو  
کی گئی تھیں۔ ان کے علاوہ ہسبلی کی فیشلسٹ و مہاسبجائی اور انٹرنیشنل مسٹر جناح  
کی پارٹی جبراً ہیں وہ ہندو اور تقریباً دس مسلمان ممبر ہیں، پارٹیاں بھی مدعو تھیں۔  
مسٹر لی مسلم پارٹی (نواب سر ذوالفقار علی خاں کی پارٹی) غالباً اس لئے مدعو  
نہیں کی گئی تھی کہ اس نے سائمن کمیشن کا متناطحہ نہیں کیا تھا۔

مسلمانوں کی جمیتوں میں سے جمیت العلماء نے نو اسپت چند ارکان اس  
کانفرنس میں شرکت کے لئے بھیجے تھے مگر چونکہ سارا مباحثہ انگریزی ہی میں ہوتا رہا  
اس لئے وہ ان حالات میں اپنی عارضی کو فضول سمجھ کر بعد کے اجلاسوں میں شرکت  
نہیں ہوئے۔ بلکہ مسلم لیگ میں باوجود مسٹر جناح اور ان کے رفیق کار مسٹر جناح  
کی اگر مخالفت نہیں تو ان کے سید تامل کے بعد ”تجاذیر دہلی“ پریسک نے ایک  
ریزولوشن کے ذریعے سب سے اپنی صدا بھی کر دی تھی اور لیگ کی کونسل کو اس کا مجاز  
کیا تھا کہ ایک سب کمیٹی مقرر کرے جو کانگریس کی مجلس عاملہ اور اسی قسم کی دوسری  
جمیتوں کے ساتھ مل کر ہندوستان کے لئے دستور اساسی کا ایک ایسا مسودہ تیار  
کر دے جس میں ملت اسلامیہ کا مفاد بھی محفوظ رہے اور ”تجاذیر دہلی“ پر بھی جنھیں  
لیگ نے منظور کر لیا نظر رکھے اور اس کے بعد کانگریس کی مجوزہ کنونشن میں بھی  
نشر یک مو۔ یہ ریزولوشن کلیدیۃً ان الفاظ میں نہ تھا جن میں اسے جس نے سبک  
کیٹی میں پیش کیا تھا بلکہ مسٹر جناح نے جن کی مخالفت نہیں تو کم از کم ان کے سید  
تامل کی طرف میں نے اور اشارہ کیا ہے اور جنھوں نے سبک کیٹی میں مجھ سے  
سمت تکرار کی تھی اور جس کی تفصیل اس عنوان کے مضمون نمبر ۴ میں دی جا چکی  
ہے میرے ریزولوشن کے الفاظ کو اس طرح بدل دیا تھا کہ جو سب کمیٹی لیگ کی

کونسل متحرک کرے وہ ”نجاویز دہلی“ پر بھی نظر رکھے اور ان نجاویز کو اس سے زیادہ اہمیت دینا ان کو اس وقت اس خوف سے گوارا نہ تھا کہ کہیں مسلمان مخلوق حلقے کے انتخاب کو دہلی کی مجوزہ شرائط کے ساتھ بھی ٹھکرا نہ دیں اور وہ ستر جناح کی مسلم لیگ سے بے زار ہو کر کہیں سر محمد شفیع کی لاہور والی لیگ میں شریک نہ ہو جائیں لیکن میرے اصرار کرنے پر انھوں نے اتنا البتہ قبول فرمایا کہ یہ الفاظ بڑھاوے جائیں کہ لیگ حسب ذیل نجاویز کو جن پر اس کی سب کیڈٹی کو نظر رکھنا چاہیے منظور بھی کرتا ہے اور اب وہ صرف نجاویز دہلی نہ رہیں گی بلکہ نجاویز لیگ ہو جائیں گی لیکن باوجود اس کے کہ لیگ کی کونسل کو اس سب کیڈٹی کے مقرر کرنے کے لئے پورے چالیس دن لئے اس کی شہرت اور مقبولیت طلب سکرٹری صاحب ڈاکٹر کیمپبل نے جو ہنگام کی خلافت کانفرنس میں صدارت کرنے کے لئے ایک ایسا خطبہ صدارت منہ و اور بالخصوص لالہ لاجپت رائے کی سیاست کے خلاف لکھ کر لائے تھے کہ اس کی اصلاح کا تشنہ رہا تھا اور جنھوں نے اس کے چند ہی ماہ بعد ہم لوگوں سے قطع تعلقی کر کے خلافت کی صدارت سے استعفار دے دیا اور سر محمد شفیع اور ان کے ہم خیال و فاشعاروں کی ایکس انجمن کے سکرٹری بن بیٹھے اور جن کے اصحاب اعلیٰ والے جلسوں کے تار اس کے بعد اخبارات کو بھیجے جانے لگے مگر جنھوں نے ”منظم“ کا نام پر نام کرنے کے سوا تنظیم ملت کا خاک کام نہ کیا اس پورے سلسلے میں کچھ نہ کیا اور جب ۱۲ فروری ۱۹۲۸ء کو یہ کانفرنس اپنا کام کرنے کے لئے بھٹی تو اس میں لیگ کا ایکس بھی نمائندہ نہ تھا گو تین ممبران اسمبلی جو انڈین نیشنل پارٹی کے اعضاء تھے اور نیز مسلم لیگ کے سربراہ اور وہ ارکان تھے یعنی ستر جناح صدر لیگ نواب اسلم خاں صاحب اور راجہ غنیمت علی خاں صاحب تقریباً ہر روز اس کانفرنس میں شریک ہوتے رہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اس کانفرنس کے کسی



ریزولوشن کو لیگ کی طرف سے منظور نہ کر سکے اور ایک معنی میں لیگ اس کی شرکت سے محروم رہا۔

میں ابھی ان ریزولوشنوں کا خلاصہ قارئین کرام کی خدمت میں پیش کرنے والا ہوں لیکن پیشتر اس کے کہ اس خلاصے کو پیش کروں یہ عرض کرونا ضروری ہے کہ ۱۲ فروری سے لے کر ۲۲ فروری تک جبکہ اس کانفرنس نے ایک کمیٹی دستور اساسی کے چند فاس اہم مسائل پر غور کرنے کے لئے مقرر کی اور اپنے اجلاسوں کو ۸ مارچ تک ملتوی کر دیا لیگ کی کونسل نے اپنا کوئی جلسہ منعقد نہیں کیا اور اگرچہ ۲۶ فروری کو ایک جلسہ منعقد ہوا لیکن اس میں بھی سوائے اس کے کچھ نہ ہوا کہ ۸ مارچ کو کونسل کا ایک پیشل جلسہ طلب کیا گیا جس میں ”حالت موجودہ“ پر غور کرنے کے بعد اس کا ”آخری فیصلہ“ کیا جانے والا تھا کہ کونسی ”راہ عمل“ ضروری ہے ہیں ”المدیر خیر صلا“ ۵ مارچ کو جو جلسہ منعقد ہوا اس میں بھی کونسل نے کسی ”راہ عمل“ کو ”ضروری“ سمجھ کر اس کے اختیار کرنے کا ”آخری فیصلہ“ نہ کیا۔ ہم نے لاکھ کہا کہ آپ حضرات وہی سب کمیٹی مقرر رہیں جس کے مقرر کرنے کے آپ کلکتہ لیگ کے ریزولوشن کی رو سے مجاز قرار دیے گئے ہیں جو پوری طرح با اختیار ہوا اور دوسری جمعیتوں اور انجمنوں کے نمائندوں کی طرح آل پارٹیز کانفرنس کے مباحثے میں حصہ لے اور ایک ایسا دستور اساسی وضع کرائے جس میں مسلمانوں کا مفاد محفوظ رہے اور لیگ کی منظور کردہ تجاویز بھی بالفاظ ریزولوشن کلکتہ لیگ ملحوظ خاطر رہیں مگر ہم ملک پروروں کی اس زبانے میں لیگ کے نام نہاد ”ملت پروروں“ اور در قتل نفس پروروں کے دربار میں کہاں شنوائی تھی بڑی مشکل سے اور ڈاکٹر انصاری صاحب کے نہایت خلوص اور جوش سے اس اظہار کرنے پر کہ اس کانفرنس کے مختلف ارکان ہماری توقع سے کہیں زیادہ....

”تجاویز دیلی“ اور مدراس کانگریس اور کلکتہ لیگ کے ریزولیوشنوں سے متفق ہیں اس وقت صرف ایک مندوبہا سبھا ہے جو اختلاف پر اڑی ہوئی ہے اور اس کو خدا اور مہر کی دوسری جمعیتوں اور انجمنوں کے نمائندوں کو اس سے بظن کے دیتی ہے۔ اگر اس وقت لیگ نے بھی خدا اور مہر کی دوسری سے کام لیا اور اپنے نمائندوں کو اس کانفرنس میں نہ بھیجا تو ایک نایاب موقعہ مسلمانوں کے واجبی حقوق کو مندوبہا سبھا کے سوا سارے ملک سے الگ کر کے چھوڑ دینے کا جانا رہے گا اور ہم بھی وہاں بھیجا کی طرح ہندی اور مہر کی دوسری کے لئے جائے نہیں گئے اور سارے واجبی حقوق کے مطالبے کی طرف سے بھی اور جمعیتیں اس طرح بدگمان ہو جائیں گی جس طرح وہ وہ آج مندوبہا سبھا کے دعویٰ بے نقضی، ملک پروری اور حق پرستی کے بدگمان ہیں۔

مسلم لیگ کی کونسل نے کثرت رائے سے چند نمائندے منتخب کئے مگر مسٹر جناح اس سے آگے قدم نہ بڑھا سکے کہ یہ نمائندے اس کانفرنس میں شریک ہوں اور ان تجاویز کو جو کلکتہ میں لیگ نے میری استدعا پر منظور کی تھیں دوسری جمعیتوں اور انجمنوں کے نمائندوں پر بھی زور ڈال کر ان سے منظور کرائیں اور اس طرح زور ڈال کر منظور کرانے کی جدوجہد کے آخری نتائج کو مسلم لیگ کی کونسل کے سامنے پیش کریں تاکہ دستور اساسی کے وضع کرنے میں کوئی حصہ لینے سے قبل وہ بھی اس پر غور کرے کہ کیا کرنا مناسب ہے۔ اس کے معنی یہ تھے کہ مسلم لیگ کے نمائندے اس کے مجاز تھے کہ ان تجاویز میں جو کلکتہ لیگ میں نے منظور کرائی تھیں دوسرا تغیر و تبدل بھی منظور کریں حالانکہ کانگریس کے نمائندے یقیناً اس کے مجاز تھے، کہ اگر ضرورت ہو تو مدراس کانگریس کے ریزولیوشن میں کچھ تغیر و تبدل قبول کر لیں اگر یہ ملحوظ خاطر رہے کہ نہ لیگ کے نمائندوں کا نہ کانگریس کے نمائندوں کا کسی

تغیر و تبدل کو قبول کر لینا لیگ کو باکا گریں کو اس کے قبول کر لینے پر مجبور کر سکتا تھا کیونکہ کنونشن تو اس کانفرنس کے بعد منعقد ہونے والا تھا اور اس کے فیصلے بھی جمہوریت کے سامنے اس کے مخصوص اجلاس میں پیش ہونے والے تھے اور کسی شے کی آخری منظوری جمہوریت کی مخصوص منظوری تھی نہ کہ کانفرنس یا کنونشن کی منظوری۔ یہ تھا ۱۹۴۵ء مارچ ۲۵ء تک مسلم لیگ کے ارباب باطل و عقد کا ”فیصلہ“ جسے طوعاً نہیں بلکہ کرہاً نہیں نے قبول کیا اور یاد رہے کہ میسج ہی ساتھ ڈاکٹر انصاری نے بھی جن کی نہایت پر جوش اور پرتلوں تقریر پر اتنا بھی ”فیصلہ“ ہوا تھا اسے قبول کیا۔

اب یہ مضمون طویل ہو گیا ہے کل اشارات میں آل پارٹیز کانفرنس کے وہ ریزولوشن دوں گا جن پر غور کر کے مسلم لیگ کی کونسل نے یہ ”فیصلہ“ صادر فرمایا تھا اور پھر تفصیل کے ساتھ عرض کروں گا کہ ہر زیر بحث مسئلے کے متعلق ہندو کا کیا رویہ رہا اور مسلمانوں کا کیا رویہ رہا اور کن و شتواریوں سے کانفرنس نے ان مسائل کو اس طرح بھی طے کیا جس طرح وہ اس وقت طے ہوئے اور یہ بھی ظاہر کروں گا کہ خود میرا رویہ کیا رہا اور میں کس حد تک کانفرنس کے ریزولوشنوں سے متفق تھا اور کس حد تک ان سے اختلاف تھا لیکن جو کچھ اس وقت عرض کیا گیا ہے اس سے اس قدر نتیجہ تو بآسانی نکال سکیں گے کہ یا تو مسلم لیگ کے ارباب باطل و عقد کو سال بھر پیشتر ہم جیسے مسلمانوں کی ملت پروری سے بھی اس قدر بدگمانی تھی یا آج وہ یکایک اس قدر ”ملک پرور“ بن گئے ہیں کہ انھیں ہماری ملت پرستی پر تو ایمان بالغیب ہے لیکن ہماری ملک پروری سے وہ سخت بدگمان ہیں اور ہماری حق پرستی کا ان کو مطلق اعتبار نہیں۔۔۔۔۔ یا ہاں بے نگہی یا ہاں شورا شعوری۔

# مسئله حجاز



# (۱) ملکیت حجاز اور سلطان ابن سعود

مہر صاحب کی کھلی چٹھی کا جواب

۲۵ دسمبر ۱۹۲۵ء

شکوکے کے نام سے بے مہر خفا ہوتا ہے  
یہ بھی مت کہہ کہ جو کہئے تو گلا ہوتا ہے

(۱)

مہر صاحب اور زمیندار کا انکسار

برادرانِ تہر نامہ بیان -

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، برطانیہ نے اٹلی کو پھر ترکوں کے خلاف  
جنگ پرا بھارا ہے تاکہ ادا بیہ کا جو وسیع رقبہ اتحادیوں نے اپنے زعم میں ترکوں  
کے ملک کے حصے بننے کرتے وقت اٹلی کو دینا تجویز کیا تھا اُس وقت نہیں تو  
آج اٹلی کو مل جاسئے اور بطور رشوت کے دس ارب روپیے کے لگ بھگ بھی قبضہ  
جنگ کو جو برطانیہ نے اٹلی کو دورانِ جنگ میں سودی قرضے پر لے کر دیا تھا بالکل  
مرفوع القلم کر دیا۔ اس پروڈارٹ اٹلی بڑے مزے سے اعلان کرتی ہے کہ اب  
ہم کبھی کا قرضہ نہیں آنا بلکہ ہمارا قرضہ ادروں پر آتا ہے۔

برادرانِ تم نے بھی اٹلی کی تقلید کی۔ جو قرضہ میرا زمیندار کے قسے نکلتا تھا  
اسے تو بالکل مرفوع القلم کر دیا گیا اور میری تحریر کا جواب آج تک نہیں دیتے مگر

میرے نام کھلی ہونی چھٹی زمیندار میں شائع کر کے جواب کا مجھ سے مطالبہ کرتے ہو اور  
 اٹا مجھے اپنا قرض وار قرار دے کر ادائیگی قرضہ کا تقاضہ کرتے ہو حالانکہ تم جانتے ہو  
 کہ میں کس قدر علیل ہوں اور اس جواب کو بھی بستر مرگ نہیں تو بستر مرض پر لیٹا لیٹا  
 لکھوا رہا ہوں۔ گو تم خود اعلان جنگ کرتے ہو مگر مجھ سے الٹی شکایت کرتے ہو ایک  
 فضول قلمی پیکار سے اہم اسلامی مقاصد کے صاف اور تازہ منہ مطلع کو میں تاثر کی  
 بناتا ہوں میرے اس مکتوب کی دھجیاں اڑانے کی کوشش کرنے ہو جو زمیندار کے  
 ۱۶ جنوری کے مقالہ افتتاحیہ کی دروغ بانی سے متاثر ہونے کے بعد لکھا گیا تھا اور  
 جس کا جواب تار سے یاد دہانی کرنے کے بعد بھی مجھے آج تک نہ ملا لیکن خود شکی  
 ہوں کہ میرا ”عام انداز تحریر جذبات انگیز ہے“ اور ساتھ ہی ساتھ ”ازسرتا پا  
 خلافت واقعہ“ ”زمیندار“ میں ”مجادلہ اور مقالہ بالقلم“ حسب معمول ایک عرصے  
 سے جاری ہے گو میں برابر ضبط و تحمل سے کام لے رہا ہوں اور اہلین و آداب  
 مجالس کی پابندی سے مجبور ہو کر خاموش ہوں لیکن لطف یہ ہے کہ تم اس پر بھی  
 اپنے ہی ضبط و تحمل کی تعریف کرتے ہو اور میری روش کو بجا جانہ بتلاتے ہو اور  
 ”مجادلہ و مقالہ بالقلم“ کے لئے انتہائی اضطراب دے تابی مجھ سے منسوب کرتے  
 ہو اور سب سے زیادہ لطف کی بات یہ ہے کہ ایک عالم کو ”ایاز قدر خود شناس“ کا  
 وعظ دلوانے کے بعد بھی انکار کے دعوے وار ہو اور اپنے متعلق ارشاد  
 فرماتے ہو

از بے کسان شہرم و از ناکان دہر  
 گر گشتہ سرم تو سلامت ہر اس کعبت

برادرم! تمھاری اس کھلی چھٹی میں عیانی کی اس قدر وسعت ہے کہ  
 زوقِ نابہ قدم ہر کجا کہ می نگرم کرشمہ دامن دل می کشد کہ جالیں بجا

اس کھلی چٹھی میں کوئی چیز تو ڈھکی ہوئی۔ اس کی عربیانی پرنٹیشن پر سہ کی تشبیہ بھی صادق نہیں اس لئے کہ عربیانی کے ساتھ تلبیس بھی ہے اور کتمان بھی۔ لیکن تلبیس ہے تو وہی تلبیس حق بالباطل اور کتمان ہے تو وہی کتمان حق۔ اس کھلی چٹھی کو اگر کسی چیز سے تشبیہ دی جاسکتی ہے تو وہ یورپ کے ناچ گھروں کا لباس سوانی ہے جو لباس کا لباس کتمان کا کتمان اور اعلان کا اعلان ہے۔ سب سے پہلے جس دعوے کی تعلق کھون میں اپنا فرض جانتا ہوں وہ جھوٹا اگلا ہے جس کا اتنی بار ادا کیا گیا ہے کہ خود اسی سے اس کی کیفیت انکار ہو جاتی ہے۔ تمھاری کھلی چٹھی کی سرخی ہی میں تم اپنے کو ”بیکان شہر“ اور ”ناکسان دژ“ میں شمار کرتے ہو۔ میں جب پہلی بار تم سے ملا تھا تو میرا بھی یہی خیال تھا کہ تم ایک منکر المزاج مگر ایک قابل صمیمہ نگار ہو تمھارے حجاز کے مکاتیب نے میرے دل پر تمھاری قابلیت کا اور بھی سکھلایا مگر مجھے افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ تمھارے انکار کے متعلق جو میرا خیال تھا وہ صبح نہ نکلا بلکہ یا تو پہلے ہی سے تم میں اس چیز کی ایک حد تک کمی تھی یا کم از کم ”جال ہم نشین در تو اثر کرد“ اور ”زمیندار“ کی کان نمک میں جا کر تم بھی نمک ہو گئے۔ تمھارے اور علامہ ”زمیندار“ کے اگلا کے نقد ان کا ثبوت خود تمھاری کھلی ہوئی چٹھی اور ”زمیندار“ کے بیوں مضامین ہیں۔ تم لکھتے ہو کہ ”میں ایک ناچیز اور گم نام فرد ملت ہوں“ اور ”زمیندار“ کے سارے ایڈیٹوریل اسٹاف کی حیثیت یہی ہے۔ اگر تم اس پر رضی ہو کہ جو حیثیت ”زمیندار“ کے سارے ایڈیٹوریل اسٹاف کی سمجھی جائے وہی تمھاری حیثیت بھی سمجھی جائے تو اس حالت میں تو تمھارا اسے آپ کو ایک ”ناچیز اور گم نام فرد ملت“ کہنا اور بار بار اپنی ”بے کسی“ ”ناکسی“ ”گم نامی“ ”بیچ میرزی“ کا راگ الاپنا اور بھی برا معلوم ہوتا ہے اور سوائے بناوٹ اور قنع کے کچھ



وقت نہیں رکھتا۔

پہلے اپنی کھلی چٹھی ہی کو دیکھو تمہارا اپنے اور ”زمیندار“ کے سارے ایڈیٹوریل اسٹاف کے متعلق یہ کہنا کہ ان کے ساتھ قیادت و رہنمائی کا طمطراق نہیں، ان کے گرد و پیش انسانوں کی کوئی جماعت نہیں، ان کے قبضے میں بہت بڑا وسیع حلقہ قبولیت نہیں وغیرہ وغیرہ صاف ظاہر کرتا ہے کہ تمہارے دل میں اس ”طمطراق والی قیادت و رہنمائی“ کی کوئی وقعت نہیں اور حقیقتاً تم اسے ذلیل سمجھتے ہو۔ نہ میں نے نہ مولانا محمد عرفان نے نہ مسٹر شعیب قریشی نے اپنے متعلق کبھی اس کا ادعا کیا یا دل میں سمجھا کہ انھیں ”مہبط وحی اور منزل الہام“ ہونے کا شرف حاصل ہے۔ میں اور وہ دونوں بقول تمہارے انسان ہیں گو شاید تم اور زمیندار ہیں شرف انسانیت سے بھی سزا سمجھو یا کم از کم ظاہر کرنے لگو۔ بقول تمہارے ہم سب دوسری دوکانوں اور دوسری دوکانوں والے انسان ہیں اور غیر محصوم انسان ہیں۔ ہم میں سے کسی نے بھی نہ مین کانوں کا نہیں آنگھوں کا دعویٰ کیا ہے نہ مجھے ان دو ارکان وفد خلافت کو بقول تمہارے حق حاصل ہے کہ اپنے ہر قول کو روح الامین کا فیضان قرار دیں یا اپنے رستے کو غیر محصوم اور خطا کار انسانوں کی مشارکت اور مسابقت سے منقطع سمجھیں لیکن ناچیز اور گنہگار اور بیچ میرزا افراد امت دوسروں کے مخاطب کے لئے یہ طرز اختیار نہیں کیا کرتے، نہ کوئی منکر مزاج شخص کھلی چٹھیوں میں لکھا کرتا ہے کہ ”خدا کرے مسلمانان مہد کی قیادت و رہنمائی کے ذمہ دار اس حقیقت کا احساس فرمائیں“ میں متصرف ہوں کہ تم نے اپنے متعلق بھی اس کا اعتراف کیا ہے کہ تم ”انسان ہو، مسلولی انسان ہو، ہر وقت غلطی اور خطا کے شائبہ ہو سکتے ہو، لیکن برادرِ حقیقتاً منکر المزاج لوگ اس شد و مد سے اپنے مرکب بن الخطا و النسیان

بھی ہونے کے اظہار کو ضروری نہیں سمجھا کرتے ہیں خود بہت سی خطاؤں سے بڑھوں اس لئے نہیں چاہتا کہ اپنے متعلق ایک جھوٹا دعویٰ کر کے اور خطا کار ہوں۔ برادرم میں خود بھی شکمہ المزاج نہیں ہوں اور گو بہت بڑے بڑے لوگوں سے مجھے بسا اوقات اختلاف کی ضرورت پیش آتی ہے لیکن مجھ جیسے خود پسند نے بھی کبھی کبھی طرح اپنی ”گم نامی“ ”ناچیزی“ اور ”بیچ میرزی“ کا رنگ بار بار نہیں لایا۔ میں شکور ہوں کہ تم نے میری ”علوئے حوصلہ پاداری و نگہبانی“ ملفوظات و مقولات و رنعت و بلندی خیالات و جذبات و عزائم“ کا ذکر فرمایا ہے گو صرف اسی غرض سے کہ اس کے ساتھ ہی ساتھ یہ بھی ظاہر کر دے کہ میرا حال کا طرز عمل ”ان خوبیوں کا قطعاً قابلِ نمونہ نہیں“ میں شکور ہوں کہ تم نے اپنی کھلی چٹھی میں ارشاد فرمایا ہے کہ ”دنیا مجھے تقریباً بارہ چودہ سال سے رئیس الارحار کے لقب سے جانتی ہے اور میری ذات پر آپ سالہا سال سے خرد دباہات کے خوگر ہیں“ گو یہ اظہار بھی بظاہر اس لئے ہے کہ تمہارے نزدیک دنیا نے غلطی کی کہ مجھے اس لقب سے جانا اور میری ذات پر سیما خرد دباہات کی خوئے بد تم خود بھی چھوڑنا چاہتے ہو اور اردوں سے بھی چھڑانا چاہتے ہو۔

اس اظہار تشکر کے بعد کیا مجھے اجازت ہے کہ میں تم سے کہوں کہ اپنی کھلی چٹھی کو ایک بار پھر پڑھو اور جو کچھ تم نے میرے متعلق لکھا ہے اس کے بعد اپنے بار بار کے ادعائے انکسار پر غور کرو۔ یہی نہیں کہ تمہارے نزدیک میرے الفاظ ”محض اخبار نویسیانہ ذمہ داری“ کی توہین ہیں بلکہ عام شریفانہ انداز تحریر و تمنا طلب کی بھی صریح توہین ہیں۔ تم مجھے ”سندوتان کا ایک جلیل المیزان“ رہنا“ بھی لکھتے ہو اور میرے اخبار کو بھی ان الفاظ سے یاد کرتے ہو کہ ”وہ محترم اخبار جو اپنے یوم ولادت سے اس وقت تک مسلسل و متواتر بلند پایہ اصول

اخبار لویسی کی تعلیم دندیس کا بلائشرکت غیرے مدعی وعلن رہا ہے ”دگوطن وطرز ان الفاظ سے بھی صاف ٹپکتا ہے، لیکن اس کے ساتھ ہی ساتھ اس کا بھی اظہار فرماتے ہو کہ تمھاری اور ”زمیندار“ کی بجا طور پر توقع کے خلاف میں ”اچھے اخلاق“ سے بھی معذرت ہوا۔ تم میری ایک انتہائی مضبوط عمل کی حالت میں لکھی ہوئی تحریر کو میرے ”انتہائی اضطراب دے تابی“ کا ثبوت بتلاتے ہو اور باوجود میری انتہائی کوشش کے کہ ”زمیندار“ خواہ میرے متعلق کچھ بھی اور کتنی ہی بار کیوں نہ لکھے میں اس سے نہ الجھوں۔ تم تحریر فرماتے ہو کہ زمیندار کے ساتھ الجھنے کی یہ دوسری کوشش ہے اور میرے ”اضطراب و کشمکش“ پر عین طعن کرنے کے بعد ازقام فرماتے ہو کہ ”کاش میں اسلام کے مسائل کو اس مبارک طلبی کی اوٹ نہ بنانا اور نوم و اسلام کو ان کے حال پر چھوڑ کر اپنا اور ”زمیندار“ کا فیصلہ کر لیتا۔ اسی صورت میں اگر ہندوستان کے غریب اور مختلف النوع کشاکشوں کے باعث پریشان مضطرب الحال اور ژولیدہ بخت مسلمان کوئی معذبتہ فائدہ نہ اٹھا سکتے تو کم از کم نقصان سے محفوظ رہتے۔

برادرم! کیا اس کے بعد بھی تم اس کا دعویٰ کر سکتے ہو کہ بقول تمھارے دنیا کی طرح تم نے بھی کبھی دل سے مجھے رئیس الاحرار کے لقب سے مانا اور ”ساہا سال“ میں کبھی ایک بار بھی میری ذات پر دل سے ”فخر و بیانات“ کا اظہار کیا؟ حقیقت یہ ہے کہ تم مجھے ”ہینج میرز“ اور ”ناچیز“ سمجھتے ہو، نہ کہ اپنے آپ کو، اور ”گنامی“ کا مستحق اپنے آپ کو نہیں سمجھتے بلکہ مجھ کو۔ عزیزم! میں اعتراف کر چکا ہوں کہ میں منکر الزاج نہیں ہوں لیکن یقین کرو کہ میں بہت سے منکر الزاج لوگوں سے مل چکا ہوں اور جب کسی منکر الزاج سے ملتا ہوں تو اسے پہچان لیتا ہوں۔ میں مجبور ہوں کہ تم پر ظاہر کروں کہ گویں نے تم سے



کس انکار کے ساتھ ارشاد ہے کہ یہ کیا مصیبت ہے کہ جن لوگوں کا فرض تو یہ کہ  
 صحیح راستہ دکھانا تھا ابھی اسے ضلالت کی طرف لے جانے کی نادانستہ کوشش  
 کر رہے ہیں۔ آخر ہندوستان کے مسلمانوں کی یہ غلامانہ ذہنیت کب تک جاری  
 رہے گی؟ یہ سارا انکار صرف میری اس ”غلامانہ ذہنیت“ پر صرف کیا گیا ہے  
 کہ میں ملوکیت کی غلامی میں مرکز اسلام کو مبتلا کرانے کا روادار نہیں لیکن مجھے  
 شکایت کا کب حوصلہ ہو سکتا ہے جب مرکزی خلافت کمیٹی تک تو نہایت انجما  
 کے ساتھ اس مضمون میں اس طرح یاد فرمایا گیا ہے ”ہمارے نزدیک مہد  
 کا یہ غیر مال اندیشانہ اور قابل اعتراض رویہ دینی اعلان ملوکیت کی خبر  
 وحشت اثر کو سیاہ جدول میں شائع کرنا اور بقول زمیندار مہد کا اس طرح  
 روئے پیٹھے لگنا، مجلس مرکزی خلافت کی اس حکمت عملی کا نتیجہ ہے جس کے  
 خلاف بارہا آواز بلند کر چکے ہیں۔ سب سے پہلے بزرگان خلافت نے نظیر حجاز  
 کی اس مقدس کوشش کو فساد و بخل و بھارت سے تعبیر کیا اور دونوں فریقوں سے  
 ہمدردی ظاہر کر کے قرآن طائفان من المؤمنین آقتلوا فاضلہ بنیہما کا وعظ کہنا  
 شروع کر دیا کیونکہ شریف حسین اور ان کے لوگوں کو ساری دنیا نے اسلام  
 غاصب افکار اور دشمن امت قرار دے چکی تھی، اس کے بعد چونکہ ”زمیندار“  
 کی صدائے حق سے ملک میں صحیح انجیال مسلمانوں کا ایک کثیر التعداد گروہ پیدا  
 ہو گیا تھا اور امیر علی نے وفد خلافت کو مکہ معظمہ جانے سے روک کر طائفان  
 من المؤمنین کی حقیقت کو اچھی طرح واضح کر دیا تھا اس لئے خداوندان خلافت  
 اور ان کے اخباروں کا لہجہ بھی کسی قدر زور و اصلاح ہونے لگا۔ چنانچہ خلافت  
 اور مہد روپے درپے سلطان ابن سعود کی حمایت میں اور خادم الحرمین شریفین  
 کے خلاف مضامین چمکنے لگے، لیکن مجلس مرکزی خلافت نے اپنی حکمت عملی یہ

خاردی کہ ہم حجاز میں امر و سلاطین کا تسلط نہیں دیکھنا چاہتے ہم نہ ابن سعود کے حامی ہیں نہ شریف حسین کو اچھا سمجھتے ہیں۔ ہماری تو خواہش یہ ہے کہ حجاز میں جمہوریت قائم ہو جائے اور حجازیوں کے لئے چھوڑ دیا جائے۔ ہم نے بارہا ان بہ ظاہر شان والے لیکن فی الحقیقت اہل نفروں کی قلعی کھول کر مسلمانوں کو صحیح راہ عمل بتلانے کی کوشش کی ہے اور آج پھر مختصر اپنے نقطہ خیال کو واضح کرنا چاہتے ہیں۔

ایک اور جگہ اسی انکسار کے ساتھ ارشاد ہوتا ہے کہ ”مجلس خلافت کے کارپرداز زبان سے جمہوریت جمہوریت تو پکار رہے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ جمہوریت کا کوئی عملی خاکہ کسی کے ذہن و تصور میں نہیں ہے“ اور سب سے آخر میں ارشاد ہوتا ہے کہ ”آخر میں پھر ایک دفعہ مجلس مرکز خلافت میں گزارش ہے کہ وہ حقیقی صورت حالات کو مد نظر رکھ کر ایسا رویہ اختیار کرے جس میں بعد کو ندامت نہ اٹھانی پڑے اور مجلس کا اقتدار پر باد ہونے کے بجائے روز افزوں ہونا چلا جائے مجلس کے موجودہ رویے سے مسلمانوں کا کوئی طبقہ بھی مطمئن نہیں۔“ خدام الحرمین“ والے تو خلافت کے نام سے کوسوں دور بھاگتے ہی ہیں۔ حامیان ابن سعود بھی اس گونگو کی حکمت عملی کو پسند نہیں کرتے۔ مجلس خلافت کو چاہئے کہ ابن سعود کی دین داری اور نیک نیتی پر تکیہ کرے اور انہیں حکم دینے کی کوشش نہ کرے۔ یہ عہدہ صرف موثر عالم اسلامی کا ہے۔ ایسا زقد خود بشناس!“ یہاں تک تو ۱۶ جنوری کے ریڈنگ آر شیکل سے زمیندار کے ایڈیٹوریل اسٹاف کے انکسار کی مثالیں اخذ کی گئیں۔ اب ۲۹ جنوری کا ریڈنگ آر شیکل ملاحظہ ہو جس میں تنہیدی انکسار کے بعد کہ ”ہائے دلائل کا جواب کسی سے بھی بن نہیں پڑا۔ زمیندار اور مولانا غفر علی خاں کی

ذات پریمانہ نہ حملے تو بہت کیے گئے لیکن اس امر کی کوئی دلیل پیش نہیں کی گئی کہ سلطان ابن سعود کا شاہ حجاز متعجب کیا جانا قابل اعتراض اور تشویش انگیز کیوں ہے؟

مجلس خلافت اور جمعیتہ العلماء و دونوں کے اظہار تعجب پر ”زمیندار“ اس طرح اپنے تعجب کا اظہار فرماتا ہے ”یہ نہ کوئی تعجب کا مقام تھا نہ استفسار و وجہ کی کوئی ضرورت۔ رہا یہ امر کہ سلطان نے نمائندگان حجاز کی اس تجویز (تجویز ملوکیت) کو قبول کیوں کیا؟ یہ سوال وہی شخص کر سکتا ہے جس نے عقل و خرد کا دامن ہاتھ سے چھوڑ رکھا ہو اور جسے سیاست مکی کے مبادی بھی معلوم نہ ہوں۔“ مؤثر اسلامی سے اس مضمون میں زمیندار نے نہایت صفائی سے دامن چھڑایا ہے۔ پہلے تو اقبال کیا ہے کہ ”سلطان ابن سعود نے مؤثر کی جو دعوت پچھلے دنوں شائع کی تھی اس میں صرف تشکیل حکومت حجاز کے مسئلے کا ذکر کیا تھا اور سلطان کے الفاظ کو اس پیرایے میں دہرایا ہے کہ مسلمانان عالم حکومت حجاز کی تشکیل میں مجھے ضرور امداد دیں“ لیکن چند سطروں کے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ ”رہا حجاز کے اندرونی انتظامات کا معاملہ تو اس دفعہ ہماری دنیا کے مملکت جج کے موقع پر جمع ہوں گے اگر انھیں حسن انتظام میں کوئی نقص نظر آئے تو سلطان کو اس سے آگاہ کر دیں۔ اس جزوی معاملے کے لئے مؤثر کی کیا ضرورت ہے؟“ اس کے بعد وہی بڑھیا کے سوت کا قصہ ہے اور اس بار مؤثر اسلامی کے امسال انعقاد کے خیال کو گڑبازوں کے کھیل سے تعبیر کیا گیا ہے اور اس کو ”چٹ سنگنی پٹ بیاہ“ کا مصداق ٹھہرایا گیا ہے۔ اس کے بعد مسلمانان مہدوتان کی دوسرے بڑی جماعتوں کو مخاطب کر کے ارشاد ہوتا ہے کہ ”انھیں یاد رہے کہ اس قسم کے عظیم الشان کاموں میں

تعلیل بہت مضمر ہو کر تکی ہے۔ انہیں چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کے کثرتوں پر اظہار تعجب نہ کریں بلکہ اس کی بارگاہ میں شکر سجالائیں کہ وہ اپنی رحمت کاملہ سے کام لے کر مرکز اسلام کو غدر و بغاوت اور شرک و بدعت کی آلائش سے پاک کر رہا ہے۔ اس کے متعلق آنا ہی عرض کرنا ہے کہ زمیندار نے غلطی کی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت کا سب سے بڑا کرشمہ ابن سعود کی ملکیت حجاز نہیں بلکہ زمیندار کی قیادت و رہنمائی اہل اسلام ہے۔ یہی مکمل رحمت ہے اور یہی اتمام نعمت۔

برادر میں تم سے پوچھتا ہوں کہ یہی انکار کی وہ مثالیں ہیں جس کی بنیاد پر تم چاہتے ہو کہ میں یقین کر لوں کہ تمہاری اور زمیندار کے سائے اڈیٹوریل اثاث کی حیثیت یہی ہے کہ تم سب ”ناچیز اور گنہگار افراد ملت“ ہو۔ حقیقت یہ ہے کہ تم اپنے سوا ساری دنیا کو ناچیز سمجھتے ہو اور اپنے سوا ساری دنیا کو گنہگار رکھنا چاہتے ہو۔ اگر یہ نہ کر سکو تو کم از کم ساری دنیا کو بنیاد پرستوں کے ہونے کے تمہارے اور بیانات کی کسوٹی یہی تمہارا جھوٹا انکار ہے۔ میں تمہیں یا زمیندار کو مخاطب کرنے میں بقول تمہارے یہ نہیں سمجھتا کہ میری ”وقیوت کو کسی حد تک کمریشان گوارا کرنا چاہیے گی“ نہ مجھے حضرت مولانا خف الملت والدین ظفر علی خاں کو درمیان میں لانے کا اضطراب ہے تاکہ ایسے بلندیہ اور نامور عالم ”ادیب“ صحیفہ نگار ”قائد اعظم“ کوہ ”استقامت“ ایثار کے مجھے اور قربانی کے پتلے سے خواہ مخواہ الجھ کر ذاتی شہرت حاصل کروں۔ حقیقت یہ ہے کہ میں تمہیں اور ”زمیندار“ کے مالک کو ایک ہی سمجھتا ہوں۔ ”ثلیث پرستوں نے تو الوہیت کا اس طرح تجزیہ کر دیا کہ تھوڑا لٹمن ذلک ایک کو باپ کہا، دوسرے کو بیٹا، اور تیسرے کو روح القدس۔ میرا عمل اس کے خلاف ہے۔ میں آپ



تینوں کو اکٹ بھجنا ہوں اور چاہے مولانا ظفر علی خاں صاحب کی غیر حاضری میں  
 ”زمیندار“ بار بار ملکیت ابن سعود کو ہم سے منوانے کی کوشش کرے تاہم اپنے  
 مکاتیب میں بن کی ترتیب کے متعلق انھیں اصرار ہے کہ حجازی میں ہوگئی تھی اور  
 یہاں کے حالات تکم اس وقت قطعاً متاثر نہیں ہوئے تھے، محض ”انفکاد رعیت  
 کی ضروری تفصیلات“ کے نام سے غیر ضروری تاویلات شائع کرو اور اس پر  
 دعویٰ کرو کہ ”میراکام صرف حالات کا بیان کرتا ہے اس لئے میں اپنے  
 حقیقی وظیفے سے تجاوز جائز نہیں سمجھتا“ اور اس کے پردے میں سب کچھ  
 کہہ ڈالو، گو غریب شیعہ اس ایک فقرے پر آپسے باہر ہو جاؤ کہ اہل حجاز کا  
 بیشتر حصہ ملک خلافت سے متعلق ہے، لیکن میں ان سب کو اسی ایک علت العلل  
 کے ساتھ وابستہ کرتا ہوں جس کے متعلق تمھارا یہ کہنا مضحکہ انگیز ہے کہ ”بلاشبہ  
 مولانا ظفر علی خاں زمیندار کے مالک ہیں تاہم انھیں اخبار کی تحریری پالیسی سے  
 علاؤ کوئی تعلق نہیں وہ اخبار میں جب تک کوئی مضمون لکھتے ہیں اپنے نام سے  
 لکھتے ہیں۔ (ایک جملہ معترضہ کو صاف کرنا مگر کیا ایسا نہیں ہوتا کہ تمھارے  
 لکھے ہوئے مضامین مثلاً مجھی پر ”زمیندار“ کے لئے محمود غوثی کے سترہ جملے  
 بعض وقت حضرت مولانا ظفر الملک والدین کے نام نامی سے ”زمیندار“ میں  
 شائع ہو جاتے ہیں، مولانا ظفر علی خاں گوراجہ کا لقب رکھتے ہیں مگر عرف عام  
 میں کوئی راجہ یا لواب کسی کا زنا سے میں اپنا روپیہ لگاتے ہیں۔ میری اور تمھاری  
 طرح سے ان کا بھی پیشہ صحیفہ نگاری ہے۔ وہ بلاشبہ ”زمیندار“ کی پالیسی  
 کے دمر دار ہیں گو شاید قانوناً ایسا نہ ہو اور خدا نخواستہ اگر حکومت کی نظر پھر  
 ”زمیندار“ سے پھر جائے اور پکڑا وھکڑا ہو تو ان کی بجائے اب کوئی اور جیل بھیجا جائے۔  
 وہ مصری جرائد اور مولانا ابوالکلام آزاد کی اصطلاح میں آج بھی ”زمیندار“

کے مدیرسول ہیں اور یقین ہے کہ اس کے بارے میں قیامت میں مہر و سائلک سے کچھ زیادہ ہی ان کو سؤل ٹھہرایا جائے۔

حقیقت صرف اتنی ہے کہ جو کچھ شائع ہوا ہے اور مہر ہا ہے اس میں سلطان ابن سعود کی اور حجاز کے امن و امان کی عام تعریف کے سوا سب کچھ دوسروں کے نام سے شائع ہوا ہے اور مہر ہا ہے اور اس طرح اس بے جا پروپیگنڈے کے الزام سے وہ بچ سکتے ہیں اور کہہ سکتے ہیں کہ وفد خلافت کے رکن ہونے کی حیثیت سے میں تو بالکل خاموش رہا اور شعیب و عرفان صاحبان کی طرح میرے منہ پر کی بھی جبر سکوت نہیں ٹوٹی ہاں وہ یہ حیثیت زمیندار کے نامہ نگار کے آزاد تھے۔ میں اس چال سے ناواقف نہیں لیکن اس کے متعلق میرا اتنا کہنا بھی کافی ہے کہ تم بھی زمیندار کے نامہ نگار کی حیثیت سے وفد خلافت کی مہیت میں نہیں گئے تھے بلکہ ایک رکن وفد خلافت کے مستند اور سکریٹری کی حیثیت سے گئے تھے۔ اس لئے جہاں جہاں وفد خلافت کو بار ملاؤ ہاں یہاں بھی بار ملاؤ اور جواز ظفر علی خاں کے لئے راز کی حیثیت رکھنا ہے وہ ان سے زیادہ فخر سے لئے راز کی حیثیت رکھنا ہے کیونکہ سکریٹری راز داری کا ترجمہ ہے لیکن اب معلوم ہوتا ہے کہ اس پروپیگنڈے کی نیت ساحل ہندوستان سے وفد کی روانگی سے پہلے ہی کر لی گئی تھی اس لئے یہی مناسب ہے کہ تم ارض پاک حجاز میں لوکیت کی بدعت سیکھ کو ہندوستان میں جا مہ قبولیت پہناتے رہو اور شعیب و عرفان صاحبان اور یہ ظاہر مولانا ظفر علی خاں بھی اس وقت تک خاموش رہیں جب تک کہ خلافت کمیٹی کے صدر ہندوستان واپس آ کر مجلس مرکزیہ کا انعقاد کر کے ارکان وفد کی رپورٹ ان سے نہ حاصل کر لیں۔ یہ سچ ہے کہ نبیوں کا حال خدا جانتا ہے لیکن انسانوں کا تمام کار و بار اسی طرح

چلتا ہے کہ لوگوں کے افعال سے ان کی غیبتوں کا پتہ چلایا جائے ورنہ ہم ناگزیر حکومت کے متعلق کچھ کہہ سکتے تھے اور نہ خدام الحرمین کی نیت کے متعلق۔ حالانکہ زمیندار کے کالم بڑی غیبتوں کے پرکھنے سے سیاہ کئے جاتے ہیں۔ اسی حالت میں اگر تمہارے پریسیڈنٹ کے متعلق میں بھی رائے و قیاس سے کام لوں تو اس پر اظہار تعجب کی ضرورت نہیں۔

یہاں ہم آج تمہارے جھوٹے انکسار کا پردہ فاش کر دیا گیا ہے۔ انشاء اللہ آئندہ اور تحقیقیں بھی آشکارا کی جائیں گی لیکن کیا اچھا سو ایک پردہ تم خود ہی اٹھاؤ اور وہ یہ کہ کتمان حق اور کلیس حق باطل کو چھوڑ کر ایک سچے مسلمان کی طرح جو ابھی طواف کعبہ اور زیارت رسول کا شرف حاصل کر کے آیا ہے میرے خط اور تار کا جواب جو زمیندار کو بھیجا گیا تھا مجھے دے دو اور بتا دو کہ اعلان ملکیت سے قبل زمیندار کے کس کس پرچے میں خلافت کیٹی کے مسلک جمہوریت کے خلاف دلائل و براہین کا انبار لگایا گیا تھا اور بقول زمیندار کے اس نے بار بار ان یہ ظاہر شان دار لیکن فی الحقیقت ہل فقروں کی قلعی کھول کر مسلمانوں کو صحیح راہ عمل بتانے کی کوشش کی تھی۔ میں اور بھی ممنون ہوں گا اگر یہ بتا دو کہ مؤثر اسلامی بقول ”زمیندار“ کے کوئی بڑھیا کا سوت نہیں کہ کاٹنا اور لے دوڑی۔ تو پھر تم نے اور ”زمیندار“ نے غلط فہمی خاں صاحب کو اس زحمت کشی سے کیوں نہ روکا کہ وہ اسی بڑھیا کے سوت کو کاٹ کر بہ تعبیل تمام سوئے حجاز لے دوڑیں۔ میں ان افراد میں سے ہوں جنہوں نے وفد خلافت کو اسی غرض سے اس بار حجاز بھیجے کی تجویز خلافت کی درگنگ کیٹی سے منظور کرانی تھی کہ ۷۰۰ بیسے وہاں رہ کر سلطان ابن سعود کو اپنے صلح و مشورے سے اور نیز دیگر طریقوں سے

بھی مدد دے کر موسم حج میں موتمر اسلامی کا انعقاد کرائے۔ میں نہیں سمجھتا اگر زمیندار کی رائے میں اس کام میں دو سال لگنا ضروری ہیں تو پھر مولانا ظفر علی خاں صاحب و خد کے ساتھ حجاز کیوں شریف لے گئے تھے۔ مسلک خلافت جمہوریت اور موتمر اسلامی دونوں کے لئے مشہور ہے اور ۱۹۲۲ء سے بغیر تبدیل و تحول کے اسی طرح چلا آتا ہے۔ اس وقت ظفر علی خاں صاحب رہا نہ ہوئے پاسے تھے مگر تم اور زمیندار رہا تھے۔

پھر اس وقت اس مسلک کی مخالفت کیوں نہیں کی گئی؟ کیا اس سوال کا کوئی جواب تمہارے پاس ہے؟ ہنگام خلافت کانفرنس میں مولانا ظفر علی خاں خود یہ نفس نفیس شریک تھے اور ان کی موجودگی بلکہ جہاں تک میرا خیال ہے خود ان کی تائید سے وہ رزلوشن پاس کیا گیا تھا جس میں مرکزی خلافت بیٹھی اور خلافت کانفرنس دونوں نے ورکنگ کمیٹی کی تجویز پر ہم تصدیق ثبت کی تھی۔ اس وقت نہ انھوں نے نہ تم نے نہ زمیندار نے اس مسلک سے اختلاف کیا پھر آج جبکہ سلطان ابن سعود اپنے متعدد وعدوں کو توڑ کر اپنی کمیت کا اعلان کرتے ہیں بیکانہ اور زمیندار کا اور شاید مولانا ظفر علی خاں صاحب کا بھی خلافت کے مسلک سے یہ اختلاف کس بنا پر ہے؟ کیا اس کا کوئی جواب تمہارے پاس ہے؟ اگر ہے تو پھر کیوں خاموش ہو؟ ضرور تمہیں بات کرنا ہوتی ہے مگر وہ کچھ ایسی ہی بات کیا ہے کہ نہ میرے فط کا جواب دیتے ہو نہ نار کا۔ زمیندار یہ تو بار بار پوچھتا ہے کہ نہ معلوم مخالفین زمیندار کو جھوٹ بولتے ہیں کیا مزاحمتا ہے مگر خود نہیں بتاتا کہ اسے جھوٹ بولنے میں کیا مزاحمتا ہے کہ اس نے مسلک خلافت کی بار بار قلمی کھولی جبکہ یہ ظاہر جمہوریت کے خلاف اس نے ایک بار بھی اس وقت تک کچھ نہیں کہا جب تک کہ سلطان ابن سعود بیکانہ ایک ملک الحجاز

نہ بن بیٹے۔

مجھے معاف کرنا میں زمیندار کے اڈیٹوریل اطراف کی طبیعت نہیں رکھتا لیکن میرے ملک کی ایک سیدھی سادی شل ہے جسے تم شاید "اسپے اخلاق" کے خلاف سمجھو مگر اس سے زیادہ بین اور واضح کوئی چیز مجھے اس وقت یاد نہیں آتی اور پنجاب چونکہ نقصاننا و تکلفات سے آزاد ہے اس لئے اس ٹھیٹھ اردو کی شل شاید وہاں کچھ قدر کی جائے وہ یہ ہے کہ "کہار کا کتا" اس کے چوڑ پڑی لگی دیکھتا ہے اسی کے پیچھے ہولتا ہے۔ براہم میں خود ایک سنگ دنیا ہوں دوسروں کو کیا کہوں لیکن کم سے کم کہار کا کتا نہیں ہوں کہ جس کو ہیراقتدار دیکھا اسی کی سی کہنے لگا باد جو دھیلے کمال پاشا کی ہمت، قابلیت اور ظن پوری کی پوری داوینے کے میں نے آج تک ان کے الغائے خلافت کے فیصلے کو زمیندار کے ایک مضمون نگار کی طرح اس نیت سے سراہنے کی کوشش نہیں کی کہ وہ جمہوریت ترکیہ کے صدر ہیں اور ایک بڑی طاقت رکھتے ہیں اور ان کے ہر عیب کو مہر کہنا ہی تغاضی مصلحت ہے۔ ان میں ان کی جمہوریت پسندی کا قائل ہوں اسی طرح مجھ سے یہ توہم گز نہ ہو گا کہ سلطان ابن سعود کے اعلان ملکیت کو ان کی طاقت و جبروت سے ڈر کر سراہنے لگوں اور وہ بھی یہ کہہ کر کہ یہ تمک بالکتاب والسنّت ہے گو دل ہی کہتا ہوں ع

ہر کہ شمشیر زندہ سکھ بنامش خوانند

اور اچھی طرح جانتا ہوں کہ یہ تمک بالکتاب والسنّت نہیں ہے بلکہ صحیح بدعت یزید یہ ہے اور یزید کے نام کا بھی سکھ اسی طرح رائج ہوا تھا کہ میدان کر بلا میں سبط رسول کے حلقوم پر شمشیر چلائی گئی تھی۔ اچھا اب کل برسوں تک رخصت یار زندہ صحبت باقی۔

## (۲) موتمر حجاز اور خلافت

ہمدرد ۱۵ مئی ۱۹۲۶ء

مولانا محمد علی صاحب نے بہائی کرائیکل کے نمائندے کو حسب ذیل بیان

دیا ہے :-

سلطان ابن سعود کو ملوکیت حجاز سے زیادہ ان انعام و اکرام کی خواہش کرنی چاہئے جو دین و دنیا دونوں میں ملنے والے ہوں اور یہیں یقین ہے کہ جب ایک مرتبہ ہندی عازمان و اراکمان سے مل لیں گے تو تسلیم کر لیں گے کہ ہم لوگ ارض مقدس میں صرف قرآن و حدیث کی حکومت قائم کرنے میں ان کے زبردست معاون و حامی ہیں۔ اسلام صرف اوامر و نواہی کے مجموعے کا نام نہیں ہے بلکہ اس میں سیاسیات عالم شامل ہیں۔ اس کا مقصد ساری دنیا میں اسوۂ حسنہ جاری کرنا ہے لیکن جبر و قوت سے نہیں بلکہ ترغیب، مقبول و دلائل اور محبت و پیار سے۔ اس نظام عالم کا شخصی مرکز خلیفہ یعنی جانشین رسول اکرمؐ ہوتا ہے اور ارض مرکز جزیرۃ العرب ہے بالخصوص حجاز جس میں مکہ و مدینہ کے حرمین شریفین واقع ہیں۔ حضرت رسول اکرمؐ کے وصال کے بعد ۳۰ برس خلافت راشدہ کا سلسلہ اسی اصول پر جاری رہا۔ ان خلفاء نے جمہور اسلام کی رہنمائی کی۔ جمہور اسلام میں مذہب اور حکومت دو جدا گانہ شعبے نہیں تھے۔ جمہوریت کا بادشاہ سوائے خدا کے اور کوئی نہ تھا۔ تمام لوگ آپس میں مساوی درجہ رکھتے تھے اور خلیفہ ان مساوی لوگوں میں صرف ایک ”اولین“ کا درجہ رکھتا۔ اس طرح اسلامی سلطنت میں جہاں تک خدا کا تعلق تھا خدا کی حکومت

مٹی یعنی خدا ہی ان کا بادشاہ تھا، خدا ہی ان کا نگران و محافظ تھا اور سلطنت اسلامیہ اصل میں خدائی سلطنت تھی۔

## اسلام میں مسوینی کی کوئی جگہ نہیں ہے

جہاں تک مسلمانوں کا تعلق تھا اسلامی حکومت جمہوری حکومت تھی اور مسلمان جمہوری حکومتوں اور اسلامی جمہوریت میں اتنا فرق تھا کہ بعض بنیادی قوانین ایسے تھے جسے کوئی مجلس قانون ساز نہ ترمیم کر سکتی تھی نہ تلخیح۔ اس سے اس قسم کے تغیرات کا اسناد ہو جانا تھا جو جمہوری حکومت کو عوام کی حکومت کی شکل میں منتقل کر دیتے اور پھر رفتہ رفتہ ایک غیر ذمہ دار خود مختاری کی صورت اختیار کر لیتی۔ اسلامی جمہوریت میں حکومت عمومی کو ذرا قبل نہیں نہ اس میں مسوینی کے لئے کوئی جگہ ہے۔ خدا ہی اس کا خود مختار فرماں روا ہے اور اس کی تمام مخلوق ایک دوسرے کے ساتھ درجہ سادگت رکھتی ہیں اور اس حق سے انھیں نہ کوئی بادشاہ محروم کر سکتا ہے نہ کوئی مختار کل حاکم۔ ہاں وہ خدا کے سامنے ایسے غلام ہیں جن کا کسی چیز پر کوئی حق نہیں۔ پس اسلام میں جو آزادی ہے وہ یونان کو بھی نصیب نہیں اور اسلام میں قانون کا جس درجہ احترام ہے وہ روما کو بھی حاصل نہیں۔

مگر اس وقت سے کہ سلطنت کا یہ تخیل صرف ایک نسل یعنی ۳۰ برس تک آؤ ختم ہوتا ہے بعد ازاں رہا اور صدیقین کہ ۳۰ برس کا زمانہ بھی تنازعات سے میرا نہیں رہا۔ حضرت عثمان غنیؓ سوم کے خلافت جو انجاد مسلمانوں کی وہ آپ کی جان ہی کے گرفت ہوئی اور وہ بھی اس طریقہ کہ تمام ان کی پاکستان کی تلامذہ کر رہے تھے اور کتاب مند میں پر بھی خون کے قطرے گرے۔ اس کے بعد مکتبہ اہل حق میں آیا

حضرت عائشہؓ رحمہ رسول اکرمؐ یعنی بنت حضرت ابوبکرؓ کی فوجیں حضرت علی  
 کرم اللہ وجہہ خلیفہ چہارم داماد رسول اللہؐ کے مقابلے میں صف کار ہوئیں  
 جس میں مسلمانوں کے ہاتھوں مسلمان قتل ہوئے اور ہزاروں صحابی سپرد خاک ہوئے۔  
 اسی طرح جنگ صفین ہوئی اور حضرت معاویہؓ کی فوجیں خلیفہ چہارم کے مقابلے  
 میں آئیں اس کے بعد آپ شہید کئے گئے اور حضرت معاویہؓ کسی طرح بچ سکے۔ ایسے  
 ہی فاتح اور گورنر مصر کی بغاوت۔ ان سب سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ میں برس کے  
 دو در اول میں بھی سارے مسلمان مخلص اور پیچھے نہ تھے بلکہ سنی عقیدے کے مطابق  
 تو خلفاء بھی مثل حضرت رسول مقبولؐ یا شیعہ عقائد کے مطابق ائمہ کی طرح محصوم  
 نہ تھے۔ خلیفہ سوم کی رائے کی غلطیاں جن پر ان کے خاندان ولے ضرورت  
 سے زیادہ حامی ہو گئے تھے اور خلیفہ سوم کا ان کی رائے اور شونہ کو اس طرح  
 ماننے رہنا کہ تمام مناصب اور عہدوں پر اپنی کا قبضہ ہو گیا، پھر خلیفہ چہارم کی سخت گیری  
 اور بعض اوقات اپنی رائے پر اڑے رہنے کے اصول نے ان کو آخر خلفاء کو  
 اتنا کامیاب نہ ہونے دیا جتنے اول دو گذرے ہیں۔ آخری دو خلفاء بھی اول دو  
 خلفاء کی طرح پاک طہیت، نیک دل اور متین تھے۔ ان کو بھی اسلام سے اسی  
 قدر محبت تھی جس قدر ان دونوں کو۔ وہ جو کچھ کرتے تھے نیک نیتی اور اسلام کی  
 فلاح و بہبود کو مد نظر رکھ کر کرتے تھے، ذاتی یا خاندانی مفاد کی خاطر سازشوں یا  
 جماعت مندلوں میں نہیں پڑے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ ان چاروں خلفاء کا زمانہ  
 باوجود دیاہمی جنگ و قتال کے بھی ”راشہ“ کہا جاتا ہے۔ لیکن خلیفہ سوم کے  
 خاندان والوں نے بہت کچھ قوت حاصل کر لی تھی اور خلیفہ چہارم کے انتقال کے  
 بعد مکرر حکومت پر قابض ہو گئے اور اپنی قوم سے یہ کام لیا کہ اپنے بعد اپنے بیٹے  
 کو اپنا جانشین نامزد کر دیا جس کے بعد اسلام کا تنزل مذہبی اور سلطنتی دونوں



میشیتوں سے شروع ہو گیا۔

خلیفہ دوم حضرت عمرؓ کو اپنا جانشین اُس طرح نامزد کرنے میں بڑی وقفیں نظر آئیں جس طرح آپ کو خلیفہ اول نے نامزد کیا تھا تو آپ نے بستر مرگ پر فصلہ سنا دیا کہ میں ایک کمیٹی بناتا ہوں جو اپنے میں سے کسی ایک کو خلیفہ منتخب کرے گی۔ اس کمیٹی میں آپ نے اپنے بیٹے کا نام بھی لیا لیکن شرط یہ لگا دی کہ اس کو خلیفہ نہ بنایا جائے۔ آپ نے اپنے خاندان کو کوئی دوری رشتہ دار بھی منصب خلافت کے لئے نامزد نہیں کیا بلکہ کہہ دیا کہ سارے خاندان میں کسی ایک کا اس بار عظیم کو متبھال لینا اُس کل خاندان کے لئے کافی ہے بلکہ کافی سے زیادہ ہے۔ حقیقت میں یہی اسلام کی اصلی روح تھی۔ جب سے یہ روح کھل گئی خلافت بھی آج حضرت صلعم کی میشین گوئی کے مطابق محض بادشاہت اور خاندانی وجاہت ہو کے رہ گئی۔

### زمانہ زوال

کر بلائے علی کا سانحہ عظمیٰ جس سے مسلمانوں کا نیا سال شروع ہوتا ہے وہ روحانی نہیں بلکہ دنیاوی طاقت کے زوال کی تمہید ہے۔ ہم آج تک محرم کے دنوں میں حضرت امام حسینؑ اور آپ کے خاندان کی شہادت کا غم مناتے ہیں۔ یہ ماتم اس لئے نہیں ہوتا کہ حضرت امام حسین علیہ السلام نواسہ رسول صلعم تھے یا حضرت فاطمہؑ کے صاحبزادے تھے اور دریائے فرات کے کنارے رہ کر بانی کے لئے ترستے رہے اور تین دن کے بھوکے پیاسے شہید ہوئے اور یزید کے حاکم عراق کے حکم سے اس کے بزدل سپاہیوں نے آپ کی لاش کو خاک و خون میں غلط کر دیا بلکہ ہم اس لئے ماتم کرتے ہیں کہ حسین (رضی اللہ عنہ) وہ بزرگ تھے جنہوں نے خلافت راشدہ کے نمونے پر منصب خلافت قائم رکھنا چاہا تھا اور جن کے

مقدس دل میں اپنے خاندان سے زیادہ اسلام کی محبت تھی۔

## سرگردانی

وہ نبی اسرائیل جنہوں نے حضرت موسیٰ کا کہنا مصری غلامی سے آزادی دلائے کے بعد بھی نہیں مانا تھا ۴۰ برس تک کنعان اور سب رہنما کی تلاش میں سرگرداں رہے اور ارض موعود میں پہنچے بھی تو اس وقت جب اس نسل کا خاتمہ ہو گیا جبے حضرت موسیٰ نے خلاصی دلائی تھی بلکہ خود حضرت موسیٰ بھی حیات نہ رہے تھے اسی طرح بد قسمت مسلمان بھی چالیں برس نہیں بلکہ چالیں نسلوں میں اور ۱۳ سو برس سے سرگرداں و پریشان پھرتے ہیں۔

## تبلیغ

یہ سچ ہے کہ حضرت رسول اکرمؐ نے جزیرۃ العرب کو غیر مسلم حکومتوں کے زیر نگین چھوڑا تھا لیکن اموی، عباسی، فاطمی، عثمانی خلفاء نے نصف دنیا فتح کر لی تھی۔ ہاں انھیں یہ یاد نہ رہا کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو نصف دنیا فتح کرنے کے لئے نہیں بھیجا ہے بلکہ ساری دنیا کو مسلمان بنانے کو بھیجا ہے۔ انھیں اس وقت تک چین نہ لینا تھا جب تک ساری دنیا کو دائرۃ اسلام میں لاتے۔ بابائے خاندان اور سلاطین اسلام نے پیغمبر اسلام کے کارناموں سے بہت و جرات ضرور حاصل کی تھی لیکن تیرہ سو برس کے بعد تو یہ بات بھی جاتی رہی رفقاء جوشِ عمل نے مسلمانوں کے زوال کو کمال تک پہنچا یا۔ اب جزیرۃ العرب کا جو حصہ غیر مسلم قبضہ و اقتدار میں ہے وہ اس حصہ سے زیادہ ہے جو کہ حضرت صلعم کی وصیت کرتے وقت غیر مسلم قبضے میں تھا۔

## خلافت کا نفرنس کا مقصد

تلخ تجربات کے تسلسل نے مسلمانوں کو آنا تو ضرور سکھا دیا کہ انھیں اپنے قدم روک کر غور و فکر کرنا چاہیئے اور جمعیت خلافت ہند نے اعلان کر دیا کہ اس کا مقصد یہ ہے کہ ۱۳ سو برس کے بعد جنگ کر لیا کا فیصلہ مسترد کر دیا جائے اور خلافت راشدہ کا نقشہ از سر نو کھینچا جائے۔ امید تھی کہ جنگ گذشتہ کے تلخ تجربے اور محمد و جید الدین کی غدار یوں سے سبق سیکھیں گے اور خلافت کو بھرنندہ کریں گے۔ اس امید کو اس وقت اور بھی تقویت پہنچی جب انھوں نے عبدالمجید خاں کو سلطان نہیں بنایا صرف خلیفہ تصور کیا۔ لیکن ترکوں نے پھر ان کو بھی اپنی جائز طور پر حاصل کی ہوئی قوت سے معزول کر دیا۔ یہ خلیفہ مقرر کر سکتے تھے اور اسے معزول بھی کر سکتے تھے مگر انھوں نے ایک خلیفہ کو معزول تو کر دیا مگر اس کی جگہ کسی کو مقرر نہیں کیا۔ یہی نہیں انھوں نے سرے سے خلافت ہی کو مسترد کر دیا حالانکہ اس کرنے کا ان کو کوئی حق نہ تھا۔ خلافت ایک خدائی انشی ٹیوشن ہے اور کوئی شخص خواہ وہ کسی جمہوریت کا مختار کل ہی کیوں نہ ہو اسلامی قانون اور اس کی قائم کی ہوئی خلافت کو مسترد نہیں کر سکتا۔ قانون حقہ کے مطابق خلافت ہر زمانے میں قائم رکھی جائے، ترک اس کے لئے تیار نہیں کہ وہ اس بابر عظیم کو منجھال سکیں۔ اس حالت میں مسلمانان عالم ایک موثر اسلامی منعقدہ کر کے منصب خلافت خلافت راشدہ کے لئے پرتقام کریں گے۔ ترکوں کے انکار کے بعد مسلمانان عالم کے لئے اس کارروائی کے علاوہ کوئی جارہ کار نہیں مشکل یہ ہے کہ اس وقت کوئی شخصیت نظر نہیں آتی جو بلا اختلاف منصب خلافت کی مستحق سمجھی جائے۔ سب سے بڑی بات یہ ہے کہ مسلمانان عالم میں تیرہ سو سالہ ذہنیت بدل کر

۳۰ سالہ دربانہ خلافت راشدہ کی، ذہنیت پیدا کرنی ہوگی۔ آج یہ بھی ممکن نہیں کیونکہ اس وقت تو مسلمانان عالم اپنی اندرونی نیز بین الاقوامی لٹکھس میں مبتلا ہیں۔

### موتمر حجاز

مسئلہ خلافت کے تفسیر کے لئے اس وقت موتمر اسلامی کا انعقاد حاد خواہ کامیابی کے ساتھ نہیں ہو سکتا۔ موتمر مصر سولے اس کے اور کوئی مقصد نہیں رکھتی کہ مصری شہنشاہیت میں خلافت کا اضافہ کر کے چار چاند لگا دے جائیں اور پطانیہ عظمیٰ کے ہاتھ اور بھی مضبوط کر دے جائیں کہ وہ اسلامی ممالک میں فتنہ برپا کرتی ہے۔ موتمر اسلامی کے راستے میں ایک بہت بڑی رکاوٹ حکومت شریعی کا خالمانہ استبداد تھا جس کا ارض حجاز پر دعویٰ ملکیت اس بنا پر تھا کہ وہ عرب ہے اور حجازی ہے۔ اس حق کے مقابلے میں وہ مسلمانان عالم کی کوئی بات بھی سننا گوارا نہ کرتا تھا۔ سلطان ابن سعود کی فتوحات سے یہ دور استبداد تو ختم ہو گیا، اس کو نے ابتدائی سے اعلان کرنا شروع کر دیا تھا کہ ارض حجاز میں حکومت کے قیام و تشکیل میں مسلمانان عالم کا مشورہ لیں گے کیونکہ ارض مقدس پر تمام مسلمانان عالم کا حق ہے۔ اس سے یہ مراد نہیں ہے کہ خود حجازیوں کو اپنے ملک کے انتظام و انصرام میں رائے دینے کا کوئی حق نہ ہوگا۔ ابن سعود نے خلافت کھٹکی کا یہ اصول بھی تسلیم کر لیا تھا کہ ارض حجاز میں ایسی حکومت قائم کی جاوے جو اسلامی حکومتوں کا نمونہ ہو۔ ہم ارض حجاز کو خاندانی حرص و آز یا ذاتی مفاد کی جنگ کا مرکز بنانا نہیں چاہتے۔ اب اس پر کسی بادشاہ یا سلطان کی حکومت نہیں رہ سکتی۔ اس میں حقیقی جمہوریت قائم کی جائے گی جو امریکہ اور فرانس جیسی نہ ہوگی جہاں رنگ و روٹ بڑی کی پرتش ہوتی ہے بلکہ خلافت راشدہ کے نمونے پر جمہوریت ہوگی جس میں ملال بخشی

دغلام کا درجہ وہی ہوگا جو ایک قریشی خاندان کے خلیفہ کا جہاں کی فضا ایسی ہی  
 ہوگی جو خلیفہ دوم کے زمانے میں تھی کہ آپ نے فرمایا کہ ابو جہلیفہ کا غلام سالم زندہ  
 سوتا تو میں اپنا جانشین اسی کو منتخب کرتا اور علیؓ اور عثمانؓ اور دیگر حضرات کی کیٹلی  
 کے سپرد انتخاب خلیفہ کا کام نہ چھوڑتا۔ ابن سعود نے خود بھی کئی بار اعلان کیا ہے  
 کہ وہ حجاز پر حکومت کرنا نہیں چاہتے مگر علی کے جدہ روانہ ہونے کے بعد مسلمانان  
 سند کو یہ حیرت انگیز خبر ملی کہ وہ شاہ حجاز منتخب ہو گئے اور شاہانہ منصب قبول کر لیا۔  
 چونکہ ابن سعود نے بار بار کہا تھا کہ حکومت حجاز کی تشکیل موثر اسلامی کرے گی اور اسی  
 بنار پر جمعیت مرکزہ کا ایک وفد بھیجا تھا کہ موثر اسلامی کے جملہ مبادیات طے ہو جائیں  
 اور تمام اسلامی ممالک و خطے میں اُلچی بھیجے جائیں اور ان کو دعوتیں دی جائیں  
 کہ اپنے اپنے نمائندے بھیجیں کہ جنوری کے واقعات نے ان سب امیدوں پر  
 پانی پھر دیا۔ اس اعلان لوکیت پر جمعیت خلافت اور جمعیت العلماء نے بذریعہ بار  
 طلبی موثر گرفتار کی۔ تاہم وہ پیام کے بعد مسلمانان عالم کی موثر کا ان تقاضوں میں تشکیل  
 حکومت حجاز طے ہو سکے نہ منظور ہوا۔ البتہ ابن سعود نے ایک موثر طلب کر لی جو  
 اصلاح حجاز کے ملے پر غور کرے گی۔ امید نہیں ہے کہ اس موثر میں تمام اسلامی  
 حکومتوں اور اسلامی ممالک کے نمائندے شریک ہو سکیں گے کیونکہ وقت بہت  
 کم ملا ہے۔ پھر بھی مکہ معظمہ میں مختلف بلاد اسلامیہ سے آئے ہوئے نمائندوں کا جمع  
 ہونا اور ارض مقدس کی ترقی و اصلاح پر تبادلہ خیالات کرنا گریبا منزل مقصود کا  
 پہلا ذمہ طے کر لینا ہے۔ کئی صدیوں کے بعد اس سال کا حج موثر اسلامی کی شان کا  
 ہوگا۔ مسلمانان سند کے نمائندے ابن سعود سے بے ضابطہ طور پر حکومت حجاز کی  
 تشکیل کے متعلق یقیناً گفتگو کریں گے اور امید ہے کہ اس موثر کے بعد دوسری  
 نمائندہ موثر کے لئے راستہ صاف ہو جائے گا بلکہ شاید ابتدائی مراحل بھی طے

ہو جائیں کسی کے ذہن میں یہ بات نہیں آتی کہ ابن سعود کو اس کی فوجوں سمیت حجاز سے نکال دیا جائے گا یا محض کاغذ پر جمہوری حکومت حجاز میں قائم کر دی جائے گی۔ جو کچھ ہمارا ارادہ ہے وہ یہ ہے کہ ابن سعود کو سمجھا بجھا کر راضی کریں کہ وہ ارض حجاز میں خلافت راشدہ کے نمونے کی حکومت قائم کریں جس کا خاکہ یہ ہو گا کہ اندرونی معاملات میں اہل حجاز کی رائے مانی جایا کرے اور اسلامی خارجی معاملات مثلاً زائرین و حجاج کی آرام و آسائش، غیر مسلم اثرات کا دفعیہ، قرآن و حدیث کی تعلیم کا اجراء ان نمائندوں کے ذریعے سے مکملہ کو پہنچایا جائے جو تمام حکومت و بلاد اسلامیہ کے منتخب کردہ ہوں۔ ایسی حکومت کو دنیائے اسلام کی مالی و فوجی امداد حاصل ہوگی۔ روپیہ تو ہر مسلمان دے سکتا ہے مگر ہمیں امید ہے کہ اسلامی ممالک حکومت حجاز کی اعانت آدمیوں سے بھی کریں گے۔

### مکہ کا مستقبل

ہمیں اس دن کا انتظار ہے جب ہر ایک تعلیم یافتہ چاہے وہ انجیر ہو یا ماہر زراعت، ڈاکٹر ہو یا ماہر حفظان صحت، چاہے وہ دنیا کے کسی خطے میں رہتا ہو حجاز کی ترقی میں اپنا حصہ بدرجہ امکان ادا کرے گا اور مکہ و مدینہ کو متہن شہروں کے مقابلے میں اسلامی تمدن کا نمونہ بنا دے گا جہاں زمانہ حاضر کی مفید ایجادات کے ساتھ ہی ساتھ امن و تقدس، حرمت و عظمت بھی خالص اسلامی اور ترین شہرین کے شایان شان ہو۔



ہنگامہ افغانستان





# ۱، شاہ امان اللہ خاں اور بچہ سقا

مہروردہ، ۱۹۲۹ء

ایک سال سے کچھ ہی زائد عرصہ ہوا کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے سفر یورپ کے موقع پر میں نے بمبئی کے ایک روزانہ اخبار میں ان کے سفر پر اپنے خیالات کا اظہار کرتے ہوئے لکھا تھا کہ حیرت کا مقام ہے کہ ایک شہزادہ جو اپنے والد مرحوم کی اولاد میں سب سے بڑا نہ تھا ان کے قتل اور ان کے چھوٹے بھائی کی تخت نشینی کے بعد یکایک افغانستان پر حکمرانی حاصل کر لیتا ہے پھر برطانیہ صہبی زبردست دولت کا میدان جنگ میں مقابلہ کر کے اپنے ملک کو اس پنجہ استعمار سے جس میں وہ مدتوں سے دبا ہوا تھا چھڑالیتا اور آزاد کر لیتا ہے اور جب حسب معمول اجانب کی سازشیں اور دسیہ کاریاں زوروں اور منگل جیسے قبائل کو اس کے خلاف ابھارتے ہیں کامیاب ہوتی ہیں تو وہ پھر انھیں راہ راست پر لے آتا ہے اور اتنی سرعت کے ساتھ تمام ملک میں امن و امان پھیلا دیتا ہے کہ اپنی تخت نشینی کے نو برس کے اندر اندر ممالک یورپ کی سیاحت کی ہمت کر سکتا ہے اور خدا کا نام لے کر کھڑا ہوتا ہے آج وہی عزم و ہمت والا یاد شاہ تخت و تاج سے دست برداری کا اعلان اور اپنے پایہ تخت سے ہجرت کر چکنے کے بعد وہاں سے دور اپنے ملک کے ایک گوشے میں بیٹھا ہوا پھر ملک گیری کے منصوبے کر رہا ہے۔ افغانستان میں جو یہ ہنگامہ یکایک پامٹ گیا یقیناً حیرت انگیز ہے۔ اگر یقیناً یہ ہنگامہ اس قدر حیرت انگیز نہیں جس قدر شاہ امان اللہ خاں کالج سے دس برس پیشتر اپنے والد مرحوم کے قتل کے بعد اپنے چچا کو معزول و مفقید

کر کے اور اپنے پڑ سے بھائی کو تخت و تاج سے محروم رکھ کر خود یکایک افغانستان کا حکمران بن جانا اور اس کے مقابلے میں جنگ آزما ہو کر اپنے ملک کو اور اس کی حکومت کو صحیح معنوں میں اپنے دادا کے دیے ہوئے لقب کے مطابق ”خدا داد“ کر لینا اچانک اس کی دسیسہ کاریوں اور بعض قبائل کی سرکشی کے مقابلے میں کامیاب ہو کر سارے ملک میں امن و عافیت قائم کر دینا اور پھر اس کے قیام کی طرف سے بالکل مطمئن ہو کر سفرِ یورپ چہر تہہ اٹا گیا تھا۔

سال گذشتہ کے ماہ اپریل میں انگلستان سے راسٹر کا ایک سی بیب تار آیا تھا جس سے شاہ امان اللہ خاں کے عزم سفرِ روس پر برطانوییلے زاری صاف ظاہر ہو رہی تھی اور اسی کے ساتھ سردارِ اعلیٰ محمود طرزی وزیر خارجہ افغانستان والد ماجد مکہ فری کی یورپ سے واپسی کے متعلق اس کا بھی اشارہ کیا گیا تھا کہ شاہان کی مراجعت کا باعث افغانستان میں کسی باغیانہ ہنگامے کا فروغ نہ تھا۔ جس وقت تیار تہہ و نشان کے اخبارات میں شائع ہوا کون اخبار میں شخص ایسا تھا جس کا ماتھا اسی وقت نہ ٹھنکا ہوا جس نے اسی وقت یہ نہ کہا ہو کہ خدا خیر کرے! آثارِ تخرائن تو اسی سے پائے جاتے ہیں کہ اچانک و اغمبار کی دسیسہ کاریاں اس بچہ رنگ لاسے بغیر نہ رہیں گی۔ جب یہ ہنگامہ شنواریوں اور دیگر قبائل کی طرف سے نہ ہوا تو اسی وقت سب کے وہی استہرامی سازش کی طرف سے گئے اور حکومتِ ہند اس ملک کے اختیار نو لیوں پر یہ ظاہر دس لئے مقدمے چلا رہی ہے یا ان کو محسوس کر رہی ہے کہ برطانیہ کے جو تعلقات افغانستان کے ساتھ ہیں وہ خراب نہ ہو جائیں۔ لیکن اگر حکومتِ ہند اور حکومتِ برطانیہ کو خدا سے ڈراسی بھی تھی تو وہ سچا سچا علامتِ مرض کا مقابلہ کرنے کے اصل مرقع کا مقابلہ کرتیں اور اس کا علاج سوچتیں کہ بقولِ دماغ ۵

جب کوئی فتنہ زلزلے میں نیا اٹھتا ہے

وہ اشائے سے بنا ہوتے ہیں تربت میری

بالخصوص جب کبھی مشرقی ملک میں کوئی نیا فتنہ اٹھتا ہے تو خدا کی ساری مخلوق بڑھانہی کے مرقہ منور کی طرف اشارہ کرتی نظر آتی ہے۔ میں نہیں کہہ سکتا کہ ان مقدمات کا کیا نتیجہ ہو گا مگر یہ تو یقینی ہے کہ ان مقدمات کے مضمون کی سزا یا بیانیہ ان سے زیادہ تعداد میں دوسرے اخبار نویسوں کی تنبیہ لوگوں کے دلوں سے اس خیال کو دور کر دے گی کہ برطانوی استعمار کا ہاتھ بھی افغانستان کے ہنگامے میں کسی نہ کسی قدر ضرور ہے۔ اسی سلسلے میں گذشتہ جنگ عمومی میں جو ارمین فتنہ سپاکرینے والے کرٹل لائسن اور حال کے کراچی کے ہوا باز ”شا“ و لقبول بعض لاہور کے ”پیر کرم شاہ“ کا نام اس زور شور سے لیا گیا ہے کہ ہندوستان کا پچھلے یہ اس کے یقینی سمجھتا ہے کہ ہنگامہ افغانستان بھی انہیں حضرت کی کارستانی ہے۔ جو مطلق ہندوستان کا افغانستان کے ساتھ سینکڑوں بلکہ ہزاروں برس سے رہا ہے اس کو دیکھتے ہوئے کسی کو ذرا سا بھی اس پر تعجب نہ ہوا ہو گا کہ آج کل ہندوستان کے ہر گوشے میں ہنگامہ افغانستان ہی کا چرچا ہے اور ہر وقت اسی کا ذکر چھڑا رہتا ہے اور اخبار نویسوں پر کون اعتراض کر سکتا ہے۔ اگرچہ ان کے اخباروں کے کالم کے کالم افغانستان ہی کے متعلق خبروں اور افواہوں اور ہندوستان پر مبنی عقد ہوئے والے جلسوں کی رودادوں سے بھرے ہوئے نظر آ رہے ہیں اس سلسلے میں تو ایک اخبار نویس ہی غالب کا سب سے زیادہ مہوا ہو سکتا ہے۔

ایک ہنگامے پر موقوف ہے گھر کی رولت

نوحہ غم سی سی فتنہ شادی نہ سہی

جنگ طرابلس اور جنگ بلقان کے بعد جنگ عمومی نے کتنے ہی غباروں کو لالال کر دیا تھا اور اس کے بعد تحریک ترک اٹھان کی فصل بھی اچھی رہی مگر اس کے بعد سے تو کال ہی پڑ گیا۔ البتہ نہرو رپورٹ نے پھر کئی قدر ہنگامہ پاکیا اور وہ کھیتیاں جن پر حجاز میں سلطان ابن سعود اور مدیم آٹما رو قبور نے اس طرح آب پاشی کی تھی کہ وہ مین برسائے کی مرادوں ہو گئی تھیں مگر جو پھر بھی ایک حد تک سونکھی ہی کھیتیاں تھیں ہری بھری نظر آنے لگیں تاج سندھستان کی زمین پر جو زرا پاشی افغانستان میں خوں ریزی کر رہی ہے وہ تو جنگ بلقان جنگ عمومی اور جنگ استقلال ترکی کی یاد کو تازہ کر رہی ہے مگر کیا ایک فقیر بے نوا جو مٹوی طور پر ہی نہیں بلکہ یورپ میں بہ صرف کثیر علاج کرا چکے کے بعد لٹوی طور پر بھی قبر میں پاؤں لٹکائے بیٹھا ہے اور جس کی اب بھی دعا ہے کہ اس کا حشر اخبار نویسوں کے زمرے میں نہ کیا جائے اس اخبار نویس برادری کی خدمت میں جس کے گھر کی رونق آج ہنگامہ افغانستان پر موقوف ہے اتنا اس کر سکتا ہے کہ قحطی دیر کے لئے وہ اس پر بھی غور کرے کہ یہ ہنگامہ نوحہ عدم کام ہنگامہ ہے نعمہ شادی کا ہنگامہ نہیں اور اگر اس نوحے کے بعد کسی دوسرے نفع کے سنے کی اس برادری کو خواہش ہے تو بہتر ہو کہ ان سطحی قیاسات سے گذر کر جو ہر اخبار میں کیا ہندوستان کے بچے بچے کے قیاسات ہیں اس پر بھی کسی قدر غور کر لیا جائے کہ آخر اختیار و اجانب کی دسیہ کاریاں جن پر سب کو ایمان بالغیب ہے کارگر کس طرح ہو گئیں اور اگر افغانستان کو آزاد رکھنا ہے اور غیروں کی غلامی سے بچنا ہے تو جو کچھ ہندوستان میں آج کیا جا رہا ہے وہ ہرگز کافی نہیں ہے ہندوستان میں جو وبا بھی آتی ہے وہ پائیدار مرض بن کر رہ جاتی ہے چنانچہ ہسپتہ اگر نہ لگتا تھا کہ طاعون آئی اور وہ پھر اگر سفر کو اقامت کی شکل میں لگتی

جوں ہی طاعون نے اقامت اختیار کی انفلو انزا نمودار ہوا اور اب وہ بھی مسافر نہیں ہے بلکہ مقيم کی حیثیت رکھنے لگا ہے۔ یہ دباہیں کیا کم تھیں کہ ”ایکسٹینٹس“ اور ”ریزیولیوشنٹس“ کی دباہیں ہرست پھیل گئیں اور سارے ملک کو اپنا شکار بنا رہی ہیں۔

صدیوں میں شاعروں نے بادشاہوں کے درباروں میں اتنی جھوٹی تعریف کے قصیدے نہ پڑھے ہوں گے اور نہ بھاٹوں نے نامردوں کو مرد بنانے کے لئے ان کی جھوٹی تعریفوں کے اتنے پل باندھے ہوں گے جتنے کہ ایک انتخاب میں امیدواروں کی تعریف میں پڑھے اور باندھے جاتے ہیں اور وہ شریف خاندان والے جن کے آباؤ اجداد نے بادشاہوں تک کی ”فرز دانی“ میں ان کی خوشامد سے احتراز و انتخاب کیا تھا آج اپنے انتخاب کی خاطر ایک ایک رلے دہندے کے گھر جا کر اس کی خوشامد و راند کرتے پھرتے ہیں۔ یہ تو وہ ”ایکسٹینٹس“ کی وبا ہوئی اب ذرا ”ریزیولیوشنٹس“ کا حال سن لیجئے۔ جس شخص نے ”تجویز“ کے لئے ”ریزیولیوشن“ کا لفظ انگریزی میں وضع کیا وہ یقیناً انگریزی قوم کی طرح ایک عملی کام کرنے والا انسان ہوگا اور خوب سمجھتا ہوگا کہ جب تک کوئی انسان یا انسانوں کی کوئی جماعت عزم بالجزم نہ کرے اُس وقت تک کوئی مرحلہ طے نہیں کیا جاسکتا اور اس نے خیال کیا ہوگا کہ وہ ہی تجویز کار گر ہو سکتی ہے جس کے کرنے کا کوئی انسان یا انسانوں کی کوئی جماعت تہیہ کرے۔ اسی لئے اس نے سویم بالجزم اور تہیہ کو ”تجویز“ کا مرادف سمجھ کر ”ریزیولیوشن“ کے لفظ کو اس لئے وضع کیا ہوگا۔ اسے کیا معلوم تھا کہ اس کی قوم باطیوں کی بڑی سرپرست کرسات سمندر پار کر کے ہندوستان اور ۳۴ کڑاں نان مخلوق خدا پر ایک دن حکمرانی کرے گی اور دوسروں کی زبانیں سیکھنے میں بیحد غبی

اردکنڈومن اور خراب حافظے والی ہونے کے باعث اپنی رعایا کو اپنی زبان سکھائے گی اور اس طرح ”ریزیولوشن“ کا لفظ بھی ہندوستان کے ۱۹۰۰ء میں کے طول اور ۱۵۰۰ میل کے عرض میں ہر گلی کو چے میں بولا اور سنا جائے گا اور یہاں اس کے معنی نہ قرآنی اصطلاح میں ”عزم الامور“ کے ہوں گے، نہ منتقل ارادے اور تہیے کے بلکہ صرف چند الفاظ یا چند سطریں یا صفحات کے ہوں گے جو کہ اس کو نواکھ کی لالچینی سکھائیں کہ اس کا مختصر یا طولانی عنوان ہو کر میں گے اور جو ۳۲ کروڑ غلاموں کو شیعہ بنانے کے سوا اور کچھ نہ کر سکیں گے۔ یہ ہے وہاں ”ریزیولوشن“۔ آج اسی ہنگامہ افغانان کے سلسلے میں ہر طرف سے خبروں اور اقوالوں کے علاوہ ریزیولوشن کی صدائیں کانوں میں آرہی ہیں جو بہت سی افواہوں سے بھی کم قابل اعتبار و اتہاد ہیں۔ اگر شاہ امان اللہ خاں کے ساتھ اس زور شور سے اظہارِ سہمدردی اتنا ہی کرے کہ برطانیہ افغانان ہیں دست اندازی کرنے سے رک جائے تب بھی میں اس وہاں کے پھیل جانے کو باعثِ رحمت سمجھوں گا لیکن آج جہاں ہر شخص قیاسات ہی سے کام لے کر حقیقت سے بالکل بے نیاز ہو رہا ہے خلاف فیشن تو ہرگز نہ سمجھا جائے گا اگر میں بھی اپنے قیاس سے کسی قدر کام لے کر کہوں کہ شاید ان ریزیولوشنوں سے کہیں زیادہ غنا گیر روس کی وہ فوجی تیاری ہے جس کا سوویٹ گورنمنٹ نے پھوٹے ہی اعلان کر دیا تھا کہ برطانیہ کا اگر ایک سپاہی بھی افغانان کی زمین پر قدم رکھے گا تو روس کی حکومت اس کو اپنے خلاف اعلانِ جنگ سمجھ کر اپنی فوج کو بھی افغانان میں داخل کرے گی

دوسرے سچ پوچھئے تو مجھے دیوانِ حین لال صاحب کی بھتیجی کی ہونی فوج پر ہے وہ شاہ امان اللہ صاحب کی لکک کے لئے لیجانے کا عزم بالجزم فرما چکے ہیں کچھ زیادہ اعتماد بھی نہیں ہے آخر وہ ”افغانان لوگی“ داغستانی

ہوا یا بیجا جس نے پنجاب کے ہندو سوراؤں کو لرزہ برانداز کر دیا تھا اسی افغان کا باشندہ تھا یا کسی دوسری ولایت کا اور علی برادران پر جو یہ سوراہہ فرمایا کرتے تھے کہ وہ امیر کابل کو ہندوستان پر حکومت کرنے کے لئے بلا لیں گے وہ امیر کابل علیحضرت شاہ امان الدہ صاحب ہی تھے یا کوئی اور۔ جب دسمبر ۱۹۲۷ء میں مدراس کانگریس اور کلکتہ مسلم لیگ کے ان علیوں سے چند ہی روز پیشتر جن میں ہندو مسلم اتحاد اور سرنوقائم ہوا تھا اور اس عاجزانے مالوی جی کی اتحاد و انفریور کی اس قدر تعریف کی کہ اس کے اقتسام پر جہاں تا گاندھی کو کسی نے یقین دلایا تھا کہ میں نے خود بالمدین والک مالوی جی کو سجدہ کیا تھا۔ اس شرم تو بہا رکتے پھلے سے چند ہی روز پیشتر نہ کہ پکنے سے اس لئے کہ یہ پھل ادھ کر اسی آندھوں اور ٹھیر باغ میں ٹوٹ پڑا کیا یہی علیحضرت شاہ امان الدہ خاں بمبئی آئے تھے یا کوئی دوسرے وارث تخت و تاج افغانستان جن کا استقبال تمام افغانوں نے باوجود حکومت کی بیزاری کے اس شان سے کیا تھا کہ ہمارے امیر اکبر کے نعروں سے انھوں نے خود قبول فرمایا کہ ان میں کئی بلی خون بڑھ گیا مگر جن کے لئے ہندو مسلمانوں کی طرف سے ایک مشترکہ گارنٹن پارٹی بھی باوجود پوری کوشش کے شوکت صاحب نہ دلا سکے۔ پھر کیا وہ یہی افغانستان ہے یا کوئی اور جس کے باشندے اسی ہمیں انھیں دیوان چن لال کی پارٹی کے ہندو مل والوں کے ہاتھ سے میری آنکھوں کے سامنے اس بے دردی سے مارے گئے کہ تو یہی بھلی۔ دیوان چن لال کی بھرتی کی ہوئی فوج کے متعلق میرا خیال ہے کہ اس سے کچھ زیادہ لکھنے کی ضرورت نہیں۔ حضرت شاہ اسماعیل شہید ہندوستان میں انگریزوں کے غلام جہاد کرنا چاہتے تھے مگر مصلحتاً اعلان سرحد افغانستان کو سکھوں کی غلامی سے چھڑانے ہی کا کیا تھا۔ کاش ہمارے



مکرم دیوان چمن لال صاحب بجائے افغانستان کو بچے ستے سے آزاد کرانے کے پنجاب ہی کو انگریزوں سے آزاد کرانے کے لئے فوج بھرتی کرنا شروع فرمائیں۔ شیخ سعدی نے شاید انھیں کے لئے لکھا تھا کہ

دوستان را کجا کنی محسوم

تو کہ بادشہاں نظر داری

ابھی پتا در سے خبر آئی ہے کہ صوبہ سرحد کی خلافت کیٹی کے زیر انتظام وہاں ایک جلسہ ہوا جس میں ہندو سردوروں کے اس اظہارِ ہمدردی پر ان کا شکریہ ادا کیا گیا تھا۔ میں اپنے بھائیوں سے پوچھ سکتا ہوں کہ وہ ایماننا کہہ سکتے ہیں کہ وہ اس اظہارِ ہمدردی پر اغمنا دہکتے ہیں اور اس پر مطمئن ہیں تو یہ انھیں یقین دلائل ہے کہ یہ ہمدردی افغانستان کی پروا نخت اور اس کے استقلال و آزادی اور ان کے بقا و قیام اور ترقی کے ساتھ ہے۔ میں صاف پوچھتا ہوں کہ کیا یہ حُبِ علی ہے یا بعض معاویہ ہے کیا یہ اظہارِ ہمدردی اس شخص کے ساتھ کیا جا رہا ہے جس کے زمانے میں افغانستان آزاد ہوا اور اس کی سلطنت سے دست برداری پر اور اس کے بڑے بھائی کی مغولی پر ان حضرات کو اندیشہ ہے کہ افغانستاں اب کہیں اپنی آزادی نہ کھو بیٹھے اور ہندوستان کی طرح غلام نہ بن جائے یا اس لئے کہ وہ صحیح یا غلط گمان کریتے ہیں کہ یہ شخص بھی مصطفیٰ کمال کی طرح دین کا دشمن اور قرعین اسلامید کی توہین کرنے اور کرانے والا ہے اور جن لوگوں نے اسے اور اس کے بھائی کو کابل سے نکال باہر کیا۔ وہ کم از کم منہ سے تو احترامِ شریعتِ اسلامیہ ہی پر زور دے رہے ہیں۔ یہاں تک میرا اپنا تعلق ہے میں صاف طور پر اس کا اعلان کرتا ہوں کہ تجھے آزادی عزیز ہے خواہ وہ ایک اسلامی ملک کی آزادی ہو یا کفرستان

کے کسی حصے کی اور میں جاپان کو بھی آزاد دیکھ کر خوش ہوں اور چین کو بھی کلینٹہ آزاد دیکھنے کا آرزو مند ہوں اور نیپال کو بھی اسی طرح آزاد دیکھنا پسند کرتا ہوں جس طرح افغانستان شاہ امان اللہ کے عہد میں آزاد ہو گیا۔

میراجی دشن میں ایک نصرانی کے اخبار "الاحرار" کے نام کے نیچے یہ عبارت دیکھ کر باغ باغ ہو گیا کہ "کیا تم ان کو غلام بناؤ گے حالانکہ ان کی ماؤں نے انھیں آزاد جنا ہے" کیونکہ یہ عبارت ایک بچے ملہان اور رسول اکرم (روحی فداہ) کے خلیفہ حضرت عمرؓ کی جھڑکی تھی جو انھوں نے اپنے ایک مسلمان گورنر کو دی تھی۔ اگر افغانستان سارے کا سارا کافر بھی ہو جائے تب بھی میرے اسلام کا یہ تقاضا ہے کہ میں اس کی آزادی کا خواہاں ہوں نہ کہ اس کے استعباد اور اس کی غلامی کا۔ اس لئے یہ ہنگامہ جو افغانستان میں آج بپا ہے اگر حبلہ بخلہ فرو نہ ہوا تو مجھے خوف ہے کہ اس کی آزادی بھی اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی حکومت کی طرح ختم ہو جائے گی اور اگر اعلیٰ حضرت کی تخت و تاج سے دست برداری اسی سبب سے عمل میں آئی تھی کہ انھوں نے احترام شریعت میں کچھ کوتاہی کی تھی اور ان کا جانشین صرف اعلیٰ کلمۃ اللہؐ کی غرض سے تخت نشین ہوئے تب بھی میں اعلیٰ حضرت کے مخالفین اور ان کے جانشین کے موافقین سے پوچھوں گا کہ کیا غیروں کی غلامی میں احترام شریعت باقی رہ جائے گا۔ خود احترام شریعت کے افغانستان میں قائم کرنے اور رکھنے کے لئے اس کی اشد ضرورت ہے کہ یہ ہنگامہ فرو کیا جائے۔ یہ اسی طرح ہو سکتا ہے کہ یا تو کابل کے موجود حکمران اور اس کے حامیوں کا قلع قمع کیا جائے یا پھر اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں اور ان کے حامیوں کا یا ان دونوں میں مصالحت کرائی جائے۔ ان تین صورتوں کے علاوہ چوتھی کوئی صورت ممکن نہیں ہے۔

کیا اب میں ان حضرات سے جو روزِ حلیے کر کے لمبے چوڑے یا کم از کم نہایت پر زور اور شان دار الفاظ میں ریزولیشن پاس کر رہے ہیں پوچھ سکتا ہوں کہ دیوانِ جن لال صاحب نے نہ ہی خود انھیں سے کوئی فوج غدار تلاؤں کے خلاف تیار کر لی ہے جسے لے کر وہ کابل پر چڑھائی کریں گے۔ خود مجھ سے بھی اس کے افغانی فضل صاحب نے جو میرے دہلی کے قیام ہی کے زمانے میں یہاں کی تفصیلات جنرل سے قذہار بھیجے گئے تھے اور میرے بھی اس کے قیام ہی کے زمانے میں وہاں سے واپس آئے مگر رسد کر فرمایا کہ سردارِ علی احمد جان خود شاہِ افغانستان ہرگز بننا نہیں چاہتے بلکہ اپنے بھوپتی زاد بھائی شاہِ امان اللہؑ ہی کی طرف سے کابل پر چڑھائی کی تیاری کر رہے ہیں۔ جلال آباد کا جو خسر ہو رہا تھا اس سے بھی یہیں عبرت نہیں ہوئی اور کیا ہم اب تک یہی سمجھ رہے ہیں کہ شاہِ امان اللہؑ ان کے خلاف صرف ہستی کا ٹوٹا ہے جو محض اتفاقیہ اور انھیں نہر کا دے کر اور قرآنِ کریم پر ایک معروضہ تحریر کر کے اپنی جان کی امان پا کر اور انھیں سے دو ہزار بندوقین اور چند ہزار کاتوس شتواریوں کی گوشمالی کے لئے لے کر حرمیہ کالج اور اسلحہ خانے اور مخزن پر بیکابک چھاپہ مار کر تالیں ہو جانے کے باعث کابل پر قبضہ کر بیٹھا اور انھیں نہ صرف قذہار کو بھٹکا رکھا بلکہ انھیں تخت و تاج سے دست برداری پر بھی مجبور کر رکھا اور نہ صرف انھیں بلکہ ان کے بھائی تک کو جھوٹوں نے بظاہر کوئی شے احترامِ شریعت کے منافی نہیں کی تھی قذہار بھجوا کر چھوڑا۔

کیا ہمیں اب بھی یقین ہے کہ سب نہیں تو اکثر سردارانِ قبائل ستاہِ امان اللہؑ ہی کے ساتھ ہیں اور صرف محمود طرزی صاحب ہی جنگی صاحبزادہ نہ صرف ملکہ نرپا ہیں بلکہ سردارِ عثمان اللہؑ صاحب کی زوجہ محترمہ بھی ہیں

اس ہجرت میں ان کے شریک و ہم سفر ہیں بلکہ اور وزرا و سلطنت مثلاً سردار محمد خاں، سردار عبداللہادی خاں وغیرہم بھی دل سے ان کے ساتھ ہیں اور علالت یا قیدی کسی اور ایسے ہی سبب کے باعث قندھار جانے سے معذور ہیں۔ ممکن ہے کہ ایسا ہی ہو مگر قرائن سے تو یہ امر کم از کم مشتبہ ہے۔ بہر حال اس میں تو شک نہیں کہ خواہ دین اسلام کی محبت میں سرشار ہو کر یا استعماری رشوت کا شکار ہو کر یا اپنے مریدوں کی نذر دنیا سے محروم ہو کر یا ایک ستمدار اور ترقی پذیر حکومت کے مصافحہ کے بوجھ سے دب جانے پر پریشان ہو کر افغانستان کے ملا شاہ امان اللہ کے خلاف ہیں اور یہ بھی یقینی ہے کہ وہ افغانستان میں ابھی تک بہت کچھ اثر رکھتے ہیں اور اسی اثر کا نتیجہ تھا کہ شاہ غازی نے تخت و تاج سے دست برداری کے اعلان سے پیشتر ایک فرمان جاری فرمایا تھا جس پر بعض اکابر علماء کے بھی دستخط تھے جس میں بعض اصلاحات کو واپس لیا تھا گو مجھے فضل صاحب بمبئی سے یہ سن کر سخت حیرت ہوئی کہ ایسا کوئی فرمان جاری نہیں کیا گیا تھا بلکہ اعلیٰ حضرت نے صرف اس کا وعدہ کیا تھا کہ وہ اپنی رعایا کی شکایات پر غور کریں گے اور اگر کوئی اصلاح خلافت شریعت خفہ ہوئی تو اسے منسوخ کر دیا جائے گا مگر ملاؤں کا اعلیٰ حضرت کے خلاف ہونا اور ان کا اب تک افغانستان میں بہت با اثر ہونا یقینی ہے تو میں ان ملاؤں سے جو ”ہندو ہمدردوں“ کی طرح ان ملاؤں کو گالیاں دے رہے ہیں بوجھتا ہوں کہ آپ نے کوئی لشکر ان ملاؤں کے قلع قمع کرنے کے لیے تیار کر لیا ہے، اگر نہیں کیا تو کیا آپ مصالحت کی کوئی امید رکھتے ہیں۔ اگر آپ مصالحت کے آرزو مند ہیں تو یہی سبب و شتم کا طریقہ مصالحت کا طریقہ ہے؟

جہاں تک آثار و قرائن سے پایا جاتا ہے اور سب قیاسات ہی سے کام لے رہے ہیں اور اکثر لوگوں کا مسلح علم تو وہی خبریں اور افواہیں ہیں جنہیں طنائی

استعماری قیدیوں کے قید خانے میں آنے دیتا ہے ایسی معلوم ہوتا ہے کہ دونوں طرف سے غلطیاں ہوئی ہیں کسی طرف سے کم یا بہت ہی کم سہی اور کسی طرف سے زیادہ یا بہت ہی زیادہ اور افغانستان کا یہ منہگامہ ہرگز اس وقت تک خود نہ ہوگا جب تک اس کا حکم اس کی رعایا دونوں صدق دل سے توہم کر کے احترام شریعت حقہ کا جتنی وعدہ نہ کر لیں گے اور اس کے ایذا کی پوری جہد نہ کریں گے۔ افغانستان کی آزادی اسی وقت مستحکم ہو سکتی ہے جب وہاں اسلامی حکومت مستحکم ہو اور اس کے لئے ضروری ہے کہ ذمہ دار، سچے دار اور بااثر مسلمانوں کا ایک وفد ہمارے بھیجے جائے اور کابل بھی اور فریقین کو احترام شریعت اسلامیہ پر آمادہ کرے اور مسلمانوں کے ہاتھ سے مسلمانوں کا کشت و خون نہ ہونے دے۔ میں اب بھی سردیش برے سکرٹری محکمہ خارجہ سے بالکل مایوس نہیں ہوں اور مجھے پھر ایک حد تک امید بندھ چلی ہے کہ وفد خلافت کو آئیہ کریمہ "انما المؤمنون اخوة فاصلحوا مین الخویکم" پر عمل کرنے کا موقع دیا جائے گا۔ میری حکومت ہند سے درخواست ہے کہ وہ

من نمی گویم زیاں کن یا بہ نکلہ سود باش  
لے ز فرصت بے خبر در ہر چہ ہائی اور باش

مانا کہ منہگامہ افغانستان کا آخری نتیجہ استعمار کے لئے مفید ثابت ہوگا۔ بدظنی جب تک رہے گی استعمار سے کہیں زیادہ اشتعالیت کے نشرو تبلیغ میں مدد معاون ثابت ہوگی۔ افغانستان اور اسلام کے فائدے کے لئے نہ سہی استعمار کے فائدے کے خیال سے اس بدظنی اور منہگامے کا جلد سے جلد خاتمہ کرنا چاہئے اور پیشتر اس کے کہ برف گھلنا شروع ہو اور فوجوں کی کوچ کے لئے راستہ صاف ہو جائے وفد خلافت کو قذحہار جانے دیا جائے اور اس کے بعد کابل

خواہ کابل کے لئے حکومت ہی کے ہوائی جہاز کیوں نہ استعمال کرنا پڑیں۔ اگر ایک بار  
 فوجیں بڑھنا شروع ہو لیں اور طویل جنگ بجنا شروع ہو گیا تو پھر حضرت ناصح کی  
 کون سنتا ہے اور وہ بھی افغانستان جیسے جنگجو ملک میں، مگر وفد خلافت گیا بھی تو  
 کیا حاصل ہوگا جیت تک مسلمانانِ ہندوستان سب وشم کو بند نہ کریں گے اور  
 مصالحانہ رویہ اختیار نہ کریں گے۔ آج کل ”سرودی کی لہر“ بھی خداوند کریم کی طرف  
 سے ایک آیہ رحمت ہے اور جو برف پڑ رہا ہے وہ آتشِ جنگ کو بھڑکنے سے ایک  
 حد تک روکے ہوئے ہے۔ خدا کرے کہ ہمارے پرجوش مقررین اور محررین کی زبانوں  
 اور ان کے قلموں پر بھی کچھ دن کے لئے کم سے کم پالا ہی پڑ جائے تاکہ افغانستان  
 میں پھر امن و امان قائم ہو اور آزادی اور اسلام کا جھنڈا وہاں ہمیشہ ہمیشہ آزاد  
 رہے و ما توفیقی الا بالہ علیہ توکلت والیہ انیب۔

## (۲) جنرل نادر خان صاحب کی آمد

ہمدرد ۲۴ فروری ۱۹۲۹ء

”ہمدرد“ کے قارئین کرام کی خدمت میں اڈیٹر ”ہمدرد“ کے ذریعے سے ایک عرصہ ہوا اس کا اظہار کر چکا تھا کہ نہ کارکنان جمعیت خلافت نہ اس کا صدر افتخارات کے ہنگامے کی طرف سے غافل تھے گو خود میں نے حالات موجودہ وقت میں سکوت کو ترجیح دے رکھی تھی۔ سب سے پہلی بار میں نے یہ ہر سکوت بھی میں مسلمانوں کے ایک عام طبقے میں تو طری اور ایک بسیط تجویز کو اس طبقے میں مسلمانوں کی ایک بڑی جماعت کے روبرو منظور کی لے پیش کیا اور اپنے دستور کے مطابق میں حاضرین سے ہر جزوی مسئلے کے متعلق پوچھتا رہا کہ انھیں میرے خیالات سے اتفاق ہے یا اختلاف تاکہ اگر اختلاف ہو تو ان کے دلائل معلوم کر کے انھیں اپنے خیالات سے اتفاق کرنے پر دوبارہ آمادہ کر دین یہاں تک کہ اس تجویز کے تمام اجزاء سے حاضرین کو پورا اتفاق ہو گیا اور بطیب خاطر انھوں نے پوری تجویز بلا اختلاف منظور کی۔ وہ تجویز اخبارات میں شائع ہو چکی ہے۔ گو اپنی تحت علالت کے باعث اسپتال جانے اور وہاں قیام کے دوران میں یہی کے فسادات نے اتنی فرصت نہ دی کہ اس تجویز کا ترجمہ سی انگریزی اخبارات کو ارسال کر سکتا۔ چہ جائیکہ اپنی تقریر کا خلاصہ بھی ان میں شائع کر سکتا۔

بھئی کے اخبارات میں تقریریں کی رپورٹیں مگر اس تو درکنار نکلنے کے اخبارات سے بھی بذراشتہ ہو ا کرتی ہیں اور پھر سیاسی اور ملی تعصبات تو رپورٹوں کی ناقابلیت پراڈیٹوریل عملے کی عصیت اور ”حمیت الجاہلیہ“ کا اضافہ کر دیا

کرتے ہیں اسی مسئلے پر شوکت صاحب کی چند روز پیشتر کی تقریر کو ”ٹائمز آف انڈیا“ نے جس طرح مسخ کر کے اور رنگ آمیزی کے ساتھ شائع کیا ہے اس طرح کی رپورٹیں دیکھ کر تو بعض وقت جی چاہتا ہے کہ انسان تقریر ہی نہ کرے، وقت ملے تو اپنے خیالات کا خلاصہ خود ہی لکھ کر اخبارات کو بھیج دیا کرے گو اس پر بھی یقین نہیں کہ بہت سے اخبارات آج کل کی مصیبت کی فضا میں کسی تحریر کو بھی شائع نہیں کریں گے خلاصہ جریدہ ”خلافت“ نے شائع کیا تھا جس کے لئے میں اس کا ممنون ہوں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ اکثر رپورٹر جو شارٹ ہیڈ نہیں جانتے (اور سی۔ آئی۔ ڈی کے سوا اردو کا شارٹ ہیڈ جانتا ہی کون ہے)، اور ساری تقریر بھنبہ شائع کرنا چاہتے ہیں چنانچہ الفاظ اور جملے تو صحیح لکھ پاتے ہیں اور ان فرد گذاشتوں کے باعث مقرر کا سارا مطلب خطبہ ہو جاتا ہے اور عبارت بالکل بے ربط اور مہمل ہو جاتی ہے۔ اس سے بدرجہا بہتر ہے کہ ایک اچھی سمجھ اور حافظے کا رپورٹر ایک تقریر کو غور سے سن لے اور ترتیب کے لئے مختصر سے نوٹ لیتا جائے اور اس کے بعد ساری تقریر کا خلاصہ بالمعنی لکھ دے اور جہاں تک مقرر کے اصلی الفاظ بالیقین یاد ہوں انہیں کو استعمال کرے لیکن اپنے الفاظ میں خلاصہ لکھنے سے نہ ڈرے، کوشش اس کی کرے کہ مقرر کے تمام نکات کا صحیح مفہوم اس کی رپورٹ میں مل جائے اور جو نقش اس تقریر کا خود اس کے دل و دماغ پر ہوا ہے وہی اخبار کے پڑھنے والوں کے دلوں اور دماغوں پر ڈال دیا جاسکے۔

میرے مکتبہ خلافت کا لنرٹس کے خطبہ صدارت کو اڈیٹر صاحب ”خلافت“ نے باللفظ شائع کرنے کی کوشش کی اور خود ہی نہایت محنت برداشت کر کے جلسہ گاہ میں اس کا لفظ لفظ لکھنا چاہا مگر افسوس کہ کامیابی نہ ہوئی۔ اس بلٹی کے خطبہ عام کی تقریر کی رپورٹ انھوں نے بالمعنی شائع فرمائی ہے لیکن حقیقتاً ایک



اخبار کا اڈیٹر اگر اس طرح رپورٹر کے فرائض بھی انجام دے اور اڈیٹری کا کام بھی کرے تو وہ دونوں کاموں میں ایک ہڈ تک ناکام رہے گا۔ میں تو بد بھالی صاحب کا بے حد ممنون ہوں کہ انھوں نے میری اس تقریر کو اپنا اڈیٹری کا کام ایک حد تک چھوڑ کر شائع کرایا مگر ان کو اڈیٹری سے ذرا بھی اور فرصت ملی ہوتی تو وہ اس تقریر کی رپورٹ کو حسب دلخواہ شائع کرانے مگر وہ اڈیٹری کے فرائض سے بالکل سبک دوش نہیں ہو سکتے تھے اور ان کی رپورٹ نہ ان کے حسب دلخواہ شائع ہو سکتی نہ میرے حسب دلخواہ۔ انھیں مشکلات کے باعث مجھے ”سہمدرد“ کے اڈیٹر مل گئے کو بھی اپنی مسجد جامع کی تقریروں کے شائع کرنے سے روکنا پڑا حالانکہ میں دیکھ رہا تھا کہ بعض معاصرین کے نامہ نگار جاسوس میری تقریروں کو مسخ کر کے میرے خلاف لوگوں کو ابھار رہے تھے اور خود پیسہ کما رہے تھے۔

افغانستان کے ہنگامے کے متعلق بالآخر میں نے فیصلہ کیا کہ اپنے خیالات کو ”سہمدرد“ کے ذریعے سے بھی ظاہر کروں اور مسجد جامع میں بھی نماز کے بعد اس پر کچھ عرض کروں چنانچہ میں نے ۱۵ فروری کو مسجد جامع میں ایک مختصر سی تقریر کی اور ”سہمدرد“ مورخہ ۱۸ فروری میں انھیں خیالات کو اور بھی اختصار کے ساتھ شائع کرایا مگر اس تقریر کے بعد بھی حاضرین میں سے چند توجہ انوں کو جن کا مبلغ علم زیادہ تر پٹا ور کی خبریں اور افواہیں اور ان پر جریدہ نگاروں کی گرم گرم اور حسرت چیت سرخیوں میں یا اردو اخبارات کے مقالات آفتاب میرے خیالات کے متعلق غلط فہمی ہوئی اور بعض کو تشفی حاصل نہ ہو سکی۔ ہر شخص کی تشفی کروینا تو آسان نہیں لیکن غلط فہمی دور کرنا ہی پڑتی ہے اور اسی کوشش میں مجھے تقریباً نصف گھنٹہ اور لگ گیا اور میں اور میرے چند ساتھی جو اسمبلی کے اعضاء تھے اسمبلی کے اجلاس میں بہت دیر سے پہنچے اور مہم ممبر صاحب اور چند اور

مقربین کی اہم تقریروں کو نہ سن پائے البتہ گذشتہ جمعہ کو یعنی ۲۲ فروری کو میں نے پھر مسجد جامع میں تقریر کی اور اس بار تمام غلط فہمیوں کو دور کرنے ہی میں کامیاب نہیں ہوا بلکہ حاضرین میں سے بظاہر ہر شخص کی تشفی خاطر کر سکا اور تمام جماعت نے میرے خیالات سے اتفاق کیا، میرے رویے کو مستحسن قرار دیا اور مجھے اپنی محبت اور خلوص کے اظہار سے سرشار کر دیا۔ کاش تمام دنیا کے مسلمان کم سے کم نہ ہر مسلمان اسی طرح کسی ایک جماعت میں شریک ہو سکتے اور میں ان کے سامنے بھی اپنے خیالات کا اظہار کر سکتا اور ان کی تشفی خاطر کر سکتا بلکہ میرا بس چلے تو ساری دنیا کی مخلوق کو یا کم از کم اپنے سب ہم وطنوں ہی کو اس طرح مخاطب کر سکتا اور اپنے خیالات کا ان کی خدمت میں بالفاظ خود اظہار کر سکتا اور ان کی تشفی خاطر کی کوشش کر سکتا۔ زائد سے زائد اس وقت یہی کر سکتا ہوں کہ اس بڑھگئے کے متعلق ”وسہد روہ“ میں اپنے خیالات کا اظہار کروں گو اس سے سوائے اس کے کچھ بھی حاصل نہ ہو گا کہ اس کے قارئین کرام کی مختصر سی جماعت میرے خیالات کا نہایت ہی مختصر خلاصہ پڑھ لے اور میری جریدہ نگار برادری میں سے بعض میرے خیالات کا غلط مفہوم سمجھ کر یا ان کو عمدہ خلاصہ مفہوم کا جامہ پہنا کر اپنے قارئین کرام کی بڑی جماعت کو مجھ سے بدظن کر دیں اور حقیقت تو یہ ہے کہ بعض خیالات کا اظہار بھی اس وقت خلافت مصلحت ہو گا۔ بہار می انباری برادری کو یا تو اس مصلحت کا احساس ہی نہیں یا اس نے جریدہ نگاری کو محض حصول زر کا ایک ذریعہ سمجھ لیا ہے اس لئے اس کا جو جی چاہے وہ کچھ میں تو اس پر بھی اگر شک کر نہیں تو کم از کم صابر ہوں کہ خدا کی مخلوق اور مسلمان میرے متعلق بدظنی سے کام لیں مگر کام بگڑنے نہ پائے اور کسی نہ کسی طرح انجہام پا جائے۔ میرے متعلق ان کی بدظنی کی یہ پہلی مثال نہ ہوگی۔ بار بار انھوں نے

اسی اخباری برادری کی تہمت تراشیوں کے باعث میرے بارے میں اس  
 آیہ کریمہ کا کہ لولا اذ اسمعوا من المومنین والمومنات بانفسہم خیرا وقالوا ہذا  
 الکذب بین (کیوں نہ جب تم نے اس کو سنا تھا ایمان والے مردوں اور ایمان  
 والی عورتوں نے اسے لوگوں کے متعلق بھلا خیال کیا مڑنا اور کہا ہوتا کہ یہ صریح  
 طوفان ہے۔)

بہر حال میں آج کسی نذر مزید وضاحت کے ساتھ ظاہر کئے دیتا ہوں  
 کہ میں نے اس تمام عرصے میں کیا کیا اور اب کیا کر رہا ہوں اور اس شخص سے  
 جس کی طرف آج ساری دنیا کی آنکھیں لگی ہوئی ہیں میرے رویے کو کیا داؤدین  
 ملی ہے اور اس کی خدمت میں آج میرا کیا معروضہ ہے۔ اگر پنجاب کی اخباری  
 برادری کو اس پر بھی مجھ سے اختلاف ہے تو میں مجبور ہوں۔ واقعات خود ان  
 قیاسات پر فیصلہ صادر فرمادیں گے۔ جب میں کلکتے میں تھا تو صوبہ سرحد کے  
 کارکنان خلافت نے وفد خلافت بھیجے جانے پر اصرار کیا تھا اور چونکہ میں بھی اُن  
 سے متفق تھا اس لئے میں نے بھی وفد خلافت کے بھیجے جانے کی تائید کی اور یہ  
 تجویز منظور ہوئی، البتہ میں خود ایک عرصے کے بعد وطن واپس آیا تھا خود بھی  
 علیل تھا اور میری لٹا کی بیگم ماجد علی علیل ترقی اس لئے خود اس وفد میں اپنا  
 نام نہ رکھا۔ ابھی اس وفد کے متعلق افغانی فضل جنرل ہی سے سلسلہ جنبانی  
 ہو رہی تھی کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں نے تخت و تاج سے دست برداری  
 کا اعلان فرما دیا اور اپنے بھائی عنایت الدہ خاں صاحب کو دار الشیخہ و  
 تاج کی حیثیت سے چھوڑ کر خود قندھار چلے گئے۔ صوبہ سرحد سے وفد کے متعلق  
 تقاضا ہوا تو میں نے شوکت صاحب سے تار پر دریافت کیا کہ پاسپورٹ کے  
 متعلق اب کیا ہو رہا ہے جس پر انھوں نے تار پر جواب دیا کہ ایسی حالت میں

ہم کہاں جاسکیں گے اور کیا کر سکیں گے۔ واقعی ایسی حالت میں وفد خلافت کے شعلوں کو لی کا ردوائی بھی نہیں کی جاسکتی تھی لیکن خب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے قذہار سے اعلان کیا کہ وہ پھر بادشاہ بننے کی کوشش کریں گے اور میں جا کر انفاقی فضل جنرل صاحب سے ملا اور میں نے معلوم کیا کہ وہ بھی کے انفاقی فضل صاحب کو حالات دریافت کرانے کے لئے قذہار بھیج رہے ہیں اور قذہار جانا ہمارے لئے بھی ممکن ہے تو میں نے اسی وقت نہ صرف وفد خلافت کے لئے پاسپورٹ حاصل کرنے کی ٹھان لی بلکہ باوجود اپنی اور اپنی لڑکی کی سخت علالت کے خود بھی اپنا نام وفد میں بڑھا دیا اور حکومت ہند کو تحریری درخواست سے بھی پیشتر سرٹوئیس برے معتد محکمہ خارجہ کے ذریعے سے ٹیلیفون پر درخواست دی اور مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کو بھی اسی شب میں اس کی اطلاع کر دی اور ان کو بھی قذہار اور پھر کامل چلنے پر آمادہ پایا۔ دوسرے دن سرٹوئیس برے سے ملنا چاہا اور انھوں نے تحریر کو گفتگو پر ترجیح دی تو ایک لمبی چوڑی تحریر ان کی خدمت میں ارسال کر کے بلی گئی اور اس سے پیشتر ہی شوکت صاحب کو ٹیلیفون پر تمام حالات سے مطلع کر دیا۔ بھیجا جا کر حکومت ہند کو خط اور تار دونوں کے ذریعے پاسپورٹ کے لئے یا ضابطہ لکھا اور اپنے مطالبے کی مسلمانوں کے ایک عظیم الشان جلسہ عام سے تائید کرائی اس لئے کہ سرٹوئیس برے کا انکاری "نار اچکا تھا اور ہمارا دوسرا نار اس کے جواب میں بھیجا جا رہا تھا کہ جن وجوہ سے انھوں نے انکار کیا ہے وہ معقول نہیں ہیں۔ یقیناً انفاقوں میں باہمی جنگ ہو رہی ہے لیکن اگر جنگ نہ چھڑی ہو تو مصالحت کے لئے کسی وفد خلافت کے جانے ہی کی ضرورت ہوتی۔ راستہ یقیناً خراب ہے لیکن ہم پڑنا نہ رہا رہی مانگتے ہیں، حکومت ہند سے راستہ صاف نہیں کرتے۔ جب راستہ صاف

ہو جائے گا ہم بھی روانہ ہوں گے۔ بیروانہ راہداری دینے میں اسے کیوں عذر ہے۔  
 راہ جان و مال کا خطرہ ہم نے کب اس سے بچنے کی کوشش کی ہے ع  
 دشمن اگر قویست نگہباں قومی تر است

ہمارا اسی پر توکل اور بھروسہ ہے۔ بہر حال ہم اگر مارے بھی گئے تو ایک  
 غیر اسلامی حکومت سے نہ قصاص کا مطالبہ کریں گے نہ ویت کا۔ انہی بار دشمنوں  
 کے ترغے میں ہماری جانیں معرض خطر میں رہی ہیں۔ ایک بار اپنے ہم مذہب  
 بھائیوں کے ترغے میں اگر معرض خطر رہیں تو کیا مضائقہ ہے۔ رہا حکومت ہند  
 کی ناطر داری کا سوال تو اس سے بڑھ کر اس کی ناطر داری کا کیا  
 ثبوت ہو گا لا اس نے ہم جیسے لوگوں کو بھی اس کے استعمار کے کھلے دشمن ہیں ایک  
 اسلامی ملک میں مصالحت کے لئے بھیج دیا۔ اس تاریخی حکومت کی طرف  
 سے انکاری ہو انہیں میں نے بھیجے سے واپس آکر سر ڈنیں برسے کو پھر سمجھانے  
 کی کوشش کی ہے اور میں ”ہمدرد“ میں شائع کر چکا ہوں کہ میں اب تک  
 ان سے بالکل مایوس نہیں ہوا ہوں اور برابر کوشش کر رہا ہوں کہ ان کو بھی  
 اس کا قائل کروں کہ ان کے استعمار کے مصالح کے لحاظ سے بھی افغانستان  
 کا موجودہ ہنگامہ مفید نہیں ہے وہاں ایک آزاد اور مستقل اور مضبوط اسلامی  
 حکومت کا قیام اور دوام اگرچہ ان کے استعمار کے لئے اتنا مفید ثابت نہ ہو گا  
 جتنا ہمارے ملک و ملت کے لئے تاہم موجودہ ہنگامہ ان کے لئے بھی نفیاً مضر  
 ثابت ہو گا اور مانا کہ ہم ان کے دوست نہیں لیکن آج اتفاق سے دونوں کے  
 اغراض ایک حد تک مشتبہ کہ اور یکساں ہیں۔

اب اسے چھوڑ دیے اور دوسری داستان سنیے۔ سر ڈنیں برسے سے  
 اسمبلی میں ملاقات کے بعد مجھے ایک مختصر ذریعے سے معلوم ہوا کہ جنرل ناظم صاحب

فرانس سے چل دئے اور ہندوستان آ رہے ہیں۔ اس وقت ہندوستان کے اخبارات راجہ ہند پر ناپ اور بہایوں صاحب کا نام لے رہے تھے کہ وہ ان کے بلانے کے لئے تشریف لے گئے ہیں اور یہ کہ جنرل صاحب موصوفہ اسکوسے پرواز کر کے تندرہا پہنچیں گے۔ میں اس سے قبل جنرل صاحب موصوفہ کی فرانس سے روانگی کی خبر کی تصدیق کر چکا تھا اور مجھے اس کا علم بھی تھا کہ اس کے بعد کی خبریں بھی کہ صاحب موصوفہ کا سفر ایک چھپتاں اور مسمم ہے اور زیر زمین مدفون خنزلے کی طرح مخفی ہے اخباروں کی اور افواہوں کی طرح بالکل بے سرو پا اور بے بنیاد ہیں اور وہ فردری کو پی اینڈ اکیسٹی کے جہاز ”ویسرنند“ میں ساحل فرانس سے روانہ ہو چکے ہیں اور انشا اللہ تعالیٰ ۲۲ فردری کو بمبئی پہنچ جائیں گے جہاں اُن کے بعض افتخار دوست ان سے ملنے کے لئے پہلے ہی سے چلے جائیں گے۔ میں نے اس کے معلوم ہوتے ہی انھیں اور ان کے چھوٹے بھائی سردار علی شاہ ولی صاحب کو جو مجھے جنرل صاحب موصوفہ کے پاس ان کی تیار داری کے لئے سوئٹزر لینڈ جاتے وقت دہلی کے اسٹیشن پر مل چکے تھے اور مجھے اپنی تصویر اور ایک قلم عطا فرما چکے تھے عدن کو ایک ارجنٹے بحری تار اس مضمون کا ارسال کیا کہ میں ان سے ملنے کا بے حد خواہش مند ہوں براہ کرم وہ مجھے مطلع فرمائیں کہ دہلی کس تاریخ کو پہنچیں گے اور کتنی دیر تک قیام ہوگا۔ مجھے دوسرے ہی دن اس کا بذریعہ لاسکلی جواب ملا کہ ہم آپ کے بحری تار کے لئے آپ کا شکریہ ادا کرتے ہیں اور ہمیں ”پہنچ کر آپ کو اطلاع دیں گے۔ میں نے شوکت صاحب کو بھی بحری تار بھیجنے کے لئے بذریعہ ٹیلیفون مشورہ دیا تھا اور جب میرے پاس جنرل صاحب اور سردار علی شاہ ولی خاں کا جواب آ گیا تو میں نے شوکت صاحب کو تار دیا کہ بذریعہ لاسکلی تینوں محترم بھائیوں کو بمبئی اور دہلی میں حسبِ خلافت کا

مہان بننے کی دعوت دے دیجئے چنانچہ ایسا ہی کیا گیا اور شب جمعہ میں سحری کے وقت مجھے شوکت صاحب کا تار ملا کہ معزز مہانوں نے جمعیت خلافت کی دعوت قبول فرمائی اور دار الخلافہ میں جو خلافت کے مکان کا تاریخی نام ہے ان کے ٹھہرنے کا انتظام کیا جا رہا ہے۔

میں نے اس خیال سے کہ غالباً ہمارے معزز مہان وقت کی نزاکت کے خیال سے ہجوم سے گھبراہٹیں ان کے لئے کسی مکان کا انتظام کرنے کی بجائے میڈنس ہوٹل میں کمروں کا ایک سیٹ اور چند خواب گاہیں روک لی تھیں سحری کے وقت میں نے شوکت صاحب کو ٹیلیفون دیا اور دریافت کیا کہ دہلی کے قیام کے متعلق کیا اطلاع ملی ہے جس کے جواب میں انہوں نے فرمایا کہ میں بجے کے بعد گودی پر جا کر اپنے معزز مہانوں کا استقبال کروں گا اور ان سے دریافت کرنے کے بعد میں ٹیلیفون پر مطلع کروں گا۔ کل جمعہ کے دن سحری کے بعد سے میں براڈلیفون پر بیٹھا رہا اور شوکت صاحب کی اطلاع کا انتظار کیا جب نماز جمعہ کا وقت قریب آیا اور مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب اہل دہلی جا سنے لگے تو مجبور ہو کر خود میں نے پھر بمبئی کو ٹیلیفون دینا چاہا مگر معلوم ہوا کہ صبح کے ساڑھے سات بجے سے لائن خراب ہے۔

جس میں نامہ بندھا تھا ولسبر کا

وہی پرگر پڑا کسو ترے کا۔

اس کے بعد میں نے ٹیلیفون والوں سے کہا کہ اگر ڈھائی بجے تک یہی سے "ٹیلیفون کال" آئے تو بند رکھئے گا جب میں بعد نماز و تقریر واپس آجاؤں تو بمبئی سے ملا دیجئے گا۔ جب نماز سے گھر واپس آیا تو دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ اب تک لائن بگڑی ہوئی ہے۔ مغرب تک درستی کا انتظار کرنے

کے بعد ایک جگہ افطار کے لئے گیا وہاں ایک مقامی اخبار کے مالک اور  
 اڈیٹر سے معلوم ہوا کہ فری پریس نے جنرل ناوڑاں صاحب کے ورود  
 کی خبر بھیجی ہے اور حکومت بھی اس کے ایک نمائندے نے ان کا استقبال جہاز  
 پر جا کر کیا تھا اور وہ افغانستان فضل کے ہمراہ تاج محل ہوٹل روانہ ہو گئے چونکہ  
 شوکت صاحب یا کسی اور خلافت والے کا مطلق کوئی ذکر نہ تھا مجھے اس  
 رپورٹ پر اور ہمارے مہمانوں کے تاج محل ہوٹل میں قیام پر تعجب ہوا اگرچہ  
 یہ تھا کہ انھوں نے اپنی اور اپنے خاندان کی طرف سے سخت و تاج افغانستان  
 کے حصول کی کوئی خواہش یا ہوس رکھے کا قطعی انکار فرمادیا ہے تو مجھے بے حد  
 مسرت ہوئی اس لئے کہ مسجد جامع میں میری تقریریں جنرل صاحب موصوف  
 کے حالات سن کر ایک صاحب نے یہ بھی کہا تھا کہ پھر وہی کیوں شاہ افغانستان  
 نہ بن جائیں اور میں نے عرض کیا تھا کہ میں تو سوائے خدا کے کسی کی بادشاہت  
 کا قائل ہی نہیں ہوں میں ان کو اس گناہ کی طرف کیوں مائل کروں، ان کے  
 لئے اور مسلمانوں کے لئے اور افغانستان کے لئے یہی بہتر ہے کہ وہ فریقین میں  
 ثالث بالخیر بن کر مصالحت کرا دیں اور ایک متعل اور آزاد اور مضبوط اسلامی  
 حکومت وہاں پر قائم کرا دیں بجائے اس کے کہ خود دعوے دار سلطنت بن کر  
 اس ہنگامے کو اور بڑھائیں۔ گھر آ کر میں نے ایک ارجٹ تار شوکت صاحب  
 کو روانہ کیا اور معزز مہمانوں کے دہلی آنے اور یہاں قیام فرمانے کے متعلق  
 پھر دریافت کیا اور چونکہ فری پریس کے تاریخ درج تھا کہ وہ فریڈرسل سے  
 جمعہ ہی کو روانہ ہو گئے اور سیدھے پشاور چلے جائیں گے اس لئے میں نے تار  
 میں بھی لکھ دیا کہ یہاں کا قیام ان کے مصلح کے خلاف ہوتو میں راستے ہی میں  
 کہیں ان سے ملاقات کر لوں اس لئے کہ مولانا مفتی کنایت اللہ صاحب کا



اور میرا ارادہ تھا کہ ایسی حالت میں یہی مناسب ہوگا کہ وفدِ خلافت کے اعضاء ان سے اسی طرح رائے میں کچھ گفتگو کریں۔

سحری کے وقت مجھے شوکت صاحب کا مفصل تار ملاحس میں انھوں نے لکھا تھا کہ تینوں محترم بھائی جنرل ناوڑ خاں صاحب، سردار محمد ہاشم خاں صاحب اور سردار اعلیٰ شاہ محمد ولی خاں صاحب ”قیصر سہ“ جہاز میں جمعہ کی صبح کو کراچی پہنچے اور دوسرے کارکنانِ خلافت گودمی پراں کا استقبال کرنے کے لئے حاضر تھے۔ جہاز یہی پرکارکنانِ خلافت کی ان سے ملاقات ہوئی اور نہایت مزیدار گفتگو ہوئی رہی۔ جنرل صاحب موصوف کی محبت اچھی نہیں رہی ہے اور اپنے آبا و اجداد کے ملک میں اس ہنگامے سے سخت صدمہ ہوا ہے۔ وہ مجھ سے اور دوسرے احباب سے دہلی کے امپیشن پر ملاقات کرنے کے شائق ہیں اس لئے کہ وہ اتنے میں کہیں قیام کے بغیر پٹا ور جاتا چاہتے ہیں۔ انھوں نے کارکنانِ خلافت سے جن کی میزبانی وہ قبول فرما چکے تھے اس کی درخواست کی اور چونکہ وہ آرام اور سکون کے سجد محتاج ہیں اس لئے کم سے کم ایک دن تو تاج محل ٹوٹل ہی میں قیام کی اجازت دے دی جائے۔ وہ پریس کو ایک بیان دے رہے ہیں جس میں وہ چاہتے ہیں کہ ان کے ہر دوست کو معلوم ہو جائے کہ وہ افغانستان کو صرف اسلام اور اپنے آبائی وطن کی خدمت کرنے کی غرض سے واپس جا رہے ہیں اور تمام دوستوں کو ان پر اتنا تو اعتماد کرتا چاہئے کہ انھیں اپنے ہی طریقے پر اس فتنے کے فرو کرنے کی مہلت دی جائے۔ اس نہایت اہم اور پر معنی فقرے کے بعد شوکت صاحب لکھتے ہیں کہ مجھے یقین ہو کہ یہ وہ شخص ہے جو امن و امان قائم کرا دے گا کیونکہ حب وطن کے ساتھ اس میں اس سے زیادہ حب اسلام اور احترام اسلام بھی مجتمع ہے۔ وہ کارکنانِ خلافت

کے ساتھ نہایت بے تکلفانہ محبت سے پیش آئے اور خلافت والوں اور تمام مسلمانان ہند کا اس مہاں نوازی پر جو ان کے ساتھ کی گئی ہے شکریہ ادا کرتے ہیں۔ وہ کل بارہ سوں کلہی سے رخصت ہو گئے اور صبح وقت کی اطلاع بعد کو تار سے دی جائے گی۔ (ابھی شوکت کا دوسرا تار آیا کہ یہ محترم اور معزز بھائی آج ہفتے کے دن فرنیٹر میل سے روانہ ہو گئے اور ان کی خواہش ہے کہ میں چند آئینوں تک ان کے ہمراہ سفر کروں۔ چنانچہ میں اور غالباً مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب اور مولانا شفیع داؤدی صاحب اور سید مرتضیٰ صاحب حسب الارشاد ان کے ہمراہ چند گھنٹے کے لئے سفر کریں گے۔) شوکت صاحب یہ بھی تحریر فرماتے ہیں کہ انھوں نے باوجود اپنی ناسازی طبع مسجد جامع میں نماز جمعہ ادا کر کے مسلمانان بھٹی کے دل موہ لئے اور مسلمانوں کی طرف سے ان کا نہایت ہی زبردست استقبال ہوا۔ آخر میں یہ بھی تحریر کیا گیا ہے کہ اسلام اور وطن کی خدمت کے بارے میں ایک ایسی ہستی سے اتنا پرچون خراج تحسین ملنے پر ہم لوگوں کو بہت ہی مسرت ہوئی۔

اس سے بھی زیادہ اور مشرح بیان بھٹی کے حسب ذیل تاریخ ہے جو ایک مقامی اخبار میں آج صبح شائع ہوا ہے۔ ایم۔ آر۔ نادر کے نام سے ماریلز سے سفر کرتے ہوئے اور اپنے دو بھائیوں کو ہاشم اور ولی خاں کے ناموں سے سفر کر کے جنرل نادر خاں افغانستان کا اس گھڑی کے لئے موزوں تین شخص آج صبح بھٹی میں ”قیصر سہد“ نامی جہاز میں تشریف آور ہوئے یہ تو ایک راز عیاں تھا کہ اتھان جنرل افغانستان کے لوگوں کی دعوت پر اپنے دو بھائیوں کے ساتھ جو ایک زمانے میں اپنے ملک میں اہم حیثیت اور عہدے رکھتے تھے تشریف لا رہے ہیں۔ گذشتہ دور و روز میں سبب طوفان سے لاسٹلی مبارکبادیں اور

مرجائیں آتی رہی ہیں اور ان کے جوابات جاتے رہے ہیں۔ مرکزی خلافت کمیٹی کی جانب سے مولانا شوکت علی صاحب نے خلوص مہلے خوش آمدید کا پیغام ارسال کیا تھا اور ان محترم مہانوں کے ان کے قیام بمبئی کے زمانے میں میزبانی کرنا چاہی تھی۔ جہاز کے آنے سے بہت پہلے ہی سے افغان فضل اور ان کا اطاعت اور مولانا شوکت علی کی سرکردگی میں خلافت واسے اور اخبارات کے رپورٹروں کی ایک اچھی خاصی تعداد گودسی پرتھوڑی تھی۔ انھیں کے ساتھ ساتھ حکومت افغانستان کی رعایا کا ایک جم غفیر بلیر پیر اور اس کے ارد گرد جمع تھا۔ حکومت بمبئی کی طرف سے مسٹری۔ الین۔ کریک آئی۔ سی۔ ایس جہاز پر جنرل تادورخاں صاحب کے کمرے ہی میں جا کر ان سے ملے اور وینک ان سے گفتگو کرتے رہے۔ اس عرصے میں ان کے دونوں بھائی ہاشم خاں اور شاہ ولی خان نے جہاز کی بڑی نشست گاہ میں نہایت گرمجوشی کے ساتھ وفد خلافت سے ملاقات کی اور ردواں اردو میں ان سے فرمایا کہ انھیں ہندوستان اور مسلمانان ہندوستان سے عشق ہے اس لئے کہ خود ان کی تربیت و پرہ دل میں ہوئی تھی وہ اسلام اور اپنے آبائی وطن افغانستان کے خادم ہیں۔ وہ اپنی خدمات اپنے ملک کو پیش کرے واسے ہیں۔ تھوڑی دیر بعد جنرل تادورخاں صاحب اس نشست گاہ میں داخل ہوئے۔ یہ ایک طویل القامت و بلبلے پتلے بزرگ ہیں جن کی عمر کوئی ۵۵ سال کی ہوگی۔ لباس سیاہ رنگ کا چھوٹے ٹکڑے والا سوٹ تھا اور اپنے بھائیوں کی طرح وہ بھی افغانی ٹوپی اوڑھے تھے نہایت گرم جوشی کے ساتھ وفد خلافت سے مصافحہ کرنے کے بعد وہ مولانا شوکت علی صاحب کے ساتھ بغل گیر ہوئے اور ان کے رشار کو اسلامی طریقے کے مطابق بوسہ دیا۔ اس کے بعد مولانا شوکت علی صاحب کے پاس بیٹھ گئے اور

کا اس کی میزبانی کے لئے شکریہ ادا کیا مگر استاد عالمی کہ انھیں ہوٹل ہی میں جانے کی اجازت دی جائے اس لئے کہ حال ہی میں وہ ذات الجنب مرض میں مبتلا ہو گئے تھے اور ذرا سی محنت کے باعث بھی اپنی تنفس میں وقت ہونے لگتی ہے اور پشاور کا لمبا سفر شروع کرنے سے پہلے وہ پورے سکون اور آرام کے سخت محتاج ہیں۔ حاضرین کو خطاب کر کے انھوں نے فرمایا کہ وہ سب کی خدمت میں عرض کرنا چاہتے ہیں کہ وہ اپنے آبائی وطن کے بلاوے پر بعض ایک مصلحانہ دعوت الی الخیر کی غرض سے آئے ہیں اور انھیں امید ہے کہ فضل ایزدی سے وہ اس آگ کو جو افغانان میں مشتعل ہے بجھانے میں کامیاب ہوں گے۔

انھوں نے حاضرین کو یقین دلایا کہ کوئی ذاتی غرض یا کوئی اور پوشیدہ غایت اس سفر میں ان کی محرک نہیں ہے۔ وہ اسلام اور اپنے ملک کی خدمت کرنے کے لئے واپس جا رہے ہیں۔ مولانا شوکت علی نے ان سے درخواست کی کہ آج جمعہ کی نماز میں شریک ہوں کیونکہ ہزاروں مسلمان ان کی ملاقات کے منتظر ہیں۔ اس پر جنرل ناو ر خاں صاحب فوراً مولانا ابو العارف محمد عرفان صاحب کی طرف مڑے اور ان سے دریافت فرمایا کہ ان کے بارے میں شریعت اسلام کا کیا حکم ہے۔ مولانا عرفان نے جواب دیا کہ مسافر اور مریض کے لئے نماز جمعہ فرض نہیں ہے لیکن اگر ممکن ہو تو وہ ہزاروں مسلمانوں کی آرزو کو پوری کر لیں اور انھیں بالوس نہ فرمائیں۔ اس پر جنرل صاحب موصوف کے بھائی شاہ ولی خان بول اٹھے کہ ہاں ہیں ضرور نماز جمعہ میں شریک ہونا چاہئے۔ جنرل صاحب نے وفد فرمایا کہ انھوں نے مولانا محمد علی کی اس دعوت کو کہ دہلی میں بھی کچھ قیام کیا جائے مجبوراً رد کر دیا ہے اور انھیں انوس ہے کہ اس وقت اس دعوت کا قبول کرنا ان کے امکان میں نہیں۔

اس کے علاوہ ایک تاریسیوشی ایڈیٹر نے بھی ارسال کیا ہے جس میں  
 ذیل کے فقرے خاص طور پر قابل ملاحظہ وغور و فکر ہیں ”جو آگ میرے وطن میں  
 کچ لگی ہوئی ہے اس پر پانی ڈالنا ہی میرا مقصد ہے“ اسلام اور اپنے وطن کی  
 خدمت کے مصلحانہ ارادے کے سوا کوئی چیز بھی مجھے اس وقت واپس نہیں  
 لائی ہے، اپنی ذات یا اپنے خاندان کے متعلق ذرا سا بھی خیال اس نازک  
 موقع پر ایک انتہائی خود غرضی ہوتی۔ میں کلیتہً ایک دعوت الی الصلح والخیر  
 کے لئے احرام سفر باندھ کر نکلا ہوں اور کوئی ذاتی غرض یا نیت نہیں رکھتا۔  
 میں مکرر عرض کرتا ہوں کہ میری غرض اپنے ملک اور اپنے مذہب کی خدمت  
 کرنا ہے اور میں آگ بجھائے کے لئے خداوند کریم کی مدد کا طالب ہوں میرے  
 پاس بہت سے تاریحیہ و ترغیب کے آئے ہیں اور یہ کہہ کر انھوں نے لاہور  
 کا ایک تار دکھایا، مجھ سے کہا گیا ہے کہ تم قندھار جاؤ میرا خیال ہے کہ میرے  
 دوست مجھے باور فرمائیں گے اگر میں عرض کروں کہ میں اپنے وطن کو خوب  
 جانتا ہوں، میں اس کا مستحق ہوں کہ مجھ پر اعتماد کیا جائے کہ میں اس راستے  
 کو پسند کروں گا جسے میں سب سے بہتر سمجھتا ہوں۔ جو چیز ہیں سب سے پہلے  
 ملحوظ خاطر رکھنا ہے وہ اس آگ کو جو افغانستان میں اس وقت دہی ہوئی ہے  
 بجھانا ہے۔ جو بیان جنرل صاحب موصوف نے پریس کو دیا ہے وہ حسب  
 ذیل ہے۔

”افغانستان میں جس غلط فہمی نے موجودہ اندرونی نفاق اور فساد پیدا کر دیا  
 ہے وہ نہایت افسوس ناک ہے اور اگر ان حالات کو دیر تک قائم رہنے دیا گیا  
 تو نہ صرف افغانستان کی آزادی اور اس کے استقلال کی بنیادیں مل جائیں گی  
 بلکہ بر دنی دنیا کا اسن و امان بھی جس کا قیام و دوام تمام آزاد اور متقل اقوام کا

اولین مقصد ہے خواہ وہ جمعیتہ اعم کے اعضاء ہوں یا نہ ہوں معرض خطر میں پڑ جائے گا۔  
 میں باوجود اپنی صحت کی خرابی کے اپنے ملک کو ایک دفاشکار افغان کی طرح  
 واپس جا رہا ہوں اور میرے دونوں بھائی اسے اپنا فرض محسوس کرتے ہیں کہ  
 اس نازک موقع پر جو کچھ خدمات ہم کر سکیں اسے کرنے میں دیر نہ کریں۔ یہ میری  
 خشوع و خضوع کے ساتھ خدا سے بزرگ و برتر سے التجا ہے کہ وہ افغانستان کو  
 بچائے اور اسے ہمیشہ ایک ایسے آزاد اور مستقل ملک کی حیثیت سے قائم و  
 محفوظ رکھے جس کے تعلقات تمام دیگر ممالک سے خوش گوار ہوں اور جس کو بین  
 عطا فرمائے کہ ہم وہ سچی اور مناسب اور بے لوث خدمات اپنے ملک کے لئے  
 پیش کریں جس کا وہ محتاج ہے۔ میں اور میرے اعزہ و اقربا افغانستان پر  
 حکومت کرنے کی فوراسی بھی خواہش نہیں رکھتے نہ وہ اس کے تحت و تاج کے  
 لئے کسی قسم کا دعویٰ پیش کرنا چاہتے ہیں۔ ہماری ایک ہی خواہش ہے اور وہ یہ  
 ہے کہ فوراً صلح ہو جائے اور تمام جنگ و جدل فوراً روک دی جائے اور ہم  
 افغانستان کو صرف اپنی خدمات اور اپنا مشورہ پیش کرنا چاہتے ہیں تاکہ ہم لوگوں  
 کے ذاتی اختلافات کا خاتمہ ہو جائے اور ہم سب مل کر اپنے ملک کی عزت و احترام  
 کو ترقی دیں اور اسے اس وقت کے اندر دینی بعض وعناد سے نجات دلائیں اور  
 اس ذریعے سے ایک بابرکت اسلامی حکومت کی بنیاد رکھیں جو اتنی مضبوط ہو  
 کہ افغانستان میں امن و آراو کی ضمانت ہو سکے۔“

میں نے ان تاروں کو آج خبروں میں شائع نہیں ہونے دیا ہے بلکہ  
 ان کو اپنے خیالات کا ترجمان سمجھ کر اسے مقالہ اقتصا حبیب میں درج کر رہا ہوں۔  
 ٹیلیفون پر بھی اس کی تصدیق کر دی گئی ہے کہ اس نازک گھڑی میں خداوند کریم  
 جس بطل عظیم کو اپنے وطن الموت کو پھر بھجوا رہا ہے اس کے بھی ہنگامہ افغانستان

کے متعلق غلطہ نقطہ اور حرف بہ حرف وہی خیالات ہیں جن کا ہم دہلی زبان سے اظہار کر چکے ہیں اور میری اس بطلِ عظیم کی خدمت میں جس نے جنگِ استقلال کے زمانے میں غیروں کے ملک کے ایک حصے پر بھٹیک اسی وقت قبضہ کر لیا تھا جب ڈاکہ پر غیروں کا قبضہ ہو رہا تھا اور کابل میں بعض لوگ غیروں کے ہوائی جہاز کے خوف سے ”گم شو“ ”گم شو“ کہتے ہوئے ہر طرف کو سرا سیمہ اور پریشان ہو کر بھاگ رہے تھے اور جس کے ٹھل پر قبضہ کر لینے ہی سے ان فائنٹان کو علیحدتِ شاہِ امان اللہ خاں کے عہد کے شروع ہوتے ہی استقلال اور آزادی کی دولت سے مالا مال کر دیا تھا صرف یہی استدعا ہے کہ وہ مہندستان کے کسی تار پر توجہ نہ کرے خواہ وہ دہلی کا ہو یا لاہور کا یا پٹنہ ور کا بلکہ خدا سے دعا کرے کہ اسے اپنے مذہب، اپنی ملت اور اپنے ملک کی بہترین خدمت کی توفیق عطا ہو اور تائیدِ ایزدی کے ساتھ اللہ کا نام لے کر آگے قدم بڑھائے، اپنے کافی دانی تجربے سے کام لے اور ان جریدہ نگاروں کی بکواس سے بے نیاز و متغنی رہے جو ۳۲ کروڑ مہندوستانوں کے ہونے ہوئے بھی اپنے ملک کو آزاد نہ کر سکے حالانکہ اس نے اور اس کے بادشاہ نے خداوندِ کریم کی مدد اور اپنی قوتِ داغ و قوتِ بازو سے ڈیڑھ کروڑ باشندگانِ ان فائنٹان کو آزادی کی دولتِ ہوادری اور مدتوں کی ہجرت کے باعث اگر ملک کے موجودہ حالات سے کسی قدر بے خبر ہے تو خود جا کر تحقیقات کرے، اغیار و اجانب کی اجازت سے ہم تک پہنچے ہوئے متضاد اقوالوں پر ایمان بالغیب نہ لائے اور اس آئیہ کریم پر عمل کرے خواہ پنجاب کے اخبارات ’فاصلو امین‘ ’خویم‘ کے دائرہ عمل سے ”بچہ سقہ“ کو لاکھ بار باہر نکال کر کیوں نہ بھینک دیں اور اپنی بے دینی کا کیوں نہ ثبوت دیں کہ ”یا ایہا الذین آمنوا ان جاکم فاسق بنبار تبینوا

ان تصبوا قلوبا سجاہاً تصبیحوا علی ما فعلتم لولم یمن" دے ایمان والو اگر تمہارے پاس کوئی گنہگار خبر لے کر آئے تو تحقیق کر لو کہیں کسی قوم پر نادانی سے جانہ پڑو پھر کل کو لگوا اپنے کیے پر کھینٹا ہے۔

نہ شاہ امان اللہ خاں کافر ہیں نہ "بچہ سقمہ" اور دونوں مسلمان ہیں اور ایک دوسرے کے بھائی، اور چاہے شاہ امان اللہ خاں کے "بچہ سقمہ" سکتا خروج جائز ہو یا جائز نہ چاہے شاہ حبیب اللہ خاں کے خلاف آج امان اللہ کا خروج ناجائز ہو یا جائز تمہارے لئے صرف ایک حکم ہے اور وہ یہ ہے کہ:-

"وان طائفتان من المؤمنین اختلفوا فاصلحوا مینہما فان بغت احدہما علی الاخری فقاتلوا الذی تبغی حتی تفری الی امر اللہ فان فارت فاصلحوا مینہما بالعدل والقسوط ان اللہ محب المقسطین" اتما المؤمنین اخوة فاصلحوا

بین افریکم واتقوا اللہ لعلمکم ترحمون" (اگر مسلمانوں کے دو فریق آپس میں لڑا پڑیں تو ان میں صلح کرادو، پھر اگر ان میں سے ایک دوسرے پر چڑھ جائے

تو تم سب اس چڑھائی والے سے لڑو یہاں تک کہ وہ اللہ کے حکم پر پھرتے

اور اگر پھر آئے تو ان میں عدل کے ساتھ ملاپ کرادو اور انصاف کرو، جنگ

اللہ انصاف والوں سے محبت فرماتا ہے، جو بھی مسلمان ہیں سو بھائی ہیں سو

اپنے دو بھائیوں میں ملاپ کرادو اور اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم پر رحم ہو۔)

یقیناً ان انسان میں مسلمانوں کے دو گروہ آپس میں لڑ رہے ہیں لیکن

کون ہے جو اس کا دعویٰ کر سکتا ہے کہ وہ خود ثالث بالخیر بن کر صلح کی دعوت

ان دونوں گروہوں کو دے چکا ہے اور اب اس کا فیصلہ کرے گا کہ حق سے

روگردانی کس گروہ نے کی اور کونسی جماعت "قمتہ باغیہ" ہے۔ اب تک

مہدوتان والوں کو تو سارا دار و مدار مبارک فاسق پر رہا ہے تین کی نوبت



اس وقت آئے گی حبیب کوئی وفد مصالحت کے لئے جا کر تحقیقات کرے گا یا حبیب  
جنرل تاور خاں صاحب ثالث بالجبر کا فرض انجام دیں گے۔ یقیناً جنرل تاور خاں  
صاحب لاسپور والوں سے افغانستان کا راستہ بہتری جانتے ہیں اور ہیں ان پر  
اعتماد ہے کہ وہ اس اعلان کے بعد وہی راستہ اختیار کریں گے جو امن و صلح کا  
راستہ ہو گا اور افغانستان میں ایک مضبوط حکومت اور آزادی کے قائم رکھیے گا۔  
وہ اللہ کا نام لیں اور اسی راستے پر قدم بڑھائیں بقول شاعر؎  
عظمت بڑے بڑے ہیں منے راہ عشق میں  
چل تو سہی بڑھا تو قدم 'دیکھ تو سہی

## (۳) نادر موقع اور نادر مرد

### سپہ سالار نادر خاں کے ملاقات

سہدرد ۲۸ فروری ۱۹۲۹ء

جیسا کہ میں "سہدرد" مورخہ ۲۴ فروری میں ظاہر کر چکا ہوں کہ مولانا شوکت علی کا یہ تاریخی مہنت کے دن ملاقات کا جنرل نادر خاں صاحب اور ان کے دونوں بھائی اسی دن فریڈرسل سے روانہ ہو رہے ہیں اور دہلی سے اتوار کے دن بعد دوپہر گزریں گے اور ان کی خواہش یہ ہے کہ میں بھی چند اسٹیشنوں تک ان کے ہمراہ سفر کروں۔ اسی دن میں نے مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ کا بھی جنرل صاحب موصوف کے ہمراہ تشریف لے چلنا مناسب ہوگا۔ چنانچہ باوجود طبیعت کی سخت ناسازی کے مولانا نے میری درخواست قبول فرمائی۔ نواب محمد کمال خاں صاحب میرا ہمراہ بھی اسی دن مجھ سے ملے اور میں نے انھیں بھی اپنا ہمسفر بننے پر آمادہ کیا اور ان سے مولانا محمد شفیع داؤدی اور مولوی سید مرتضیٰ صاحب ممبران اسمبلی کو بھی اس پر آمادہ کرنے کا وعدہ کیا۔ اتوار کو بارہ بجے میں اسٹیشن کی طرف چلا اور اگرچہ وہاں پہنچ کر چند افغانوں اور چند مسلمانوں کو سپہ سالار غازی کا منتظر پایا مگر نہ مفتی صاحب موصوف اس وقت تک تشریف لائے تھے، اس اندیشے سے کہ ٹھوڑی سی دیر میں اسٹیشن پر بڑی بھیڑ ہو جائے گی اور ٹرین تک راستہ ملنا آسان نہ رہے گا میں نے اپنے لئے ٹرین کی آمد کے وقت معینہ سے دس پندرہ منٹ پیشتر ہی

ٹکٹ خرید لیا اور اس خیال سے کہ سپہ سالار غازی کی طبیعت ناساز ہے دہلی کے اسٹیشن کے ہجوم کے بعد ہی چند اسٹیشنوں تک ان کو اپنی صحبت سے پریشان کرنا مناسب نہ ہوگا فیصلہ کر لیا کہ ٹکٹ لاموڑ تک کا لے لیا جائے اور راستے میں کسی مناسب موقع پر ان کی خدمت میں حاضر ہو کر ملاقات کرنی چاہئے۔

جناب مفتی صاحب ساڑھے بارہ بجے سے کچھ سی پشتر تشریف لائے اور میرے عرض کرنے پر آپ نے بھی لاموڑ تک کا ٹکٹ منگوایا۔ نواب محمد اسماعیل صاحب مولوی محمد شفیع صاحب داؤدی اور مولوی سید مرتضیٰ صاحب عین اس وقت تشریف لائے جبکہ ٹرین باوجود پندرہ منٹ لیٹ ہونے کے آرہی تھی اور حلد حلد ان سے عرض کیا گیا کہ وہ سب حضرات بھی لاموڑ تک ہم لوگوں کے ہمراہ چلیں۔ اتنے میں ٹرین آگئی اور اب کوئی سو آدمیوں کا پلیٹ فارم پر ہجوم ہو گیا جو سپہ سالار غازی کے دیکھنے کے لئے بیقرار تھے اور مجھے پتہ نہیں چلا کہ مذکورہ بالا ممبران اسمبلی نے بھی ٹکٹ خریدے یا نہیں اور خریدے تو کہاں تک کے اور کس کمرے میں انھیں جگہ ملی۔ خود میں نے سپہ سالار غازی کے قریب ایک کمرے میں جہاں دو انگریز پہلے سے موجود تھے ایک اوپر کے ”برقہ“ پر اتنا سامان رکھو ادیا اور اس کے بعد صاحب موصوت کے کمرے کی طرف بڑھا۔ افسوس ہے کہ مشتاقان دیدار و گفتار مصافحہ و دست بوسی نے حسب منور اہل ہند کے فقدانِ نظم کا پورا مظاہرہ کیا حالانکہ خلافتِ توقع ان کی جماعت اس قدر مختصر تھی کہ اگر نفسانیت اور خواہشِ امتیاز کے باعث اتنی کشاکش نہ ہوتی تو ہر شخص اچھی طرح دیدار بھی کر سکتا تھا، گفتار بھی سن سکتا تھا بلکہ کبھی سکتا تھا مصافحہ بھی کر سکتا تھا بلکہ دست بوسی اور مصافحہ بھی کر سکتا تھا کہ ”اتنا ضبط کس میں اور نظم کا اتنا شعور کسے۔“ تاہم ان بھائیوں کا شکور سہوں کہ میرے لئے پھر بھی اتنا

راستہ نکال دیا کہ میں سپہ سالار غازی کو مطلع کر سکوں کہ میں پاس کے کمرے ہی میں  
 سفر کر رہا ہوں اور لاہور تک جا رہا ہوں، جب مناسب خیال فرمایا جائے میں  
 حاضر ہو سکوں گا۔ مگر میں جوں ہی سپہ سالار غازی کے کمرے کے دروازے پر  
 پہنچا انھوں نے مجھے پہچان لیا اور اندر بلا لیا۔ ان کے کمرے میں علاوہ ان کے  
 دونوں بھائیوں کے کم از کم آٹھ دس شائقین اور موجود تھے اور میں بعض کا تعارف  
 بھی کر سکا۔ اس کے بعد سپہ سالار غازی نے اسی قسم کے چند الفاظ حاضرین کو  
 مخاطب کر کے فرمائے جو بہی کے تاروں میں شائع ہو چکے تھے اور اپنی بیماری اور  
 نقامت اور تنفس کی دشواری کا عذر کر کے زیادہ طویل تقریر کرنے سے معافی چاہی۔  
 اب گاڑی چلنے والی تھی اور اسٹیشن ماسٹر نے مجھ سے کہا کہ شائقین کو ٹرین سے  
 کسی قدر ہٹا دیا جائے ورنہ حادثہ کا اندیشہ ہے۔ میں نے بڑی مشکل سے ان  
 حضرات کو جو اس ٹرین میں سفر نہ کرنے والے تھے سپہ سالار موصوف کے کمرے  
 سے چلے جانے پر راضی کیا اور اس سے زیادہ مشکل سے ان حضرات کو ملٹ فارم  
 کی دوسری طرف کی کھڑکیوں کو چھوڑنے اور نیچے اترنے پر راضی کیا جو ان کھڑکیوں  
 کو کپڑے ہوئے تھے اور سپہ سالار غازی کے کمرے سے چمٹے ہوئے تھے۔ میں خود  
 بھی ملٹ فارم کی طرف سے دوبارہ راستہ کرانے سے مایوس ہو کر دوسری طرف  
 سے نکلنا چاہتا تھا تا کہ اپنے کمرے میں چلا جاؤں مگر یہ بھی آسان نہ تھا اور سپہ سالار  
 غازی اور ان کے بھائیوں نے اصرار فرمایا کہ انھیں کے پاس بٹھیا رہوں۔

چنانچہ جب ریل چلی تو مولانا مفتی کفایت الدین صاحب اور میں دونوں  
 اسی کمرے میں تھے مگر جو ممبران اسلی تشریف لائے تھے وہ اتر چکے تھے۔ سہارا  
 تیار تھا کہ وہ ہمارے کمرے میں جا بیٹھے تھے مگر دوسرے اسٹیشن پر ان کو پکارا  
 تو وہ اترے برخواست اور رہنمائی پر جب ہم اتر کر ایک اور کمرے کی تلاش میں

گئے اور ان کو بھی ڈھونڈھا اور نہ پاتا تو گمان غالب یہی ہوا کہ وہ حضرات دہلی ہی میں رہ گئے، شاید انہیں ٹکٹ نہ مل سکے۔ چنانچہ واپسی پر معلوم ہوا کہ انہوں نے چند جگہ سے بالکل آخر وقت اپنا ارادہ منسوخ کر دیا اور دہلی سے روانہ ہی نہیں ہوئے۔ میں نے دہلی کی کشاکش کا اس لئے کسی تفصیل سے ذکر کیا ہے کہ سپہ سالار غازی او ان کے بھائیوں پر اس کا صرف وہی اثر نہیں ہوا جو غالباً ثنائین و بیدار و گفتار ان کے قلوب پر پڑنا چاہتے تھے۔ یقیناً ان کو ضرور اس کا احساس ہوا ہو گا کہ ہندوستان کے مسلمان ان کے دیکھنے اور ان کی تقریریں سننے کے لئے بے حد متوجہ رہے۔ فرادہ ہیں۔ گویا یہ نہیں کہہ سکتا کہ اس منظر سے انہوں نے اپنی قدر افزائی بھی سمجھا ہو کیونکہ وہ ہندوستان کے اخبارات پڑھتے رہتے ہیں اور اس کا خوب اندازہ فرما چکے ہیں کہ ہندوستان ولے جے ایک دن بانس پر چڑھاتے ہیں اسے دوسرے دن تخت الشرائے تک پہنچا دینے کی بھی سعی بیع فرمانے لگتے ہیں لیکن اس قدر انہوں نے خود اپنی زبانوں سے بھی فرمایا کہ انہوں ہم لوگوں میں نظم کا اس قدر فقدان ہے اور ہم ذرا سا بھی نظام قائم نہیں رکھ سکتے اور اپنے جوش و خروش کو اپنی بے صبری اور اپنے عدم ضبط سے بالکل ضائع کر دیا کرتے ہیں اور ملکی اور ملی کاموں کو اس کن کش کے باعث بجائے بنانے کے الٹا بگاڑ دیتے ہیں۔ جب اس دہلی کی کشاکش کے نظارے کے بعد ان مہتمم بھائیوں اور مردان کار کے یہ خیالات تھے تو میں اندازہ کر سکتا ہوں کہ لاہور کے شور و غضب کا اور علیحدت امان الدہاں کی ان سے تائید کرانے پر بے حد اصرار اور ”قندھار چلو! قندھار چلو!“ کا حکم دینے کا ان کے قلوب پر کیا اثر ہو گا۔ مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب تو پہلے ہی ایک اسٹیشن پر ان مہتمم بھائیوں کو الوداع کہہ آئے تھے اور ان سے کہہ چکے تھے کہ لاہور کی کشاکش کا میں

متمل نہ ہو سکوں گا اس لئے اس وقت حاضری سے معذور سمجھا جاؤں گے اس وقت ان کے کمرے میں نہ پہنچ سکا تھا اور شاید تصور کے اسٹیشن پر اسے رائے ونڈ کا اسٹیشن سمجھ کر حاضر ہوا تھا اور عبور تھا کہ لاہور تک اسی کمرے میں رہوں اور لاہور پہنچ کر ہی ان سے رخصت ہوں۔

گٹاری کے رکنے سے پہلے ہی میں نے بھی انہیں الوداع کہی اور ان کے ہاتھ چوم کر رخصت ہوتا چلا اور پلیٹ فارم سے بائوس ہو کر دوسری جانب سے ٹیکس کی کوشش کی مگر اس پر بھی عقبہ کا دروازہ کھولنا تقریباً جوئے شیر کالانا تھا۔ بیچ منت ساجت کی تہہ جا کر کوئی چار پانچ منٹ بعد وہ دروازہ کھل سکا اور میں باہر نکل سکا۔ لیکن میرے باہر نکلنے سے بھی پہلے دو تین شائقین عقبہ کی کھڑکیوں سے سپہ سالار موصوف کے کمرے میں اس طرح داخل ہو چکے تھے جس طرح کہ سنا ہے پورقب الگا کر کسی کے گھر میں داخل ہو کر تے ہیں اور پہلے پاؤں اندر پہنچتے ہیں پھر ٹائیس پیر پیٹ پیر سینہ اور سب سے آخر میں سر۔ یہ میرے لئے کوئی نیا نظارہ نہ تھا لیکن شاید ان مخرم بھائیوں کے لئے نیا ہو اور گویا میں ہے کہ وہ ایک حد تک اس بے مینابی اور بقیاری سے مسرور ہوئے ہوں گے لیکن جو کچھ انھوں نے دہلی سے رخصت ہوتے وقت فرمایا اس کو مد نظر رکھتے ہوئے یہ قیاس غلط نہیں معلوم ہوتا کہ ان کو تکلیف پہنچا بھی ضرور ہوئی ہوگی۔ جب تک میں عقبہ سے اپنے کمرے میں پہنچا ہفتی صاحب میرا اپنا سامان نکلاوا چکے تھے اور میرے منظر تھے کہ نہ معلوم اسے کب چھٹکارا تھا ہے۔ الحمد للہ کہ جو کمرہ ہم نے رہنک میں اتر کر اپنے لئے تجویز کیا تھا وہ سپہ سالار غازی کے کمرے سے خاصا دور تھا ان کے پاس والا وہ کمرہ نہ تھا جس میں دہلی میں اپنا سامان رکھ آیا تھا۔ اس لئے وہاں اسے زیادہ بے پیر نہ تھی اور ہم اپنا سامان اٹھو کر دروازے کے قریب جا کھڑے ہوئے کہ جب

گٹاڑی چھوٹ چکے تو مہر صاحب اور سالک صاحب کو تلاش کر کے ان کے ہمراہ دفتر "انقلاب" جائیں اور ناخواندہ مہمان بنیں یا پھر ڈاکٹر اقبال کے ہاں چلے جائیں۔ ٹرین وقت مقررہ سے پورے گھنٹے بھر بعد پہنچی تھی اور لطفت یہ ہے کہ اب تک سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں نے کھانا بھی تناول نہیں فرمایا تھا۔ میں نے جا کھل کے اسٹیشن پر جانے سے انکار کر کے ریسیٹنٹ کار کے خالسا کا سے بھٹنڈے پر افطار کے لئے جانے منگائی تھی اور اسی وقت اس سے مفتی صاحب کے لئے چائیتوں اور ٹیلی کی بھی فرمائش کر دی تھی اور اپنے مستمزم ہم سفر کے لئے بھی ایک بڑی مینر پیلے ہی سے رکوالی تھی مگر اسی اسٹیشن پر سید صیب شاہ صاحب "ایڈیٹر ریاست" کے بھائی مفتی صاحب سے سپہ سالار غازی کو پوچھتے ہوئے ان کے کمرے تک گئے تھے اور جب ہم فریڈز پور کھانا کھانے کے لئے ریسیٹنٹ کار میں جانے کے لئے اترے تو معلوم ہوا کہ وہ سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں کو مدعو کر چکے تھے اور لاہور کے اسٹیشن پر کھانا آئے والا تھا۔ گیارہ بجے میں تھوڑی سی دیر تھی کہ ٹرین لاہور سے پہلی اور اس وقت تک سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں نے کھانا نہیں تناول فرمایا تھا اور جب گٹاڑی چھوٹ چکی تو ہمیں معلوم ہوا کہ چند حضرات لاہور کے اسٹیشن پر انہیں کے کمرے میں نزول فرما چکے تھے اور جب گٹاڑی چھوٹی تب بھی اسی میں موجود تھے۔ نہ معلوم ذات الصدور کے اس مرض کو جس کی ناسازی طبع کو اور جس کی تعاقبت کو ہم خود اپنی آنکھوں سے اچھی طرح دیکھ چکے تھے کھانا کس وقت نصیب ہوا اور آرام اور سونا کب میہ آیا۔ میرا قیاس ہے کہ سپہ سالار نادر خاں کو کھانا تک پہنچنے میں اس قدر وقت محسوس نہ ہوئی ہوگی جس قدر شہر وریک پہنچنے میں لیکن جس حسن اخلاق سے وہ سب کے ساتھ راستے بھر پیش آتے ہیں

اس سے ان کے تدبیر کا ہمارے دلوں پر ایک گہرا نقش بیٹھ گیا اور ہم نے دیکھ لیا کہ نادر خاں ایک غامض سپہ سالار نہیں ہے بلکہ ایک زبردست تدبیر بھی ہے اور اگر ان کے لئے حسن تدبیر اور بہت دشمنیت و شجاعت دونوں سے کام لینے کا یہ ایک نادر موقع ہے تو اس نادر موقع کے لئے ایک نادر مرد بھی ہے۔

میں لاہور اسٹیشن کی کشاکش کے متعلق زیادہ نہیں لکھنا چاہتا لیکن چونکہ لاہور کے ایک اخبار نے اپنی ۲۷ فروری کی اشاعت میں ”علی برادران کی اسلام دشمنی“ کے عنوان سے ایک طویل اور حسب معمول سراسر دروغ بیانی اور افتراء دہیزی سے معمور مضمون کے خاتمے پر اس کا بھی ذکر کیا ہے کہ مجھ پر لاہور اسٹیشن پر تم آوازے کئے گئے اور میرے ”ہم خیال“ کی نوجوانوں کے ہاتھوں بری گت جلی اس لئے مجبور ہو کر اتنا اور عرض کئے دیتا ہوں کہ نہ میں ان صاحب کام خیال ہوں نہ وہ میرے ہم خیال ہیں جن کی بگڑی لاہور کے اسٹیشن پر پنجابی ٹولی کے ہم خیال چند لفظوں نے اچھالی۔ یہ جماعت ہم پر بھی الزام ٹھوپنے کی پوری کوشش کر چکی ہے کہ ہم نے اسی طرح کلکتے میں مرکزی خلافت کمیٹی کے جلسے میں اس کی بری گت نبوائی۔ حالانکہ یہ سراسر غلط ہے اور حسب دستور اس کی افتراء پر دہیزی ہے لیکن اگر کسی کو اس کے اور اس کے کارفرما حضرات کے اس طویل بیان پر جو کلکتے کے تمام اخبارات میں شائع کرنے کے لئے اواخر دسمبر میں ارسال کیا گیا تھا اور ان میں صرف ہجرت شائع کیا گیا، اعتماد ہو تو یقیناً آج اس مضمون کے حسن خاتمے سے زائل ہو جائے گا کیونکہ یہ ”ٹولی“ جس طرح دوسروں کی شکایت کرنے کی عادی ہے اسی طرح خود لفسفہ بن کی بھی عادی ہے اور ان تم کردہ راہ نوجوانوں کی علی الاعلان حمایت کرتی ہے جنہوں نے اس اخبار کے مالک کے ایک قریب کی بگڑی اچھالی اور جنہوں نے میری ٹیکسی کے اسٹیشن سے



روانہ ہوتے وقت ”کومی غدار“ محمد علی کومی غدار کے آواز سے کہے۔ دوسرے دن افطار کے وقت پھر سے صبح میں لاہور ہی کے ایک صاحب نے فرمایا کہ اس اخبار کے ”آتمائے نامدار“ سپہ سالار غازی کی ٹرین کے آنے سے پہلے انٹیشن پر ایک دہلی کے پرچے میں سے کوئی چیز بڑھ کر سارے تھے جسے میری مسجد جامع کی تقریر کہا جاتا تھا اور جو ان کے پرچے میں بھی شائع کی گئی ہے اور جو میری طول طویل تقریر کا حسب معمول ایک ناقص خلاصہ ہے نہ کہ باللفظ میری تقریر ہے۔ کاش ان صاحب کو اس کی بھی خداوند کریم توفیق دیتا کہ وہ اپنی ”ٹولی“ کو یہ بھی بتا دیتے کہ مسجد جامع کی تقریر کے تمام سامعین نے میری رائے سے کامل اتفاق کیا تھا اور میں نے حالات موجودہ افغانستان کے تمام پہلوؤں کو سمجھا کر اور مختلف ریلوں کو ان کے سامنے پیش کر کے ان میں سے ہر جامعیت کی رائے دریافت کی تھی اور سب کو بلا کسی استثناء کے اپنی رائے کا حامی پایا تھا۔ یہ تو ٹرین کے آنے سے پیشتر کا اور والد بزرگوار کا حال تھا اب ٹرین کے جانے کے بعد کا اور فرزند خردوار کا حال سنئے۔ انہیں راوی کا بیان ہے کہ وہ لاہور کے ایک انگریزی اخبار کے مالک کے ہزارہ موٹریں روانہ ہونے سے پیشتر اس ”ٹولی“ کے چند نوجوانوں سے بہت کچھ میرے متعلق طنز آفرماتے گئے اور ان کے جاتے ہی ان لوگوں نے زمین پر سے کوئی چیز اٹھالی ناک تھی یا غلاظت! یہ وہ اندھیرے کے باعث نہیں کہہ سکے لیکن جو ہی وہ میری یکسی پر اسے پھینکنا چاہتے تھے ایک شخص نے چھڑی نکال کر ان کو روکا اور وہ کوئی افغان تھا۔ یہ لاہور ہی کے ایک مسلمان کی روایت ہے۔

یہ اگر سچ ہے تو ظالم اسے کیا کہتے ہیں

میں ہوں بہت طویل ہو گیا ہے اور میں سپہ سالار غازی سے مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب اور اپنی دو تین ٹھنٹوں کی ملاقات کے متعلق ابھی اس سے

زیادہ کچھ نہیں کہنے پایا ہوں کہ انھوں نے دہلی کے اسٹیشن سے نکلتے ہی اہل منہ کے ضبط و نظم کے فقدان کا دیکھ کر ہمارے سامنے رویا اور اسی سلیسے میں یہاں یہ بھی عرض کر دوں کہ وہ ہمارے اخبارات کے سب دشمن اور گالم گلوچ کا فوجہ پڑھتے ہوئے پشاور گئے ہیں اور ان دونوں باتوں میں وہ مجھ سے بھی زیادہ اہل ہند اور بالخصوص مسلمان ہند سے اگر مایوس نہ بھی ہوں تو شک کی ہیں۔ میں اس طغیانی کا ذکر انشاء اللہ کل کے ”سہدرو“ میں بھی کر دوں گا گو اتنا تو آج ہی عرض کر دوں کہ سب گفتگو ہرگز نہ دہرائی جائے گی۔ سپہ سالار غازی اور ان کے بھائیوں کو ہماری علامہ فہمی پر یقیناً اتنا اعتماد ضرور تھا کہ انھوں نے کھل کر گفتگو فرمائی اور سمجھ لیا کہ ہم اس کی اس سے کچھ زیادہ ہی قدر کریں گے کہ اس کو ”الجمعیۃ“ یا ”سہدرو“ میں شائع کر کے چند پرچے زیادہ ہیچ لیں۔ لیکن ان کے دواہم ترین فیصلے ضرور اس کے تحت ہیں کہ ان کا آج ہی ذکر کر دیا جائے۔ ایک یہ ہے کہ وہ باوجود اس سلوک کے جو خود ان کے ساتھ کیا گیا تھا ہرگز اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے خلاف نہیں ہیں مگر وہ پہلے خدمت اسلام، پھر افغانستان اور اس کے استقلال و آزادی کے قیام کی کوشش کرنے جا رہے ہیں اور نہیں چاہتے کہ کسی کا نام لے کر کہیں کہ وہ صرف اسی کو افغانستان کا حکمران دیکھنا چاہتے ہیں۔ ان کا دوسرا اہم ترین فیصلہ یہ ہے کہ خواہ کوئی بھی افغانستان کا حکمران ہو وہ شخص ہرگز نادار خاں یا اس کا کوئی عزیز نہیں ہو گا۔ اس پر انھوں نے اس قدر جوش و خلوں کے ساتھ میرے سامنے اظہار رائے فرمایا کہ میری آنکھوں میں آنسو ٹپک پڑا۔ اور میں نے ان کے ہاتھ کو پکڑ کر چوم لیا اور آنکھوں سے لگا لگا کر عرض کیا کہ گذشتہ جمعہ کو جب مسجد جامع میں میں نے ان کے اوصاف حمیدہ حاضرین کو سنائے تھے اور ایک صاحبانے چہرہ اخبارات کی تقلید کر کے کہا تھا کہ پھر انھیں کو کیوں نہ شاہ افغانستان بنا دیا جائے۔

تو میں نے کہا تھا کہ مجھے ان کا بدخواہ نہ بناؤ۔ آپ شاید کسی کو افغانوں کا بادشاہ بنانا اس کی خیر خواہی سمجھیں لیکن میں ایسا نہیں سمجھتا۔ میں لوگیت کو خلافت اسلام اور مسلمانوں کے زوال کا ایک بہت بڑا سبب سمجھتا ہوں اور صرف خدا ہی کو ملک الحق، ملک القدوس، اور ملک الانس سمجھتا ہوں اور ان الحکم الا الدہی پر ایمان رکھتا ہوں۔ میں کیوں ناور خاں صاحب کو گنہگار بنانا چاہوں گا۔

میں نے تو اعلیٰ حضرت شاہ امان الدہاں کی توفیق میں بھی دسمبر ۱۹۲۲ء میں ان کے سفر یورپ کے لئے بمبئی میں ورود کے وقت ایک انگریزی اخبار میں شائع کرایا تھا کہ وہ اگر افغانستان کی بادشاہت کو اپنے آبا و اجداد کا ترکہ تسلیم نہ کریں اور اس سے دست بردار ہو کر جمہوریت کا اعلان کر دیں تو مجھے یقین ہے کہ ان کی رعایا ان کو صد جمہوریت منتخب کرے گی۔ افسوس کہ آج وہ افغانستان میں اس قدر دل عزیز نہیں جتنے کہ ان اصلاحات سے پیشتر تک باوجود دوستی کی بغاوت کے وہ ہر دل عزیز تھے لیکن میری تو ان کے لئے اب بھی یہی دعا ہے کہ وہ اور باشندگان افغانستان پھر شیر و شکر ہو جائیں اور افغانستان میں انھیں کی حکومت پھر قائم ہو اور اسلام اور آزادی دونوں کا وہاں ہمیشہ ہمیشہ جھنڈا اڑتا رہے۔ تاریں کرام کل کے مفصل تر ضمنوں کا انتظار فرمائیں اور آج اسی پر کفایت کریں کہ ہمارے قلوب پر سپہ سالار غازی کے تدبیر اور معاملہ فہمی کا بے حد اثر پڑا ہے اور ہم کو ان پر پورا اعتماد ہے کہ وہ بنامید ایزدی افغانستان کے قتنے کو ضرور فرو کر سکیں گے اور انھیں ہم سے ”فہار حلو“ یا ”کابل جاؤ“ کے احکام لینے کی مطلق ضرورت نہیں ہے۔ میں تمنا اور بھی عرض کر دوں کہ انھوں نے صاف الفاظ میں فرمایا کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان الدہی کی تائید میں جو طریق کار ہے اخبارات نے اور ان کی اندھی تقلید میں عوام کے ایک حصے نے اختیار کیا ہے

وہ اعلیٰ حضرت کے لئے سخت مضرت ثابت ہوگا اور خدا اعلیٰ حضرت کو ان کے ان نادان دوستوں سے بچائے۔ کاش یہ اخباری دنیا اصولی دنیا بننے کی کوشش کرتی اور سہ سالہ غازی سے جو محض کبوا اس سے متاثر نہیں ہو سکتے نہ صرف قلم چلانے والوں کے مداح ہو سکتے ہیں بلکہ جو صاحبِ تولیٰ ہی نہیں صاحبِ عمل بھی ہیں اور اہل زبان و قلم ہی نہیں اہل سمیع بھی ہیں صبر اور ضبط اور نظم قائم کرنے اور قائم رکھنے کا سبق سیکھنے اور بے کاری نہیں حضرت رساں طرف داری سے محتر ز رہ کر ان لوگوں کو جو ان سے بدرجہا زیادہ افغانستان کے صحیح و انفعات اور حالات اور افغانوں کے عادات و خصائل سے واقف ہیں اس آگ کو بجھائے دیتے اور اس پر اپنی طرف داری کا تیل اور نہ چھڑکے نہیں ان کے تدبیری کا قائل نہیں ہوا بلکہ ان کی بے نفسی اور حب وطن کا بھی بے حد قائل ہوا لیکن جن لوگوں سے اس کی بھی بہ شکل توقع ہو سکتی ہے کہ وہ تدبیر سے کام لیں ان سے بے نفسی اور خود غرضی و بے لوثی کی کیا فاک امید ہوگی۔ خدا ان پر ہم پر افغانستان پر اور عالم اسلام پر رحم فرمائے۔

## ۴۱) سپہ سالارِ نادِرخاں سے گفتگو

ہمدردِ کلیم مارچ ۱۹۲۹ء

اس مہمان سے کل سکے ”ہمدرد“ میں میں نے سپہ سالارِ غازی اور ان کے دونوں بھائیوں سے ملاقات کے متعلق ظاہر کیا تھا کہ سب سے پہلی بات جو سپہ سالارِ غازی کے منہ سے دہلی اسٹیشن سے گاڑی کے روانہ ہونے کے بعد ہی نکلی تھی وہ ہماری بھیبڑ اور ہمارے مضبوط نظم کے فقدان پر چوشتا قان ویدار و گنگار کے منظرِ ہرے سے الٹا پڑ عیاں ہوئے تھے، ان کا بے حد افسوس تھا اور اسی سلسلے میں میں نے عرض کیا تھا کہ ان کے بھائی سردار شاہ ولی خاں صاحب ہمارے اخبارات میں سب و ستم کی جہار اور گامِ گلگون پر بھی نوحہ خواں تھے۔ آخر میں باوجود مضمون کی طوالت کے میں نے قارئینِ کرام کے اشتیاق کو مد نظر رکھ کر سپہ سالارِ غازی کے دو اہم ترین فیصلوں کو پورے اختیار کے ساتھ شائع کر دیا تھا تاکہ ان کے اور ان کے مساعی کے متعلق کسی کو غلط فہمی نہ ہوئے پاسے اور ان سے نہ کوئی ایسی توقعات رکھے جن کے پورا کرنے کی انھوں نے کوئی ذمہ داری نہیں لی ہے نہ ان پر اس قسم کی کوئی بدگمانی ہی کرے جن سے ان کی مساعی جہلیہ کے تھام رہے جانے کا اندیشہ ہو۔

پنجاب کے بعض اخبارات میں لاہور کے اسٹیشن پر سپہ سالارِ غازی کی تقریر کی جو رپورٹیں کل اور آج نظر سے گذریں انھوں نے اور بھی مجبور کر دیا ہے کہ صاف صاف اس کا انہار کر دیا جائے کہ اگرچہ باوجود اس سلوک کے جو غودان کے ساتھ کیا گیا تھا سپہ سالارِ غازی ہرگز شاہ انان الدخاں کے خلاف نہیں ہیں تاہم وہ پہلے خدمتِ اسلام، پھر خدمتِ افغانستان اور اس کے استقلال و آزادی کے قیام

کی کوشش کرنے چاہیے ہیں اور نہیں چاہتے کہ کسی کا نام لے کر کہیں کہ وہ صرف اسی کو افغانستان کا حکمران دیکھنا چاہتے ہیں۔ اگر واقعی پنجاب کے بعض اخبارات کی دہرپور میں صبح میں جس میں سپہ سالار غازی سے اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کو تخت افغانستان پر بٹھانے کا مصمم ارادہ صاف صاف ظاہر فرمایا ہے تو مجبوراً یہی قیاس کرنا پڑے گا کہ لاہور اسٹیشن کی ”پرچوش“ جماعت نے سپہ سالار غازی کو دلفیہ دیا اور ان سے زبردستی وہ چیز کہلاوادی جو وہ کہنا نہیں چاہتے تھے۔ طلبائے اسلام کچھ لکچر پشاور اور سرحدی افغانوں کی ایک جماعت کے سامنے سپہ سالار غازی نے جو کچھ فرمایا وہ اسی کی تصدیق کرتا ہے کہ وہ اپنے نہیں اس کا پابند ظاہر کرنا نہیں چاہتا، کہ غلام شخص ہی کو وہ افغانستان کا حکمران دیکھنا چاہتے ہیں اور کسی اور کی حکومت پر وہ ہرگز راضی نہ ہوں گے اور ان کے چھوٹے بھائی سردار ہاشم خاں صاحب نائب سالار نے بھی جو بیان ایسٹری ایٹڈ پریس کے نمائندہ کو اس صاف اور سیدھے سوال کے جواب میں دیا ہے وہ بھی سپہ سالار غازی کے ان الفاظ کی تصدیق کرتا ہے جو ریل کے سفر میں انھوں نے فرمائے تھے اور جن کا خلاصہ میں نے کل کے ”ہمدرد“ میں نہایت ضروری سمجھ کر شائع کر دیا ہے۔ ان کے دوسرے اہم ترین فیصلے پر زیادہ زور دینے کی ضرورت نہیں اس لئے کہ اس کے متعلق کسی نے اب تک شک و شبہ کا اظہار ہی نہیں کیا ہے مگر عیاں کہ میں عرض کر چکا ہوں جس جویش اور غلوں کے ساتھ انھوں نے فرمایا کہ خواہ کوئی بھی افغانستان کا حکمران ہو وہ شخص ہرگز نادور خاں یا اس کا کوئی عزیز نہیں ہوگا۔ اس نے مجھ پر بے حد گہرا اثر کیا اور مجھے یقین ہے کہ یہی سبب انکسار نہ تھا بلکہ اس مدبر اور محب وطن نے اچھی طرح سمجھ لیا ہے کہ وہ اس مصیبت کے وقت اپنے ملک کی اور اسلام کی بہترین خدمت اسی وقت کر سکتا ہے جب کہ وہ شخص کو اپنی بے نفسی اور خود غرضی سے بالکل بے لوث

کا پوری طرح یقین دلا سکے۔

سپہ سالار غازی کے یہ صریح الفاظ تھے کہ اگر سارا افغانستان متفق ہو کر بھی مجھ سے کہے کہ تم تو صرف تمہیں کو پسند کرتے ہیں اور تمہارے سوا کسی کی بھی اعطاش نہ کریں گے، تمہیں شاہ افغانستان نہ ہی جاؤ تو میں ان سے کہہ کر کہ ”تم جانو تمہارا کام جاسنے“ میں اب تم سے ہاتھ دھو ناما ہوں اور افغانستان کو چھوڑ کر چلا جاتا ہوں۔“

افغانستان سے پھر ہجرت کر جاؤں گا۔ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے اعلان دست برداری کے بعد جو طوائف الملوک نے بظاہر افغانستان کے تختہ قبائل اور اس کی مختلف سمتوں میں رونا ہوا، یقیناً اسی نے سپہ سالار غازی کو ان صریح الفاظ میں اور اس قدر شد و مد کے ساتھ ہر حالت میں افغانستان کی حکومت قبول کرنے سے انکار کر لینے پر آمادہ کر دیا۔

یہ عاجز مسلمانان ہندوستان اور بالخصوص اپنی اتھاری برادری سے بار بار اور بعد التجا عرض کر چکا ہے کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی جس طرح طرف داری کی جارہی ہے وہ اسی فتنے کو فرو کرنے کا کوئی اچھا اور ستریع الاثر طریقہ نہیں اور صرف اسی بنا پر بعض پرانے کرم فرائض نے کوئی ایسی دروغ بیانی اور افتراء دہری نہیں کی ہے جس سے میرے خلاف کام نہ لیا سو۔ سب دشمن کا تو ذکر ہی کیا ہے لیکن بعینہ وہی رویہ سپہ سالار غازی سے اختیار فرمایا ہے اور یہ دیکھ رہا ہوں کہ ان کے چودے بٹ بھائی سردار محمد اشم خاں صاحب کے خلاف بھی دروغ بیانیاں اور افتراء پروازیاں شروع ہو گئیں اور ان کو اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں سے ذاتی پرغاش رکھنے کی بنا پر ان کے خلاف کوشش کرنے والا ظاہر کیا جا رہا ہے اور یہ ظاہر چند ہی دن کی بات ہے کہ یہ قومی غداروں کی ٹولی جو دوسروں کی طرح نہ صرف بے صبر اور جلد باز اور زود چشم ہے بلکہ نفسانیت میں بالکل غرق ہے اور

ہیشہ زرگری کی فکر میں لگی رہی ہے جس طرح محمد علی کو شرک کے نوٹوں سے ”کومی  
غدار“ کہلوائے پرائز آئی ہے سپہ سالار غازی کو بھی ”کومی غدار“ کہلوانا شروع  
کر دے گی۔

غازی موصوف نے مجھ سے بالفاظ صریح فرمایا کہ اس وقت ساجو روپہ ہندوستان  
میں اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی تائید میں اختیار کیا گیا ہے وہ بجائے ان کو  
مدد پہنچانے کے انہیں ان کے لئے مضر ثابت ہو رہا ہوگا۔ یہی وہ چیز ہے جس کو میں  
بار بار کہہ چکا ہوں مگر جس ملک اور جس ملت میں فعل کی جگہ بھی قول نے غصب  
کر لی ہو وہاں غور و فکر، تدبر اور معاملہ فہمی کا نقطہ نہ متوکیا ہو؟ آج ”اسی قوالی“  
کی بدولت تو ہندوستان غلامی میں مبتلا ہے لیکن یہ ”قوال“ سمجھتے ہیں کہ وہ  
افغانستان پر جس کو چاہیں گے حکمران کر سکیں گے۔ میں نے اور میرے ہم خیالوں  
نے ایک لفظ بھی آج تک اس غرض سے منہ سے نہیں نکالا کہ اعلیٰ حضرت شاہ  
امان اللہ خاں تخت پر سے اتار دئے جائیں اپنی دست برداری کے اعلان کے  
بعد پھر تخت نشین نہ ہو سکیں۔ نہ میں نے کوئی لفظ حبیب اللہ خاں ”بچہ سقہ“ کی  
حمایت ہی میں آج تک منہ سے نکالا ہے مگر یہ تو اچھی طرح جانتا ہوں کہ ہماری  
جہہ داری کسی کے بھی کام نہ آئے گی بلکہ جس کی ہم حمایت کریں گے اس کو غالباً  
نقصان ہی پہنچے گا۔ جیسا کہ سپہ سالار غازی اور ان کے بھائی نے بیان فرمایا ہے  
اس کا فیصلہ کہ کون تخت افغانستان پر بیٹھے باشندگان افغانستان ہی کر سکتے ہیں اور  
یہ انہیں کا حق بھی ہے۔ ہم بحیثیت انسان ہونے کے یہی کہہ سکتے ہیں کہ افغانستان  
کو آزاد ہونا چاہیے اور اس کی حکومت کو مستقل اور پائدار اور نظام امن کے قابل  
بقوت و اقتدار اور بحیثیت مسلمان ہونے کے ہم بھی کہہ سکتے ہیں کہ حکومت افغانستان  
کو اسلامی ہونا چاہیے اور شریعت اسلامیہ کا احترام کرنے والی یقیناً ہم نے علماء کی



نہ اسیوں کی انہ بچہ ستر کی نہ کسی اور کے بچے کی ایسی حکومت چاہتے ہیں جو افغانستان کو ہماری طرح غیروں کی غلامی میں مبتلا کر دے اور ہم افغانستان کے علمائے کرام سے بھی باادب عرض کریں گے کہ اگر افغانستان غیروں کے پنجے میں پھنس گیا تو کیا خاک شریعت اسلامیہ کا احترام ہو سکے گا۔ لیکن ہم اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں سے بھی اس قدر عرض کر دینے کے لئے تیار ہیں کہ ہم نہیں چاہتے کہ افغانستان کی حکومت مصلیٰ کمال پاشا کی نام نہاد حاکمیت پر کی طرح حدود و شریعت سے باہر نکل جائے۔ اس میں تحقیقاً پوری طرح اس کا علم ہی نہیں ہے کہ حکومت افغانستان نے کیا کیا اور کیا نہیں کیا، اور ظن و قیاس میں تحقیق حق سے بے نیاز نہیں کر سکتے۔ اسی لئے ہم نے اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کی حکومت کے خلاف ایک حق بھی منہ سے نہیں نکالا البتہ جن بدعات کی شہرت عام تھی اور جن میں سے بعض کا ثبوت مطبوعہ تصاویر سے ملتا تھا ان کے متعلق ہم ممبر تھے اور ہمارا حق ہی نہیں ہمارا فرض تھا کہ صاف صاف کہہ دیں کہ وہ خلاف شریعت ہیں اور جو کوئی بھی ان کا ترکب ہو اس نے غلطی کی اور اس لئے ہم یہی نہیں کہتے کہ ان کے کرنے والے نے جلدی کی بلکہ یہ بھی کہتے ہیں کہ وہ انھیں بدعات کا ہزار برس کے بعد بھی ترکب ہوتا تو غلطی کرتا اور یہ اس بنا پر نہیں کہ کوئی ”لاٹا“ ان کو خلاف شریعت سمجھتا ہے بلکہ خدا اور رسول نے انھیں خلاف شریعت بتلایا ہے، ہمارا ضمیر بھی انھیں قبول نہیں کرتا اور قرآن حدیث بھی انھیں حدود و اللہ سے خارج ظاہر کرتے ہیں۔

بہت ممکن ہے کہ افغانستان میں بعض علمائے سورت کٹختی کی بنا پر اور بعض شکم پرور اور نفس پرور غدار بھی از خود یا اغیار کی وسیع کاریوں اور شوٹ کیا کے باعث اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے خلاف بغاوت کرنے پر آمادہ

ہو گئے ہوں۔ اگر ایسا ہوا ہے تو خدا ان فغانستان کو اور ساری دنیا کو ایسے علما اور ایسے علماءوں سے جلد سے جلد نجات دے۔ ہم نے تو ”قتل مرتد“ ہی کے مسئلے پر علماء سے اختلاف کرنے کی جرأت کی تھی اور کج تک اس کے قائل نہیں کہ ”قتل مفید“ کے علاوہ بھی ”قتل مرتد“ اسلام میں جائز ہے لیکن اس وقت ہم پر ”تفریح“ کا الزام ٹھوپا گیا تھا اور ہمیں ”سنا ابو حنیفہ“ بتلایا گیا تھا۔ ایک نئے ”محمود غزنوی“ نے سترہ حملے کئے تھے مگر ان سپاہی بہتبیوں کو قرار کہاں؟ کج ہمیں ”ملاٹوں“ کا حامی بنایا جا رہا ہے اور خود ”تفریح“ کی حمایت کی جا رہی ہے۔ جن علماء کے ”قتل مرتد“ کے فتوے کے خلاف ہم نے قرآن کریم اور حدیث نبویؐ سے استدلال کیا تھا اور جن کی تائید اس وقت آج کے تفریح پر در کر رہے تھے۔ کیا یہ وہی علماء نہ تھے جن کے خلاف اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں نے اپنا تاریخی سفر شروع کرتے ہی کراچی اور بمبئی میں اپنی بے زاری کا اظہار کیا تھا اور جن کو ہم خلافت تہذیب خطاب سے پکارا جا رہا ہے؟ مگر اس تبدیلی پر تعجب ہی کس کو ہے۔ کسی نے کہا تھا کہ

اے زر تو خدا نہ ای ولیکن بخدا

ستارِ عیوب و تقاضی الہما جاتی

نامناسب نہ ہوگا اگر میں اتنا اور اضافہ کروں کہ تو مقابل القلوب بھی ہے اور جس طرح نیچریوں کو کبھی علی پور کے پیر کا متفقہ کر دیتا ہے اور کبھی ایک خفی سے ایک نجدی امام کے پیچھے حجاز میں نماز پڑھنے وقت آمین بالجہر اور شاید نغمہ دین بھی کرا دیتا ہے اسی طرح ایک دن اسے ملاؤں کا مقلد اعلیٰ بنا دیتا ہے اور دوسرے دن ان کا دشمن اور تفریح کا دل داوہ۔ مجھے تو اس تک پر اب ایمان بالغیب ہے کہ اگر کہیں ”بچہ سقمہ“ ہی افغانستان پر حکمرانی کرتا رہا یا کوئی اور

اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کا حریف ان کے خلافت کامیاب رہا تو یہی وفا شعار  
 ٹولی اس کی شان میں بھی اسی طرح قصیدے لکھے گی جس طرح اس نے سرساکیل  
 اوڈائر اور شاہ جارج کی شان میں لکھے تھے اور اس سے خلعت ہفت پا چہ  
 حاصل کرے گی اور لائین سے تین حرف کا خطاب!

مگر اب اس ذکر کو چھوڑ ہی دیا جائے تو بہتر ہے۔ افسوس ہے اس ٹولی  
 کی حرکات نے مجھے سپہ سالار غازی کی ملاقات کے حالات بیان کرنے سے اتنی  
 دیر تک روکے رکھا کہ آج بھی اس ملاقات کے سارے حالات بیان نہیں  
 کر سکوں گا۔ میٹر اس کے کہ میں آگے بڑھوں ضروری معلوم ہوتا ہے کہ میں اتنا اور  
 ظاہر کروں کہ اس ملاقات سے میری اور مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کی عرض  
 کیا تھی۔ حقیقتاً نہ ام ان کو کوئی مشورہ دینے گئے تھے نہ ان سے کچھ پوچھنے گئے تھے۔  
 جو کچھ ہم کو کہنا تھا وہ زیادہ سے زیادہ یہ تھا کہ خود ہم نے کیا رویہ اختیار کر رکھا ہے۔  
 چنانچہ جب میں نے ”سمہدرد“ میں اپنے مضمون کا ذکر کیا تو سپہ سالار غازی نے  
 خود ہی فرمادیا کہ ہاں میں نے وہ مضمون پڑھا ہے اور میں اس سے بالکل متفق ہوں۔  
 جبر داری ہمارا سارا کام خراب کر دے گی۔ جو کچھ ہمیں پوچھنا تھا وہ زیادہ سے  
 زیادہ یہ تھا کہ ہم کس طرح اس فتنے کے فرو کرنے میں انھیں مدد پہنچا سکتے ہیں اور  
 انھوں نے خود ہی فرمادیا کہ ہم اس کے لئے دعا کریں کہ خداوند کریم انھیں توفیق  
 اور استطاعت عطا فرمائے کہ وہ افغانستان کے مختلف عناصر کو جمع کر کے ان کے  
 اختلافات کو مٹانے میں کامیاب ہوں۔ پہلے باجمعی کشت و خون کو بند کر کے اس  
 آگ کو جو مشتعل ہے بجھائیں اور سب کو ایک ایسی حکومت کی اطاعت قبول  
 کرنے پر متحد کریں جو افغانستان میں پیام امن کی ضمانت ہو سکے، اس کی آزادی  
 اور اس کے استقلال کو برقرار رکھ سکے اور شریعت اسلامیہ کا احترام کرتی اور کراتی

رہے۔ اس لئے نہ ہم نے انہیں کوئی مشورہ دیا نہ ان سے تجسسانہ سوالات کئے نہ یہ پوچھا کہ آپ قندھار جائیں گے یا کابل نہ یہ دریافت کیا کہ آپ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ خاں کے طرف دار ہیں یا حبیب اللہ المعروف بہ ”بچہ سقہ“ کے انھوں نے خود ہی فرما دیا کہ لوگ مجھے تاروسے رہے ہیں کہ قندھار جاؤں میں آگ بھجائے آیا ہوں اور ان لوگوں سے کچھ زیادہ ہی جانتا ہوں کہ میرے گھر کے کس جیسے میں آگ لگی ہے۔ مجھے پہلے وہاں جانا ہے جہاں آگ لگ چکی ہے اور اس کے قریب جوار میں اتار کر لگی ہوئی آگ کو بھجاؤں اور جس حصے میں آگ لگ جائے گا اندیشہ ہے اسے محفوظ و مصون رکھنے کی سعی کر سکوں نہ یہ کہ وہاں جاؤں جہاں آگ نہیں لگی ہے اور جہاں محمد اللہ لگنے والی نہیں معلوم ہوتی۔

میں نے ایک سوال البتہ کیا تھا اور پوچھا تھا کہ ہم ان علمائے افغانستان کے متعلق کیا خیال کریں جن کا نام ہندوستان میں کج ہرگالی دینے والے کی زبان پر ہے۔ اس کے جواب میں انھوں نے اور ان کے بھائیوں نے فرمایا کہ جن کا نام اس طرح لیا جا رہا ہے جیسا کہ ہم اپنے وطن میں تھے تب تک وہ اغیار کے آلہائے کار اور غدار نہ تھے بلکہ انھیں نے افغانستان کو استقلال دلائے میں نمایاں طریقے پر بدو دی تھی۔ اب ہم نہیں کہہ سکتے کہ حقیقت کیا ہے اب تک سوائے اغیار و اجانب کے اخبارات کے ہم تک خبر رسائی کا کوئی اور ذریعہ نہ تھا۔ اب وطن جا کر ہم کو صحیح حالات معلوم ہوں گے۔ کاش ہندوستان و اسے ہماری معاملہ فہم اور باعمل حضرات کی تقلید کر سکتے لگیں اور بنا بر فاسق پر بلا حکم بیٹیا پر عمل کرتے ہوئے اعتماد نہ کر لیا کریں۔ ہم کچھ عرصے سے افغانستان کے حالات سے اس سے تو کسی قدر زیادہ ہی آگاہ ہوتے رہے ہیں جتنے کہ بہت سے اہل زبان اور اہل علم اور ہیں اس کا علم تھا کہ اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ اپنی رعایا میں اب استدر

ہر دل عزیز نہیں ہیں جس قدر کہ پہلے تھے لیکن یہ سراسر غلط ہے کہ ہمارے پاس علماء افغانستان ہیں سے کسی کا نام نہ آتا اور وہیں ان کی طرف سے کوئی پیغام نہ پہنچا گیا۔ سب سے زیادہ جن افغانوں سے ہم ملے اور دریافت کرتے رہے وہ دہلی کے افغان افضل جنرل صاحب ہیں جو ہمارے دیرینہ کرم فرما ہیں یا بھٹی کے افغان فضل صاحب لیکن ہمیں تو اس عرصے میں زیادہ کسی کی فرست بھی نہیں ملنے پائی اور بھٹی کے فسادات کے زمانے میں جب اپنے حب افغانستان کا ڈھنڈورا پیٹتے والے تقریروں اور تحریروں سے ”خدمت افغانستان“ کرتے رہے ہم اعلیٰ حضرت شاہ امان اللہ کی افغان رعایا مقیم بھٹی کو اپنے رفتار کی مسدد اور خداوند کریم کی توفیق سے قتل و غارت کو بچانے یا ان کو خوراک پہنچانے یا ان کے زخموں کی دیکھ بھال اور مرہم پٹی یا ان کی مٹیوں کی شناخت کرائے اور تحیز و تکفین اور ان کے پسماندوں کو ان کے گھروں تک پہنچانے میں مشغول رہے سید سالار غازی نے خود ہی نہایت گرم جوشی سے اس کا اعتراف فرمایا اور مولانا شوکت علی اور دیگر کارکن خلافت کی ان تھک کوششوں اور محنت اور حوصلے کی داد دیکر انہماک شکر فرماتے رہے۔

افغانستان میں جو ہنگامہ آج برپا ہے اور ”اعلاہات“ کا جہاں تک اس سے تعلق ہے اس کے متعلق ہم نے سپہ سالار غازی سے خود کوئی سوال نہیں کیا تھا مگر انہوں نے ابتدا ہی میں خود فرمایا کہ آپ غور کریں کہ ہمارے ملک میں وہ کیا چیز تھی جو آج تک ہر جگہ اور روس جیسے شہنشاہوں کو ایک حد تک خائف اور مرعوب رکھے ہوئے تھی۔ ہماری آبادی کتنی کم ہے، جہالت کا ہم میں کس قدر دور دورہ رہا، زرو مال کی کس قدر قلت رہی اور آلات حرب تک کا ہم میں کس قدر کمال تھا، پھر بھی برطانیہ اور روس جیسی سلطنتیں ہمارا ملک

نہیں چھین سکیں۔ آخر کیا چیز اس تک مانع رہی۔ کیا یہی اسلام نہ تھا اور یہی علمائے اسلام کے فتویٰ جہاد پر ملک کے بچے بچے کا اللہ اکبر کہہ کر گھر سے نکل پڑنا اور فی سبیل اللہ میدان کارزار کا رخ کرنا۔ جس پر یہ بھرتی اس وقت نہ تھی مگر انھیں علماء کے فتویٰ جہاد پر پڑھا، ہر جوان اور ہر بچہ حکومت افغانستان کا دغا دار سپاہی بن جاتا تھا اور تنخواہ کیسی ہتھیار تک نہ مانگتا تھا۔ جو کچھ اس کے پاس ہوتا تھا اپنے ہی گھر سے نکال کر لاتا تھا اور کمرے بند ہی ہوتی روٹیوں پر گزر کر رہتا تھا۔ اس اسلامی جذبے کی تصفیفت کر کے افغانستان اغیار و اجانب کو خالفت و مرعوب نہیں کر سکتا۔

اگر ہمارے نوجوانوں نے لندن کا لباس زیب تن کرنا سیکھ لیا یا ہماری عورتیں پیرس کے فرائک پہننا اور بال تزشونا اور ان کو گھونگر والے کردنا سیکھ لیں تو کیا اورپا اس سے خالفت و مرعوب ہو جائے گا۔ وہ تو یہی سمجھے گا کہ افغان ہم سے خالفت و مرعوب ہو گئے۔ میں خود اس قسم کی اصلاحات کا دشمن نہیں نہ یورپ کے لباس یا اس کی وضع قطع ہی سے بالکل بے زار ہوں۔ علمائے اسلام بھی بعض وقت تنگ نظری اور سختی سے کام لیا کرتے ہیں اور اس کا اور بھی بُرا اثر پڑتا ہے اور نوجوان اور بھی حد سے باہر جانے پر آمادہ ہو جاتے ہیں۔ یہ کہہ کر سپہ سالار غازی نے ایک پُرانی نوٹ بک نکالی اور اس میں سے تلاش کر کے حضرت اکبر رحمۃ اللہ علیہ کے یہ اشعار رہیں منائے

قدیم وضع پہ قائم رہوں اگر اکبر	تو صاف کہتے ہیں سید یہ رنگ ہی پیلا
جدید طرز اگر اختیار کرتا ہوں	خود اپنی قوم مجھاتی ہے شور و دوا
جو اعتدال کی کہے تو وہ ادھر نہ اُدھر	زیادہ حد سے دے سبکے پاؤں میں پیلا
ادھر یہ ضد ہے کہ سوڑا بھی چھو نہیں سکتے	ادھر یہ دھن ہے کہ ساتی صراحی سے لا
ادھر ہے دفتر تدبیر و مصلحت ناپاک	ادھر ہے وحی ولایت کی ٹوک کا پیلا

غرض دو گونہ عذاب است جانِ محبوں! بلائے صحبتِ لیلیٰ و فرقتِ لیلیٰ  
ان اشعاروں کے سننے کے بعد ممکن ہے کہ مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب  
کچھ فرماتے مگر انھوں نے کچھ نہیں فرمایا۔ میں کیا کہتا جو عرصے سے دہلی کی جامع مسجد  
میں بعد نماز جمعہ اسی افراط و تفریط کا رونا روتا رہا ہوں، جو اسی کا دکھاروں نے  
قسطِ ظنیہ، انکورہ، اسکی شہر، تونیہ، حلب، دمشق، قدس شریف، بغداد شریف،  
اور قاہرہ گیا تھا، جس نے اسی پر ڈھائی گھنٹے توفیقِ رشدی بے وزیر خارجہ ترکی  
سے اور دو گھنٹے تونیہ کے والی سے اور تین گھنٹے ملکِ فیصل اور ان کے بھائی  
امیر علی اور وزیر اور عثمانہ عراق سے گفتگو کی تھی اور جس نے اسی پر قاہرہ اور  
قدس شریف میں تقریر کی تھی اور جو ان گفتگوؤں اور تقریروں کو نہ صرف اپنا  
حق بلکہ اپنا دینی و دیوبندی فرض سمجھتا ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر  
کو کسی زیر پرست جریدہ نگار اور بادشاہوں اور حکام کے قصیدہ خواں کی طرح  
مسلمانوں کے فرائض سے خارج نہیں سمجھتا۔ میں نے اسی وقت سپہ سالار غازی  
سے عرض کر دیا کہ جب آپ اس قدر ہمارے ہم خیال ہیں تو آپ کو ہم مشورہ  
دینا چاہتے بھی تو اس کی ضرورت اب باقی نہیں رہی اور آپ سے کچھ پوچھنے  
کی جرات بھی کرتے بھی تو اس کی اب حاجت نہیں رہی۔ وہ والدہ ماجدہ  
مرحومہ اور میری اہلیہ کے حدودِ شریعت میں رہ کر ہماری قیدوں کے زمانے  
میں ہماری جگہ کام کرنے کا حال سنتے رہے اور اکبر رحمۃ اللہ علیہ کا یہ شعر مجھ سے  
سن کر آپ نے اسے فوراً اپنی نوٹ بک میں چڑھایا ہے

ایں نالِ بہت مرداں بہ ہیں محدو د است

ز سنے از پردہ بروں آید و کارے بکند

اس کے علاوہ وہ اکبر کا ایک اور شعر بھی غور توں کے پردہ اٹھ جانے

اور مردوں کی عقل پر پڑ جانے کے مصنون کا جس سے سب تقارین ”سہمرد“ واقف ہوں گے سردار شاہ ولی خاں صاحب یا سردار محمد ہاشم خاں نے سنایا اور اکبر ہی کا ایک اور شعر اسی سلسلے میں پردہ اٹھ جانے کے نتیجے کے متعلق مجھ سے سن کر سب پھر نک اسٹھے اور سپہ سالار غازی نے اسے بھی نوٹ بک میں چڑھایا۔ اس سے کوئی صاحب یہ گمان نہ کر لیں کہ یہ محترم بھائی عورتوں کو مسلمان گھروں میں ہندوستان کی طرح گھونٹے رہنے کے طرفدار ہیں۔ حقیقت میں افغانستان میں کیا کسی اسلامی ملک میں عورتیں اس قید و بند میں مبتلا نہیں اور نہ اس طرح اپنا بیچ ہیں سپہ سالار غازی اور ان کے بھائی بظاہر شریعت اسلامی کی حدود کے اندر رہ کر عورتوں کو باکار بنانا چاہتے ہیں مگر ان کو عیاں کر کے یا ان کی زینت کو ظاہر کر کے ان کی تماشائی اور اس طرح منق و فجور کی توسیع کے وہ ہرگز ردا دار نہیں اور ان کا خیال ہے کہ یورپ خود اسلام سے اس میں بھی سبق لے گا اور یہی کیا ہے ہر چیز میں اسلام سے سبق لے گا بشرطیکہ ہم خود حقیقی اسلام کو سمجھیں اور اسے یورپ کو سمجھانے کی صحیح طریقے پر کوشش کریں۔





چین



# ۱، چین کے متعلق قلب ہندوستان کی آواز

ہمدرد سربخوری ۱۹۲۷ء

ہندوستان کے لوگوں کی ذہنیت کچھ اس طرح بگڑ گئی ہے کہ جو مب وطن ان کی اصلاح کا خواہاں ہے اس کو خداوند کریم مافوق الطوالت انتقامت اور صبر عطا فرمائے تبھی وہ کچھ کرنے کی امید کر سکتا ہے ورنہ سولے تھک کر میٹھ رہنے کے کچھ نہیں کر سکتا۔ سارے کمزور دل اگر کامیابی اور کامرانی سے جلد فیض یاب نہیں ہو سکتے تو بول اٹھتے ہیں کہ

تھک تھک کے ہر مقام پہ دو چار رہ گئے

تیرا پتہ نہ پائیں تو ناچار کیا کریں؟

ہندو مسلم منافقات سعودی اور جنفی اختلافات کا نگریں اور جوابی تناوہ والوں کے جھگڑے اور بے شمار اسی قسم کے تنازعات ہیں جو پبلک کو ترقی کی شاہ راہ پر گامزن نہیں ہونے دیتے۔ یہ بھی نہیں کہ ہم کل جہاں تھے آج بھی وہیں ہیں بلکہ روز بروز پیچھے ہٹتے جاتے ہیں اور بادی النظر میں تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ بجائے ۱۹۲۱ء کی فضا پھر پیدا ہوئے اور جس منزل پر ہم اس زمانے میں پہنچ چکے تھے، اس سے بھی آگے قدم بڑھانے کے لارڈ کرزن سے بھی پہلے کی فضا دوبارہ پیدا ہو جائے گی اور حکومت کی غلامی کا وہ قلاوہ جو ہم نے اپنی گردن سے نکال کر پھینک دیا تھا پھر نشان امتیاز کی طرح زیب گلو کیا جائے گا۔ ”اونٹے اونٹ تیری کوئی کل سیدھی؟“ ایک خرابی ہو تو اس کی اصلاح کی جائے۔ جب ہر طوت خرابیاں ہی خرابیاں نظر آرہی ہیں تو سوچم یاں سے متاثر نہ ہوتا نہایت مشکل

معلوم ہوتا ہے کسی سلطنت میں ایک بار کچھ اس قسم کی بارش ہوئی کہ جس پر ایک بوند بھی چٹکئی وہ فزائقل اور مضبوط الحواس ہو گیا۔ کوئی کپڑے پھاٹنے لگا کوئی لوگوں کو مارنے لگا، کوئی لگایاں کئے لگا، کوئی رنگا ہو کر ناپنے لگا، غرضیکہ عالم و آدمی، شریف و رذیل، اعلیٰ و ادنیٰ، کوئی بھی اس دیوانگی سے نہ بچ سکا۔ بادشاہ اور وزیر البتہ تنگی میں کچھ لنگھو امور سلطنت پر کر رہے تھے، ان کو نہ اس عجیب غریب بارش کی خبر تھی نہ ان پر ایک چھٹیٹ پڑنے پائی تھی۔ جب وہ خلوت سے باہر نکلتے تو چوب داروں اور خدمت گاروں کو مست پایا۔ افسردہ کو حکم دیا کہ اس گستاخی کی خدام بارگاہ کو مزادیں تو وہ اٹے بادشاہ اور وزیر پر ہوتے تھے۔ کہ تو اہل کو حکم دیا کہ سب کی مشکیں کس لے تو اس نے خود بادشاہ کو گرفتار کرنا چاہا۔ اعلیٰ حضرت پشان ہو کر حرم سرا میں تشریف لے گئے کہ کچھ وہیں دل بہلائیں اور ان گستاخیوں سے محفوظ رہیں۔ مگر وہاں ملکہ اور شہزادیاں، خواجہ سرا اور باندیاں جس رنگ میں نظر آئیں اس کا ذکر کرنے سے بقول بعض ادیب کے استہار دینے والوں کے تہیبا مانع ہے۔ بادشاہ اٹے پاؤں زنانے سے مردانے میں آئے اور وزیر باتدبیر سے پوچھا کہ اس کا کیا علاج کیا جائے۔ اس نے کچھ دیر تامل کیا پھر کہا جہاں پسناہ مجھے بارش کا پانی پیئے گا بہت شوق ہے۔ میرے گھر میں پرنامے کے پیچے دو گھڑے بھرے رکھے ہیں، ایک حضور سر پر ڈالیں اور ایک میں ڈالوں پھر ہم بھی انہیں سب کی طرح ہوتا بنیں گے، پھر میں کوئی بھی دیوانہ نہ نظر آئے گا۔

”ایک حمام میں بھی ننگے“

حقیقتاً بعض وقت ہی جی میں آتا ہے کہ جھوڑو سارے دھندے کو قصیر حکومت کی دہلیز پر جبہ سائی کرو اور گورنری نہ سہی تو ایگزیکٹو کو نسلری ہی سہی اور وہ بھی نہیں تو ایک فسطی ہی لے مرو، ہندو مسلم اتحاد کیا تم بھی ایسے بھاگن

کے فونی ہوئی پھیلو، گالیاں یونہی کھاتے ہو خود بھی دینے لگو۔ کیسی کانگریس اور کس کا سوراج، کیسا چرندہ اور کہاں کی کھدر سب پر رخت بھینچو، خلافت جیسے بھلاڑ میں اس خیال خام کو چھوڑو، ابن سعود کی بادشاہت کو تسلیم کرو، علی جن کی سیادت و نظامیت، خواجگی اور تحریر و تبلیغ کی راہگی پر ایمان لاؤ۔ مرے کرو اور خوب دینا دو۔ چین سے جنگ چھڑے تو جلسہ کر کے ”دفاع داری“ کا راگ گائو اور جب تک امر کار سے کوئی صلہ ملے اسی کی دعا کرو کہ جنگ چھڑے میں نہ رہے۔  
بقول غالبؔ

ایک ہنگامے پہ موت ہو گھر کی رفت  
نوحہ غم ہی سہی نفس شادی نہ سہی

تم احیائے خلافت راشدہ اور تیرہ سو برس پرانی اسلامی تنظیم کے دوبارہ اجراء، منہ دلم اتحاد اور حصول آزادی منہ پر پُر زور مضمون لکھتے ہو مگر ڈھائی ہزار سے زیادہ ”سہرہ“ کی بکری نہیں ہوتی اور جس دن ”ختم خواجگی“ یا ”سوامی شروہانند“ کے قتل کے مقدمے کے حالات پرچے میں نہیں ہوتے، ان ٹھالی ہڑا میں سے بھی بہت سے خریدار کہتے ہیں کہ آج اخبار میں کچھ نہیں آج کا چپہ پھیکا ہے۔ جنگ کو چھڑنے دو سرکار کی فوج ظفر موج کی ایک پیپٹی کی خبر آئے دو، ایک ہی دن میں اشاعت پانچ ہزار ہو جائے گی۔ یاد نہیں کہ جب مولانا سید سلیمان ندوی، مولانا عبدالقادر قصوری اور مولانا عبدالماجد قادری الہی کا وفد جدہ سے یہ نیل و مرام واپس آیا تھا اور مولانا سید سلیمان صاحب صحیح جامع میں وفد کی کارروائی سنائے والے تھے تو قلب اسلام سے متعلق ایک اہم ترین مسئلہ بھی مسلمانوں کے لئے اتنا کم دلچسپ تھا کہ صوبہ دہلی کی خلافت کمیٹی کے سرکریٹری نے جو مسلمانوں کے جذبات اور ان کی دلچسپیوں کو خوب سمجھتے ہیں مجبور

ہو کر جلے کے پوسٹر کی سرخی یہ دی تھی کہ ”جذہ کی لڑائی کے تازہ ترین حالات“ تاکہ لڑائی کے حالات کی چاٹ مسلمانوں کو مسجد جامع تک لے آئے اور اس چاٹ میں جو مسلمان آئے تھے وہ اسے بالکل بھول گئے تھے کہ اس پوسٹر کی سرخی اس خون کی تھی جو ارض پاک حجاز میں خود مسلمان اپنے مسلمان بھائیوں کا بہا ہے تھے۔ تم روم کے متعلق انگریز شاعر بائرن کا مشہور مصرع اکثر نقل کیا کرتے ہو کہ کوئی سیم کی تماشگاہ میں میڈیوں بے گن ہوں کا خون اہل روم کی تعطیل منانے کے لئے اس طرح منایا جاتا تھا جس طرح قصاب بھیڑ بکری کا خون سلخ میں بہا کرتے ہیں۔ اور اسپین کے بارے میں بھی بسا اوقات لکھا کرتے ہو کہ قص سبیل کا تماشہ بہتر سے بہتر ہسپانوی رمانصہ کے کہیں زیادہ اچھے بھانا ہے۔ مانا کہ اہل ہند اپنی آنکھ سے خون جٹے ہوئے نہیں دیکھتے لیکن ہر اخبار والا کہہ سکتا ہے کہ اچھے حالات جنگ پڑھنے میں جتنا مزہ آتا ہے اتنا کسی شے میں نہیں آتا۔ جنگ طرابلس نے کتنے اخباروں کی تخلیق میں مدد دی، جنگ بلقان میں انسانی خون سے کتنے صحافی پورے سیخے گئے اور جنگ عمومی نے کتنوں کو معراج اشاعت پر پہنچا دیا یہ سب قصیں یاد ہے پھر بھی اپنے پر میں کلھاڑی مارتے ہو اور چاہتے ہو کہ چین کے خلاف تمہاری سرکار جنگ نہ کرے اور ”مہمد“ کی اشاعت جس قدر ہے اس سے بڑھنے نہ پائے اور ڈیڑھ ہزار پونے دو ہزار کا خسارہ جوں کا توں ہے۔ اس تمام فرد قرار و جرم بے وقوفی کو قبول کرتا ہوں اور سولے اس عذر کے جو غالب نے اپنی ایمان داری سے پیش کر دیا تھا کوئی اور عذر نہیں رکھتا کہ

جانا ہوں ثواب طاعت و زہد

پر طبیعت ادھر نہیں آتی

بہر حال مجھے اور میرے ہم نوائوں کو چین کی زمین کو نہ چینیوں کے خون

سے نہ منہ دتا نیوں کے خون سے لالہ زار بنانے اور قص لسل دیکھنے کا شوق ہے میں  
تسلیم کرتا ہوں کہ ہم غلام ہیں اور بظاہر قدرت نہیں رکھتے کہ اپنی غلامی کے بدمع  
توڑ سکیں۔ لیکن ہم نہیں چاہتے کہ چین بھی ہماری ہی طرح غلام ہو جائے اور ہمارے  
اور ان کے درمیان مشرقیت کے علاوہ ایک سی مالک کی غلامی میں شرکت ایک  
مزید رابطہ اتحاد پیدا کر دے اور ہم ان سے کہہ سکیں کہ سن

من تو ہر دو خواجہ تاشیم

بسنده بارگاہ سلطانیم

اس لئے دوسرے پہرے خلافت اور کانگریس والوں کی اس بارے  
میں ایک تحریک میں نے کانگریس کی ورکنگ کمیٹی میں پیش کی اور جب وہ منظور ہو گئی  
اور اس کے فیصلے ہی دن جب کانگریس کے صدر سری جت سری نواس آئنگر  
نے تحریک انوائسٹ سمٹ اسمبلی میں پیش کرنا چاہی اور صدر اسمبلی نے اس میں  
کمزوریت کرنے کے بعد اجازت بھی دے دی مگر اس پر بھی دائرے نے دبی بھٹی  
اجازت مسترد کر دی تو میں نے دہلی کے چند سربراہ آدرہ اہل الرائے اور اسمبلی کے  
رہنماؤں سے استصواب کر کے مقامی کانگریس کمیٹی کے ذریعے سے ایک جلیے کا اعلان  
کرایا جو الحمد للہ ۲ جنوری کو دہلی میں منعقد ہوا۔ اس جلیے کے داعیان میں شہر دہلی  
کے عائد بھی تھے اور اسمبلی کے سیاسی رہنما بھی لیکن مقدمہ الکر کا کسی ایک جگہ  
ٹھکانا نہیں اور اگر گھر گھر پھیر کر انھیں کسی سے ڈھونڈ ہی نکالا تو مؤخر الذکر کا پھر کوسوں  
پتہ نہیں اس لئے کہ وہ ہماری سرکار کے ہم رکاب ہیں اور رائے سینا میں قیام پزیر  
ہیں اور یہاں یہ حال ہے کہ ع

کون جائے ذوق پردلی کی گلیاں چھوڑ کر

گر باوجود اس کے کہ دہلی میں کوئی ایسی جگہ نہیں جہاں اہل دہلی سے لوگ آسانی



دو چار ہو سکیں اور جہاں ایک اجتماعی صورت پیدا ہو سکے تاہم دہلی میں ایک پرانا اور شریف ترین خاندان خاندان ٹرین یعنی ہے جو اس انتشار کی حالت میں بھی ایک اجتماعی کیفیت پیدا کر دیا کرتا ہے اور بیچ الملک کلیم اہل خاں صاحب کی ذات گرامی میں وہ کشت ہے جو ہندو مسلمان اسکھ اور جین کوئی بھی اس کے حلقہ اثر سے باہر نہیں جاسکتا۔ آپ کی چھوٹی صاحبہ ادی کی شادی آپ کے بھائی نواب احمد سعید خاں صاحب مرحوم اور غلام کبریا خاں صاحب عرف بھوسے میاں صاحب کے صاحب زادے سے ہوئی تھی۔ اس کی خوشی میں چند دن ہوئے کہ آپ کی طرف سے چائے کی دعوت دی گئی تھی۔ اس میں دہلی کے تقریباً تمام عمائد شریک تھے اور یہی نہیں بلکہ وہ بعد الشرفین بھی دور ہو گیا تھا خواہل دہلی اور رہنمایان ہند کو بولے سینا میں رہتے ہیں ایک دوسرے سے دور رکھ رہا تھا۔ یقیناً اس دعوت کے موقع پر کلیم صاحب کا خدمت کدہ ”دولت کدہ“ لکھنے کو جی نہیں چاہتا اس لئے کہ اب وہاں دولت کہاں ہے سب ملک و ملت کی نذر ہو چکی دوسرے اس کی شہرت دولت کے باعث کبھی بھی نہ تھی۔ خدمت ملک و ملت اس گھر کا ہیشہ شمار تھا اور آج سے زیادہ کبھی بھی یہ شمار نہ تھا۔ (ہندوستان کا قلب تھا۔ ایک ہی وقت پر ایک ہی جگہ ہندوستان کے بہترین داغ جمع تھے۔ افسوس ہے کہ پنڈت مدن موہن مالوی اور مسٹر جناح باوجود ہندو مسلم مسئلے میں شدید اختلاف رکھنے کے اب بھی شدت کی مخالفت اور اعتدال کی شدت میں ایک دوسرے کے شرابیہ وہیم نیچے اور باوجود دوبار منت سماجت کرنے پر بھی واعیان میں شریک ہونے سے دونوں نے انکار کر دیا جناح صاحب کی پارٹی کے اور حضرات نے بھی مثلاً محمد یقیناً سب صاحب جو اب بکٹوٹی پریٹینٹی کے امیدوار تھے اس میں شرکت سے انکار کیا، مگر مالوی جی کے شریک وہیم

لالہ لاجپت رائے انکا اکثر موہنے صاحب اور سٹر جیکر نے دستخط فرما دیے تھے مگر جلسے میں ایک شرکیہ نہ ہوا۔ لطیف یہ ہے کہ اسمبلی میں تو یہ دونوں شدت کے ساتھ اعتدال پسند پارٹیاں کانگریس کے صدر اور کانگریس پارٹی کے صدر کے ہم نوا معلوم ہوتے تھے اور صدر اسمبلی پر زور ڈال رہے تھے کہ چین کو افواج بھجیے۔ سے پہلے اسمبلی کی رائے نہ لینے پر بحث کی ضرورت اجازت دی جائے۔ جب دی ہوئی اجازت دائرہ رائے نے رد کر دی تو مالوی جی نے اتنی ہی جدوجہد کو اپنے ضمیمہ قومی کے لئے بہت سمجھا اور ارشاد دیا کہ میں نے تو اسمبلی میں رائے دینے دی اپنی کافی ہے۔ مگر جلیج صاحب کے نزدیک حکومت کا فیصلہ حق بجانب بھی تھا۔ لیکن ہے کہ ایسا ہی ہو مگر خود انھیں کے ارشاد کے مطابق یہ فیصلہ صرف اسی رائے حق بجانب تھا کہ اسمبلی کے اختیار استاء محدود ہیں اور وہ برطانیہ کے پارلیمنٹ کی طرح ایک حکمران پارلیمنٹ نہیں ہے لیکن سوال یہ ہے کہ کیا خدا کی وہ مخلوق جو سند و نشان میں پیدا ہوئی ہے اور میں بود و باش رکھتی ہے اس کے بھی اختیار استاء کسی غیر اللہ کے سلب کر لئے ہیں اور انھیں اسمبلی کی طرح اس طرح محدود کر دیا ہے کہ دائرہ رائے کے فرمان کے جاری ہو جائے سے بعد اسمبلی اب اس نازک مسئلے پر بحث نہ کرے اس کا اس پر بحث کرنا ملک کے مفاد کے خلاف ہوگا۔ وہ خدا کی کالی مخلوق بھی اپنے مفاد کے تعلق خود فیصلہ کر کے اس مسئلے پر بحث کرے سے معذور و مجبور ہے ؟

بہر حال ان دو حضرات کے دستخط جلسے کے دعوت نامے پر نہ ہونا تھے نہ ہونے اور ان کے ہم نواؤں میں سے جنھوں نے اتنی جرأت کی تھی کہ دستخط تو ثبت فرمائے تھے وہ بھی شرکیہ جلسہ نہ ہوئے حالانکہ اسمبلی کا اجلاس اس وقت نہ ہوا تھا۔ لیکن کیا جلسہ نہ ہو سکا یا اگر ہوا تو اس کی اہمیت ان کے دستخط نہ کرنے یا اس میں تشریف نہ لانے سے کچھ کم ہو گئی ؟ ہرگز نہیں ! جلسے کی کارروائی کسی

دوسری جگہ دی جا رہی ہے اور انشا اللہ کل میں اس پر اپنی رائے تفصیل کے ساتھ لکھوں گا مگر یہ کہنے میں مجھے ذرا بھی باک نہیں کہ اہل دہلی نے اچھی طرح ثابت کر دیا کہ اگر ان کی رہنمائی صحیح طریقے پر کی جائے تو ان کی آواز قلب ہندوستان کی آواز ہے۔ اس جلسے میں وہی لوگ شریک تھے جو منہ و مسلم مناقشات کے مواقع پر بھی اپنی ملت کی حمایت کرنے میں پیش پیش رہا کرتے تھے لیکن مسٹر پلوچی سکلات والا ممبر پارلیمنٹ برطانیہ نے اپنی ٹوٹی ٹھوٹی اردو مگر دل کی فصیح و بلیغ زبان میں جو تقریر کی وہ چونکہ دل سے نکلی تھی سب کے دلوں پر اثر کر گئی۔ ایک ممبر کا پارسی یوں ہی کوئی اچھی اردو بولتا ہے اور کہتے ہیں جو اردو میں اور وہ بھی دہلی جیسے شہر میں اردو میں تقریر کی جرأت کرتے ہیں۔ پھر جو پارسی تیرہ چودہ برس سے ہندوستان سے باہر بڑا ملک کی خدمت کر رہا ہو اس کو اردو بولنے کی جتنی مہارت ہوگی ہر ایک جانتا ہے مگر مسٹر سکلات والا انگریزی بولنے والے چند لاکھ افراد کو اپنے خیالات سے متاثر کرنے ہندوستان نہیں آئے ہیں اس لئے انھوں نے انگریزی میں تقریر نہ کی اور اپنی ٹوٹی ٹھوٹی اردو ہی میں اپنا مافی الضمیر ادا فرمایا۔ اس کے باوجود ان کی تقریر میں ایک نقطہ (یا نکتہ) بھی ایسا نہ تھا جسے عوام نے نہ سمجھا ہو اس لئے کہ وہ ہر نکتے کی راہ برابر دے رہے تھے اور ان کے خیالات سے اس قدر متفق تھے کہ اسے بالکل بھول گئے کہ وہ ہندو ہیں یا مسلمان کا مگر یہاں کو ہندوؤں کی سازشی جماعت سمجھتے ہیں یا چنانچہ خلافت والے مسلمانوں کی لڑائی باندی۔ وہ اس وقت سچے معنوں میں ہندوستانی تھے اور ہندوستانی حقوق اور انسانی جذبات سے چڑھے تھے۔ یہی حال سہری تو اس آئنگر کی تقریر کے دوران میں تھا جن کا میں ترجمہ کر رہا تھا۔ اس مجمع کا دونوں حضرات پر گہرا اثر ہوا اور دونوں کا خیال صحیح ہے کہ ہندو مسلم مناقشات کا کام نہ کرے گا ایک بہانہ ہے در نہ

اہل دہلی اور اہل ہند عموماً ہندوستان کی آزادی کے لئے جدوجہد اور مشرق پر  
 سے مغربی غلبے کو دور کرنے کا کام آج بھی مستعدی سے کرنے کو آمادہ ہیں بشرطیکہ  
 ہندو اور مسلمان لیڈر خون ان کو نہ بہکائیں اور ایک دوسرے سے نہ لڑائیں۔  
 ۲۰ جنوری کا جلسہ ۱۹۲۱ء کی یاد کو تازہ کر رہا تھا اور خدا کرے کہ گذشتہ پانچ چھ  
 برس کے مناقشات کو بھول کر ہم سب پھر اپنی اور ساری مشرق کی موجودہ  
 غلامی ہی کی یاد کو تازہ رکھیں اور آزادی کے لئے ایک دوسرے کے ساتھ  
 بھائی بھائی کی طرح مل کر جدوجہد کو پھر شروع کریں۔



علامہ اقبال



# ۱، میرا "استاد" اقبال

سہمرد ۱۲ اگست ۱۹۲۷ء

جس زمانے میں میں نے لکھنے سے "کمریڈ" نکلنا شروع کیا تھا تو اس امید پر کہ ملک دلت کی طرف سے ایک ایسے جریدے کی جو یورپ کے ہفتے وار جراید کے انداز پر نکلا کرے گا کا حقہ قدر کی جائے گی۔ برطانیہ کے بہترین روزانہ اور ہفتے وار جراید اور ماہوار اور سہ ماہی رسائل کی ایک بڑی تعداد بصر فکٹر نکلانا شروع کی تھی اور "کمریڈ" کی پرانی فائلوں کا کوئی گنج بھی مطالعہ کرے (دقت میں ایک بڑا ذخیرہ اب تک پڑا ہے جسے ۱۹۱۲ء سے ۱۹۱۳ء تک کے حالات و واقعات سے دلچسپی رکھنے والے نقوڑی ہی سی قیمت پر اب بھی نکل سکتے ہیں) تو اسے اس زمانے کے ہندوستان اور اسلامی ممالک کی ایک نہایت مفصل اور مکمل اور دلچسپ تاریخ "کمریڈ" کے صفحات میں مل جائے گی جس میں تقریباً وہ تمام چیزیں شامل ہوں گی جو ہندوستان اور اسلامی ممالک کے متعلق برطانوی جرائد و رسائل میں شائع ہوا کرتی تھیں لیکن "کمریڈ" کی یوں تو ہر طرف سے مانگ تھی مگر جب پہلی چندہ نہیں آتا تھا اور وہی۔ پی بھیج کر بقایا وصول کرنے کی کوشش کی جاتی تھی تو وہی پرچے واپس کر دئے جاتے تھے جو قیمت طلب روانہ کئے جاتے تھے لیکن اور پرچے جو ہفتے وار جاتے رہتے تھے، خوشی خوشی قبول کر لے جاتے تھے اور بڑی دلچسپی اور نہایت شوق سے پڑھے جاتے تھے۔

اکتوبر ۱۹۱۲ء کے آخری ہفتے کے پرچے میں اس کی تفصیل دائرہ کاریت



کر کے میں نے دکھایا تھا کہ صرف اس سال کے دس ماہ میں بائیس ہزار کے دی۔ پی واپس آئے تھے اور وصولیابی اور نامندی کا مناسب روپیے میں چھ آنے اور دس آنے تھا۔ مہاراجہ صاحب محمود آباد ایک روزانہ انگریزی اخبار پھر نکالنا چاہتے ہیں مگر ”آئی۔ ڈی۔ ٹی“ کی طرح نہ صرف اپنے روپیے سے بلکہ پوری ملت اسلامیہ کے روپیے سے خدا اسے ”آئی۔ ڈی۔ ٹی“ سے زیادہ کامیاب کرے مگر جو ذہنیت مسلمانوں کی آج ہے وہ ۱۹۱۱ء کی ذہنیت سے بھی کہیں بدتر ہے اور مجھے خوف ہے کہ شاید مہاراجہ صاحب کو بھی روپیے میں چھ آنے سے زیادہ وصول نہ ہوں۔ خیر مہاراجہ صاحب غالب کی طرح فرما سکتے ہیں کہ سہ

کیا فرض ہے کہ سب کو ملے ایک سا جواب

آؤ نہ ہم بھی سیر کریں کوہ طور کی

میری دعائے خیر ان کے ساتھ ہے۔ اگر ان کو کوہ طور سے ”لن تانی“ کے سوا کوئی اور جواب ملتا تو پھر موسیٰ کی بھی امید از سر نو بندھ چلے گی۔ مجھے جو عرض کرنا تھا وہ یہ ہے کہ عام مسلمانوں کی اس مفت خوری سے مجبور ہو کر اور خود مہاراجہ صاحب کی فیاضی پر سے حد سے زیادہ بوجھ نہ ڈالنے کے خیال سے میں ”کمر بیڈ“ کو بند کرنے کا اعلان کر ہی چکا تھا کہ ستمبر ۱۹۱۲ء کو جس دن بھارت نے ترکوں کے خلاف اعلان جنگ کیا ”کمر بیڈ“ کی ضمانت کی منطی کا حکم مٹ گیا۔ مٹنے پر سنایا اور اس کے بعد ایک پرچہ اور نکلنے کے بعد ”کمر بیڈ“ کی نشاۃ اولیٰ کا خاتمہ ہوا۔ پورے دس برس بعد ۱۹۲۲ء کے اواخر میں ہمت کر کے ”کمر بیڈ“ پھر نکالا اور اس بار منجلی چندے کے بنیز اخبار کی خریدار کے نام پیچھے کا غلط اصول ابتدا ہی سے بند کر دیا گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ نشاۃ ثانیہ کی اشاعت نشاۃ اولیٰ کی اشاعت

کے نصف سے کبھی نہ بڑھی مگر جو خریدار درج رجسٹر کیا گیا وہ اس بار حقیقتاً خریدار تھا مفت فوراً نہ تھا۔ اس بار مصارف بھی بہت ہی کم رکھے گئے مگر جنگ کے بعد سے ہر چیز کی قیمت اور (اڈیٹروں کے سوا) ہر شخص کی اجرت اس قدر بڑھ گئی تھی کہ اس بار بھی برابر خسارہ اٹھانا پڑا اور دو دو اخبار ایک ہی شخص کے نکالنے کے باعث صحت الگ رخصت ہوئی اور ”کمریڈ“ کی نشاۃ ثانیہ کا بھی خاتمہ کر کے میں نے اپنی نشاۃ اولیٰ کے خاتمے کو بغض نہ بچا لیا۔ اس دور ثانی میں اتنی بہت کس طرح کر سکتا تھا کہ برطانیہ کے اکثر بڑے جرائد اور رسائل شگنائیکین ۱۹۱۳ء میں مسجد کانپور کے واقعے کے سلسلے میں ولایت جانا پڑا تھا تو پریس کنگ ایجنسیوں سے واسطہ پڑا تھا اور ان کا خاصہ تجربہ حاصل ہوا تھا اور نشانیہ میں بھی جب وفد خلافت کی سرکردگی کرنے کے لئے پھر ولایت جانا پڑا تو پھر ایک ایسی ہی ایجنسی سے واسطہ پڑا اور مقابلہ تھوڑے ہی صرف سے برطانیہ کے جرائد و رسائل کے سینکڑوں اقتباسات وصول ہوتے رہے۔ جب ۱۹۱۴ء میں ”کمریڈ“ پھر نکالنا تو زیادہ تو انہیں اقتباسات پر انحصار کیا اور محضوں نے خاص دور کا ”کمریڈ“ پڑھا ہے وہ کہہ سکتے ہیں کہ شکل ہی سے ایسا کوئی مسئلہ تھا جس کا تعلق ہندوستان یا اسلامی ممالک سے ہوا اور ”کمریڈ“ نے برطانوی جرائد و رسائل کے اقتباسات کے ذریعے سے اس پر کافی روشنی نہ ڈالی ہو۔

یہ طویل طویل تنہید صرف اس لئے لکھی گئی کہ تاریخین کرام کو یقین دلایا جائے کہ ہندوستان میں بہت ہی کم ایسے جریدہ نگار ہوں گے جو مجھ سے زیادہ برطانوی پریس سے واقف ہوں۔ ان کے تعلق میرے کم سے کم سپردہ میں برس کے تجربے نے مجھ پر ثابت کر دیا ہے کہ یہ ”نیوز پیپر“ (News Paper) ہرگز نہیں ہوتے، روزانہ جرائد بھی ہفتے وار جرائد کی طرح حقیقتاً ”ویوز پیپر“

(*News Paper*) ہوتے ہیں اور جو ”نیوز“ یعنی خبریں بھی ان ”اخباروں“ میں شائع ہوتی رہتی ہیں وہ بھی دراصل مالکوں اور ایڈیٹروں کی ”ولیوز“ یا آزاد ہوتی ہیں۔ دوسرے الفاظ میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ وہی خبریں ان اخبارات میں شائع کی جاتی ہیں جن کا اخبار میں طبقے پر وہی اثر پڑے جو اخبارات کے مالک اور ایڈیٹر اس پر طوائف چاہتے ہیں الا ماشاء اللہ اور جن واقعات کی اہمیت کا اخبار میں طبقے پر ان کے نزدیک بڑا اثر پڑے گا ان کو درج اخبار ہی نہیں کیا جاتا اور کتمانِ حق ہی پر اکتفا نہیں ہوتا بلکہ تلبیسِ الحق یا باطل بھی برابر جاری رہتی ہے اور زیادہ تر اسی کے ذریعے سے اخبار میں طبقے کی رہنمائی کی جاتی رہتی ہے بالفاظ دیگر اخبارات ایک خبر رساں اکیٹھی ہرگز نہیں سب کے سب پروپیگنڈے کی اکیٹھی ہیں۔

اس سہنے کی ولایتی ڈاک مجھے سہنے کی شب کو ملی۔ دن بھر کام کر کے تنہا گیا تھا۔ سوئے کو لیٹا تو سر ہائے ڈاک کبھی ہوئی تھی۔ ایک روزانہ اخبار کے ایڈیٹر کی زندگی باوجود ہزار ادعاؤں آزادی کے ایک غلام کی زندگی ہے ایک وقت آنکھیں ملتا ہوا اٹھا اور جو اقتباسات برطانوی اخبارات کے آئے تھے ان کو ترتیب دی۔ ایک مامور رسالے میں ”سردار“ اقبال علی شاہ صاحب برطانوی۔۔۔۔۔ کا ایک طویل مضمون سال گذشتہ کی موتمر پر پیر ملا اور وہی مہملی کے متعلق گالی گفٹاری پڑھنے میں آئی۔ بظاہر انڈیا افس اور فارین افس (دفتر خارجہ) کو سلطان ابن سعود کے متعلق ساری دنیا کے خیالات کی اہمیت کی سخت ضرورت ہے کہ ایک سال ہو چکا اب تک وہی ”سردار“ اقبال علی شاہ ”نمائندہ مشرق“ کی دروغ بانیاں جاری ہیں اس کے بعد ایک اقتباس پر نظر پڑی جس کے ذریعے سے معلوم ہوا کہ بقول اخبار ”سٹڈے نیوز“ پٹوکوٹہ کی

ریاست میں اگر کج کچھ ہو رہا ہے تو یہی کہ سینکڑوں احتجاجی جلسے منعقد کئے جائے ہیں جن میں موجودہ ”یکٹسی“ کو جاری رکھنے کے لئے بتیا بانہ اظہار کیا جا رہا ہے اور اس اندیشے سے سب کا کلیجہ بظاہر منہ کو آ رہا ہے کہ کہیں ”گوری رانی کا بیٹا“ یعنی ان مہاراجہ پٹوکوٹہ کا بیٹا جنھوں نے ایک نہایت حین آسٹریلیین عورت سے شادی کر لی تھی اور گوری قوم کی اس طرح ”قوہین“ کرنے کی پاداش میں جلاوطن ہو کر ولایت میں سوکھ رہے ہیں کہیں ان کے بجا تخت نشین نہ ہو جائے اور ان کا بھائی جو بطور ”ایجنٹ“ کے ان کی جگہ حکومت کر رہا ہے ان کی وراثت سے محروم نہ ہو جائے۔

ان خبروں کے علاوہ ہندوستان کے چھوٹے سے چھوٹے فساد کی خبریں تھیں اور اخبارات کے ”کننگز“ کیا تھے ہندو مسلم اتحاد کی دھجیاں تھیں جو اڑنی گئی تھیں۔ انھیں میں اچھوت قوموں کے متعلق بھی ایک طویل طویل ”ٹائمز“ کا مضمون تھا اور کون ہندوستانی ہے جو کہہ سکتا ہے کہ انگریزوں کو حق حاصل نہیں ہے کہ ہماری انوکھی ”قومیت“ کی اس طرح دھجیاں اڑائیں جب کہ ہر جگہ فسادات ہو رہے ہیں اور پانچ چھ کروڑ انسانوں کو اسی ”قوم“ کے اعلیٰ ترین افراد کے نزدیک چھوٹا بھی حرام ہے اور یہی نہیں بلکہ ان کا راستوں سے گذرنا بھی ممنوع ہے۔ دل دکھانے کے لئے یہی مواد کیا کم تھا کہ ۲۰ جولائی کے ”ٹائمز“ کا ایک طویل اقتباس یاوش بنیر ”پنجاب کی بین الملل کشیدگی“ ”اصلاحات کا اثر“ کی سرخیوں والا نظر پڑا۔ ہندوستان جیسے وسیع ملک میں روز کچھ نہ کچھ ہوتا رہتا ہے مگر ولایتی اخبارات میں مہینے بھر میں مشکل سے دو چار سطریں ہندوستان کے متعلق شائع ہوتی ہیں اور روائٹ ملک اس سے زیادہ ”نار پر تھجیے“ کو فضول خرچی سمجھتا ہے لیکن یہ طویل طویل ”خبر“ جو باریک ٹاپ

میں بھی شکل سے ایک کالم میں سمائی، شملہ سے اسی دن تار پربھی گئی جس دن کے ”پرنٹنگ ہاؤس اسکوائر“ میں طبع کی گئی اور یقیناً ”ٹائمز“ کے اپنے ”نامہ نگار“ نے انگلستان کے سب سے ہنگے اور سب سے زیادہ مشہور اور سب سے زیادہ ضخیم اور سب سے زیادہ دروغ بات اخبار کا بہت سا روپیہ اس تار کے ارسال کرنے میں صرف کر دیا، تھکا تھکا یا تیند سے محمور، ”ہمدرد“ کا غریب اڈیٹر مجبور ہو گیا کہ شملہ کی اس ”خبر“ کو بڑھے، پڑھا تو پنجاب کی کونسل کا وہ ”مباحثہ“ تھا جو مسٹر اوگلووی ڈپٹی کمشنر لاہور کے حکم اتناعی کے بعد ان کی تہرمانی کے آہٹائے کا یعنی پولیس کے لئے ایک مزید منظوری پر اور اس کے بعد ایک سکھ رکن کی اس تحریک پر ہوا تھا کہ تمام عہدے کھلے ہوئے مقابلے کے ذریعے سے امیدواروں کو دئے جائیں یا ایسے انتخاب کے ذریعے سے جس میں ”جائیات“ مذہب اور رنگ کا کچھ لحاظ نہ رکھا جائے۔ میں نے ”ہندوستان ٹائمز“ میں اس ”مباحثہ“ کی رپورٹ پڑھی تھی اور یہ بھی پڑھا تھا کہ ڈاکٹر محمد اقبال نے تو غضب ہی کیا تھا کہ یہ ارشاد فرمایا تھا کہ ہندوستانیوں کی جگہ انگریزوں کو مقرر کیا جائے لیکن میں نے ان کی پوری تقریر کی جگہ نہیں پڑھی تھی اور میرا گمان تھا کہ اس اخبار کے نامہ نگار نے غلط فہمی سے یہ قول ان سے منسوب کر دیا تھا۔ اس وقت بھی ان کی پوری تقریر میرے سامنے نہ تھی لیکن اس کے چند زہر آلود فقرے اس تار میں درج تھے۔ ان کے پڑھنے ہی میری خیند غائب ہو گئی اور میرے قلب کو اس قدر سخت دھچکا لگا کہ میں بیان نہیں کر سکتا۔ ڈاکٹر محمد اقبال اس وقت نظر بند نہیں ہوئے جب کہ جنگ عمومی میں ہمیں سے بہت سے نظر بند کر دئے گئے تھے وہ اس جنگ کے بعد بھی مارشل لا کے زمانے میں قید نہیں ہوئے حالانکہ خود پنجاب میں بعض بڑے سے بڑے ہندو اور مسلمان قید کرتے

گئے اور عوام میں سے تو سینکڑوں ہی جیل خانوں میں بھر دئے گئے۔ خلافت کے لئے مسلمانان ہندوستان نے یورپ کو ایک وفد بھیجا جس کا سرکردہ میں تھا تو ڈاکٹر صاحب کو اس قدر غیرت آئی (اور میں اس غیرت کو بجا سمجھتا تھا) کہ انھوں نے ”دریوزہ خلافت“ نام کا قطعہ لکھا جس میں ارشاد فرمایا کہ

اگر ملک ہاتھوں سے جانا ہے چلے تو احکام حق سے نہ کر بے وفائی  
 نہیں پنجہ کو تارخ سے آگہی کیا خلافت کی کرنے لگا تو گدائی  
 خریدیں نہ ہم جس کو لیے ہو سے مسلمان کو ہے ننگہ بادشاہی  
 مرا از شکستن چنان عار ناید کہ از دیگران خواستن مومیائی

لیکن جب ”دریوزہ گران خلافت“ خالی کا سر گدائی لے کر یورپ سے لوٹے مگر اس کا تہیہ کر کے کہ یہ اتنا مہمت تھا اس کے بعد یورپ کے سامنے ہرگز ہاتھ نہ پھیلائیں گے۔ اگر قوت نہ ہوگی تو ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھنا تک پسند کریں گے مگر یورپ کے آگے ہاتھ جوڑنا پسند نہ کریں گے اور اگر قوت ہوگی کھلا ہاتھ نہ بڑھے گا بلکہ بندھی ہوئی مٹھی سے کام لیا جائے گا تو ہاتھ ناکانڈھی نے ترک تعاون کی تحریک شروع کر دی تھی اور خلافت اور پنجاب کے مظالم ہی اس تحریک کی بنیاد تھے۔ الحمد للہ کہ مدرسہ العلوم مسلمانان علی گڑھ کے طلباء نے اس دعوت پر فوراً لبیک کہا اور اس امید پر کہ جس صوبے کے اسلامیہ کالج نے اسلام کے عشق میں ۱۴ طلباء سرحد پار بھیج دئے تھے وہ اس میں مطلق تامل نہ کرے گا۔ ہم لاہور پہنچے اور اسلامیہ کالج کے ٹرسٹیوں اور اساتذہ کو دعوت الی الخیر دی تو ان کو علی گڑھ کالج کے ٹرسٹیوں اور اساتذہ سے بھی زیادہ مستعد پایا اور اسی سے اندازہ کیا کہ طلباء کس قدر مستعد ہوں گے مگر ڈاکٹر محمد اقبال صاحب سکرٹری تھے اور آپ نے جن سے ہم نے اسلام

سیکھا تھا نہ کہ کسی مولوی سے (ہماری دعوت کو یہ کہہ کر ٹال دیا کہ پہلے علمائے کرام کا فتویٰ لے لیا جائے۔ خیر پانچ سو علمائے بھی چند ماہ بعد فتویٰ صادر فرمایا مگر ڈاکٹر صاحب نے اس پر بھی توجہ نہیں فرمائی البتہ اجتہاد فرمایا تو علم الاقتصاء کے ماہر کی حیثیت سے اس وقت جب کہ مہاتما گاندھی ایک کروڑ روپیہ جمع کر لائے اور وہ اجتہاد یہ تھا کہ اس سے ایک ٹیکنولاجیکل (صنعتی) انسٹیٹیوٹ کا افتتاح کیا جائے جو سندھ و تانیوں کو ٹھیک اس وقت صنعت و حرفت سکھانا شروع کرے جب کہ ہم لوگ چھ مہینے اور پوری جدوجہد کر کے انگریزوں سے سوراخ لینے کے لئے بنیاب و بیزار تھے۔ ”مشکوہ“ اور ”جواب مشکوہ“ ”اسرار خودی“ اور ”رموز بے خودی“ کا مصنف اور ٹیکنولاجیکل انسٹیٹیوٹ کا ستونہ یقیناً یہ اس سے بھی زیادہ تعجب انگیز شے تھی کہ ڈاکٹر انصاری صاحب اپنے کسی مخلص سے کہتے کہ ”جادو نوا چاری سے جھاڑ پھینک کرالو۔ اس طرح بچ سکتے ہو ورنہ بس اب تمھارا خاتمہ ہے۔“ اس کے بعد پھر کڑھکڑ شروع ہوئی اور اگر اس سے پہلے حسرت کا قول صحیح نہ تھا تو اب ضرور صحیح ہو گیا کہ رع

آج وہ ننگ جوانی کی جو زنداں میں نہیں  
مگر ڈاکٹر محمد اقبال صاحب ٹیکنولاجیکل انسٹیٹیوٹ کے نئے والے  
طیب حاذق انارکلی میں بیٹھے ”پیام مشرق“ لکھتے رہے۔ یہ وہ زمانہ تھا کہ میں  
بیجا پور کے جیل خانے میں ”اسرار و رموز“ پڑھا کرتا تھا اور دیا کرتا تھا اور  
”اقبال مرحوم“ کے لئے اسی کے الفاظ میں دعا کیا کرتا تھا کہ جس کا ایمان اس  
قدر صحیح اور پختہ ہے یا رسول اللہ خداوند کریم سے سفارش فرمائیے کہ اس کو  
عمل صالح کی بھی توفیق عطا فرمائے ۵

اے کہ احسان تو یزدان کس کس است      ایک دعایت مزدگنہ دارم لبر است  
 عرض کن پیشِ خدائے عزوجل      عشق من گردد ہم آغوشِ عمل  
 دولت جانِ حزیں بخشیدہ      بہرہ از علم دیں بخشیدہ  
 در عمل پائیدہ تر گرداں مرا      آبِ نیام اگر گرداں مرا  
 ڈاکٹر اقبال صاحب کو میں ”اقبال مرحوم“ اسی زمانے سے کہنے لگا  
 اور انھیں میں یقین دلانا چاہتا ہوں کہ ان کے سینکڑوں اشعار جو مجھے یاد تھے  
 جب کہ کبھی بیجا پور کے جیل خانے میں زبان پر بھی آجاتے تھے تو قلب پر دہی  
 اثر ہوتا ہے جو کسی ایسے خاندان والوں کے قلب پر ہوتا جن کی ایک جیتی لڑکی  
 کسی شرمناک فعل کے ارتکاب کے باعث گھر سے نکل گئی ہو اور انھوں نے  
 خاندانی عزت و آبرو کی تباہی کے باعث اسے دل سے بھلانے کی کوشش  
 کی ہو اور اتفاقاً اس کے اڑھنے یا پسینے کی کوئی چیز نکل آئے اور بیک ایک  
 ان کی نظر اس پر پڑ جائے محبت اور شرم دونوں کی کشمکش اس سے زیادہ  
 دل پر چوٹ لگانے والی کوئی جنگ ہو سکتی ہے۔ اس وقت بھی میں جو کچھ  
 اپنے استاد و شاعری کے نہیں مذہب اسلام کے استاد ”اقبال مرحوم“  
 کے متعلق لکھ رہا ہوں میرا دل ان کی محبت کے باعث تڑپ رہا ہے اور میرا  
 دماغ میرے قلم کی ہمیز اور چابک دونوں سے تواضع کر رہا ہے کہ اگر قدم ذرا  
 بھی سست پڑا تو کھال ادھیڑ دی جائے گی۔ حق پرستی کے میدان میں قدم  
 کا ذرا بھی سست پڑنا ایسے پاؤں باطل کی طرف لے جانے سے کچھ ہی کم  
 گناہ ہے۔ کاش اقبال ہمارا مہذب و معشوق اقبال ہم کو اس دورِ اونداد  
 میں اسلام کی صداقت تقسیم دکھانے والا اقبال ہماری ہی طرح کسی جیل خانے  
 میں ہوتا۔ کیا ہمارے مقبول جیل سے نکل کر سیدھے امرت سر کی کانگریس میں



اگر شریک ہونے پر اقبال ہی نے یہ اشعار نہیں لکھے تھے س  
ہے اسیری اعتبار افزا جو ہر فطرت بلند

قطرہ نبیاں ہے زندانِ صدف سے ارجند  
مشکِ ازخیز کیا ہے اک لہو کی بوند ہے

مشک بن جاتی ہے مو کرنا فیہ آہوں میں بند  
ہر کسی کی تربیت کرتی نہیں قدرت مگر

کم ہیں وہ طائر کہ ہیں دامِ و قفس سے بہرہ مند  
شہپر زانغ و زغن در بندِ قید و صید نیست

اس سعادتِ قسمت شہباز و شاہیں کردہ اند

بیٹوں کی قید کے زمانے میں تو پھر بھی صرف چند ہی مسلمان اور سہروردستانی  
اس سعادت سے مشرف کیے گئے تھے لیکن کراچی کے مقدمے کے بعد تو  
پچیس تیس ہزار اس سے بہرہ اندوز ہو رہے تھے اور غالباً زانغ و زغن تک  
کا شہپر اس وقت قید و صید کے بند میں گرفتار تھا لیکن اقبال اس وقت بھی  
آزادی رہے اور ”الم تر انہم فی کل وادیمہمدون“ کے مصداق رہے۔ اس با  
جریم جیل خانے سے چھوٹے تو ”اقبال مرحوم“ ڈاکٹر سر محمد اقبال تھے۔ اس  
کے بعد کس نظم کی ان سے توقع کی جاسکتی تھی اور ان کے لئے سوائے دامِ اقبال  
کے کس چیز کی دعا کی جاسکتی تھی۔ بقول انھیں کے اب تو یہی کہا جاسکتا تھا کہ

داعظاں ہم صوفیاں مٹھ پرست      اعتبارِ ملتِ بیضا شکست

داعظِ ماچشمِ برستِ خانہ دوخت      مفتی دینِ مثنوی فروخت

چسیت یاراں بعد ازیں تدبیرِ ما      رخِ سوئے سے خانہ دارِ ویرِ ما

آج بھی سید عطار اللہ شاہ بخاری اور عبدالرحمن غازی جیل میں سڑ رہے

ہیں مگر جو آزاد ہیں وہ آزاد ہیں اور اقبال کی دعا قبول ہو کر ان کو جو ”مہدم دیرینہ“  
اور ان کے ”عشق عالم سوز“ کا ”آئینہ“ ان کا ”یار مہدم“ اور ان کے  
”رموز فطرت“ کا محرم ہے

ہمدے دیوانہ فرزانہ از خیال این دآں میگاہ  
لا ہے۔ وہ محمد امین صاحب بیرسٹر (سابق ساگر چند) ہیں اور ان کی پرانی  
خواہش کہ ہے

”تاجان او سپارم ہوئے خویش باز بنم در دل او رومے خویش  
سازم از مشک گل خود پیکریش ہم صنم اورا شوم ہم آذرش  
پوری ہو گئی اور دونوں مل کر اس ہائے و ہوں میں مصروف ہیں کہ سب عہدے  
خالی کراد اور سب کے سب انگریزوں کو دو۔ انشا اللہ کل ان کی تقریر کے  
وہ جملے نذر قارئین ”مہمد“ کر دیں گا جو قارئین ”لندن ٹائمز“ ہو چکے ہیں اور  
ان خیالات کا بھی ترجمہ کیا جائے گا جن کا ان جملوں کو سننے کے بعد ”ٹائمز“ کے  
شعوی نامہ نگار نے اظہار فرمایا ہے اور پھر کچھ ”شمع و شاعر“ کے مظلوم مکالمے میں سے  
بھی نذر قارئین کرام کیا جائے گا جس کو اسی آج کے انگریز پرست نہ سہی انگریز پرورد  
شاعر نے اپنے پچھلے جنم میں تصنیف کیا تھا اور ہم کو قید و بند کیا جانے لے اور دینے  
تک پر مستعد کر دیا تھا۔ قارئین کرام انتظار کی رحمت گوارا فرمائیں۔

## (۲) طیب حافق سر محمد اقبال کا نیا نسخہ

سہ ماہ ۱۶ اگست ۱۹۲۶ء

”سہ ماہ“ مورخہ ۱۳ اگست میں میں نے ”لندن ٹائمز“ کے شملوی نامہ نگار کے اس طول طویل تارک کا ذکر کیا تھا جو اس نے پنجاب کونسل کے مباحثے کے متعلق ۱۹ جولائی کو روانہ کیا تھا جس میں سر محمد اقبال صاحب کے وہ زہریلے فقرے جو انھوں نے اپنی تقریر کے دوران میں قوم پروردوں پر کئے تھے پہلی بار میری نظر سے گذرے۔ حسب وعدہ گرج میں ان فقروں کو جو ۲۰ جولائی کو نذر قارئین ”لندن ٹائمز“ پرچے میں نذر قارئین ”سہ ماہ“ بھی کرنا ہوں اور نیز ان خیالات کو جن کا ان فقروں پر ”ٹائمز“ کے شملوی نامہ نگار نے اظہار فرمایا ہے۔ وہ لکھتا ہے کہ کل اور آج جو پنجاب کونسل کے اجلاس ہوئے ان میں جو موضوع سب سے زیادہ متنازع تھا وہ پنجاب میں نمٹکت میٹروں میں پھیلے ہوئے بغض و عناد کا مسئلہ تھا۔ غیر سرکاری تقریروں کا عام مشہوم اس امر کا ایک کھلا ہوا اعتراف تھا کہ یہ مرض جمہوریت کے اس اصول کا نتیجہ ہے جو ”اعلاہات“ میں نظر رکھا گیا تھا اور نیز اس کی گہری اہمیت کا اور حال میں جو سخت شور مچایا گیا ہے کہ عہدے ہندوستانیوں کو دئے جائیں اور اس کے خلاف دور دور تک جو رد عمل رونما ہو رہا ہے اس کا ایک ایسا اقبال تھا جسے ہمیت داسے لوگ ہی کر سکتے ہیں۔ جن بزرگ کے یہ الفاظ ہیں وہی آگے چل کر ارشاد فرماتے ہیں کہ خلافت پارٹی میں جو انتہا پسند حصہ ہے اس کے دو مسلمان ارکان نے اس پر احتجاج کے طور پر کہ بہ قول ان کے حال کے فسادات لاہور میں پولیس نے چند مسلمانوں کو مارا پٹیا تھا

پولیس کے محکمے کے لئے ایک چھوٹی سی مزید منظوری کی کل مخالفت کی تھی اس پر جو بحث چھڑ گئی اس میں نہایت نازک صورت حالات کے ہوتے ہوئے پولیس کے عہدہ طرز عمل پر اسے عام طور سے خراج تحسین دیا گیا۔ ان دونوں شخصوں نے جو انتظام سرکار سے سخت بے زار تھے تقسیم آراء کا مطالبہ کیا مگر کسی نے ان کی تائید نہ کی اور صاحب صدر نے جو سرکار کے نامزد کردہ نہیں ہیں بلکہ منتخب شدہ رکن کو نسل ہیں ان کے اس مطالبے کو لغو و بے معنی قرار دیا۔ اس کے بعد یہ بزرگ فرماتے ہیں کہ ایک سکھ رکن نے آج ایک تحریک پیش کی جس میں اس کی سنارن کی گئی تھی کہ گورنمنٹ کے تمام عہدے جہاں تک ممکن ہو ایک کھلے مقابلے کے ذریعے سے پُر کئے جائیں یا ایک ایسے انتخاب کے ذریعے سے جس میں ”جات پات“ اور مذہب و رنگ کا لحاظ نہ رکھا جائے۔ اس تحریک نے ایک عام بدگمانی کو مشتعل کر دیا جو نہ صرف مسلمانوں کی طرف سے تیز دماغ ہندوؤں کے خلاف تھا ہر سونے لگی بلکہ ہندو مزارعین کی طرف سے ان ہندوؤں کے خلاف جو شہروں میں سکونت پذیر ہیں۔

خیر یہ تو سب کچھ تھا ہی لیکن اب سر محمد اقبال دام اقبالہم کا ذکر آتا ہے۔ تار کے اس حصے کی سرخی ”جھوٹی قوم پروری“ ہے اور نامہ نگار موصوف اس کے ذیل میں تحریر فرماتے ہیں کہ سب سے زیادہ قابل ذکر بیان ڈاکٹر سر محمد اقبال کا تھا جو ایک ممتاز آگے کی ترقیوں پر مبنیے والے اور معتدل خیالات کے مسلمان ہیں اور ایک ایسے شاعر ہیں کہ سارے ہندوستان میں ان کا شہرہ ہے دہائے کوئی ہم سے پوچھے کہ ہم انہیں کیسا شاعر سمجھتے ہیں اور کس قدر تعجب کرتے ہیں کہ ان کا شہرہ ساری دنیا میں بھی اس قدر کیوں نہ ہوا جس قدر کہ ہندوستان میں اور بالخصوص مسلمانوں میں گھر گھر ہے۔ نامہ نگار رقمطراز ہے کہ ڈاکٹر صاحب موصوف

۱۰ ارشاد فرمایا کہ لاہور کے حال ہی کے فسادات کے بعد مسلمانوں نے ایک وفد ٹیپٹ کشر کے پاس جو ضلع کا مجسٹریٹ ہے اس غرض سے بھیجا یا کہ پولیس جن ہندوؤں سے تفتیش کر رہی تھی انکے خلاف مسلمانوں کی بے اعتمادی کا اظہار کیا جائے اور ہندوؤں نے بھی ایسا ہی وفد مسلمان تفتیش کنندگان کے خلاف بے اعتمادی کے اظہار کے لئے بھیجا یا تھا۔ اس کے بعد ڈاکٹر صاحب نے فرمایا کہ میں بھی مسلمانوں کے وفد کے ساتھ گیا تھا۔ مجسٹریٹ نے جواب میں فرمایا کہ ”اصلاحات سے پہلے ۱۲۰ برطانوی افسر تھے جن کی خدمات سے ایسے کاموں میں فائدہ اٹھایا جاسکتا تھا اب صرف ۶۸ ہیں۔ تم دونوں یورپین افسروں کو مانگتے ہو لیکن ہمارے پاس تنہا سی در خواست پوری کرنے کے لئے کافی یورپین افسر نہیں ہیں۔

نہیں معلوم کہ مسٹر اوگلوئی کے اس جواب کے بعد مسلمانوں اور ہندوؤں کے وفود نے کیا کہا لیکن یہی یقیناً اس کی آرزو ہے کہ وہیں ڈاکٹر صاحب بتا دیا کہ خود انھوں نے کیا فرمایا۔ ”ٹائمز“ کا نامہ نگار اس پر مطلق روشنی نہیں ڈالتا اور بظاہر اس کا بھی امکان ہے کہ مسٹر اوگلوئی کا فقرہ ڈاکٹر صاحب کے نزدیک اس قدر لاجواب ہو کہ وہ خاموش اور لاجواب ہو کر واپس تشریف لے گئے ہوں۔ اس کے بعد نامہ نگار لکھتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب نے اپنی تقریر جاری رکھتے ہوئے فرمایا کہ بعض عہدے جو پہلے برطانوی ”جنٹلمینوں“ کو ملتے تھے وہ اب ہندوؤں اور مسلمانوں کے حصے میں آئے لیکن گورنمنٹ نے جس وقت یہ تبدیلی کی اس نے ایک بڑی غلطی کی اور وہ مزید برطانوی افسروں کا غیر مقدم کریں گے نامہ نگار لکھتا ہے کہ اس پر تہمتوں اور تحمین کی آوازیں آنے لگیں اور ان کے خلاف چند آوازیں ”نہیں“ ”نہیں“ کی بھی آئیں۔ اس پر ڈاکٹر صاحب نے جلا کر ارشاد فرمایا کہ میں اس لئے کا اظہار اپنی ذمہ داری کو پوری طرح سمجھ بوجھ کر کرتا ہوں اور

میں ان ”نہیں“ ”نہیں“ کی آوازوں کی حقیقت کو بھی خوب سمجھتا ہوں۔ یہ ایک جمعی  
 قوم پروری کی نمائندگی کرتی ہیں۔ قوم پروری کا نام تو فیشن کے طور پر اس ملک کے  
 لوگوں کی زبان پر چند برسوں سے ہے لیکن وہ اس کو کرمی کی لکڑوں کوں  
 ہے جس نے انڈیا بنایا نہ کر دیا ہو۔ نامہ نگار موصوف بھلا کیوں نہ کہے گا کہ اس پر  
 خوب قہقہے پڑے اور عام طور پر شخصین کی آوازیں بلند ہوئیں۔ اس کے بعد وہ قطر از  
 ہے کہ اس مباحثے میں متعدد و نظیریں مختلف ملتوں کے درمیان اس بے اعتمادی  
 کی ملیں جو اندری اندر عجیب لطیف اور باریک طریقے پر کام کر رہی ہے۔ یہ ظاہر  
 کیا گیا کہ لائبریریوں پرستی کے طالب علموں کے امتحانات میں جوابوں کی کاپیوں پر  
 مصنوعی نام اس لئے لکھے جاتے ہیں کہ منتخوب پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا کہ اگر  
 حقیقی نام لکھے جائیں تو وہ تعصب مذہبی کا ثبوت نہ دیں گے اور جب اس کا  
 مطالبہ کیا گیا کہ سرکاری نوکریاں دینے کا کام ایک ایسے پبلک سروس کمیشن  
 کے لیے سر کر دیا جائے جو خاص اسی کام کے لئے بنایا جائے تو عام طور پر یہ آواز  
 بلند کی گئی کہ ”پھر تو اس کے ارکان کو یوروپین ہی ہونا چاہئے بشرطیکہ اس سے  
 انصاف کرانا ہو۔“ اس کے بعد نامہ نگار صاحب کیوں نہ قطر از ہوں کہ بالآخر  
 محرک نے التجا کی کہ تحریک کو واپس لینے کی اجازت دی جائے کیونکہ اس نے  
 کہا کہ میں دیکھتا ہوں کہ ساری فضا پر ملت پرستی کی روح چھائی ہوئی ہے۔

اس ساری داستان کا لب لباب جو جناب نامہ نگار صاحب نے نکالا ہے  
 یہ ہے کہ ”اصلاحات“ اور مہندستانوں کو عہدے دیے جانے کے مطالبے کے  
 خلاف جس رد عمل کا کونسل میں انکشاف ہوا ہے اُسے پنجاب کی - *Attitude*  
*gentia* یعنی سمجھ دار اور تعلیم یافتہ طبقہ کا عام جذبہ اور ان کے جی کی بات  
 خیال کرنا چاہئے۔ آج بعض اوقات جو شعلے چمک گئے وہ اس دہلی ہوئی سخت

حرارت کی علامت تھے جو مہاسے کی تہ میں فقی کو تقریروں کے درمیان میں بار بار مہاسی مذاق مہزار ہوتا تھا اور قہقہے بھی اڑتے رہتے تھے اور جو اثر ایک سنے والے کے دل پر اس سے پیدا ہوتا تھا وہ یہی تھا کہ عام طور پر اس سے ایک طرح کی خلاصی محسوس ہو رہی تھی کہ مختلف ملتوں کے درمیان اتحاد و اتفاق کا مردہ الماری میں سے گھسیٹ کر آخر کار باہر نکال کر ڈال دیا گیا ہے اور محمد اللہ اب اس کی ضرورت باقی نہ رہی کہ سرگرم سیاستیں اسے چھپائے رکھنے کی کوشش جاری رکھیں۔ تاہم گذشتہ تجربے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس رد و عمل کے تقاضے پر اگر ”اصلاحات“ کی اصلاح کے لئے کوئی قوری کارروائی کی گئی تو قوم پروری میں پھر جان پڑ جائے گی اور جو لوگ حالات کا بغور مطالعہ کر رہے ہیں ان کا خیال ہے کہ اس مرض کے جو اسباب ہیں انھیں اب سے بھی زیادہ خراب نتائج پیدا کرنے پڑیں گے تب کہیں جا کر مؤثر تدابیر علاج کے لئے کام میں لائی جائیں گی تب تک یہ موجودہ صورت حالات کا سب سے زیادہ خطرناک رخ یہ ہے کہ پنجاب میں سہندوسلم کشیدگی اب مسلمانوں اور سکھوں کے درمیان تلخی کی شکل میں تبدیل ہو رہی ہے اور یقیناً دھماکے شعلے اب پھیلتے پھیلتے شہروں سے کانوؤں تک میل پھنپھ رہے ہیں۔

میرے مسلمان اور سہندو بھائی آج اس سارے تار کو پڑھیں اور بار بار پڑھیں اور غور سے پڑھیں اور اس کا اصلی مطلب سمجھنے کی کوشش کریں کل انٹارلڈ میں بھی اس کے متعلق اسنے ناچیز خیالات کا اظہار کروں گا اور دھیر بتاؤں گا کہ ”شیخ و شاہ“ کا مصنف کس طرز ”لندن ٹائمز“ اور اس کے موقوفوں کا آلہ کار بن رہا ہے۔ آج تعلیب حاذق ڈاکٹر محمد اقبال صاحب سے صرف اسی قدر عرض کرنا چاہتا ہوں کہ وہ بھی اس تار کو پڑھ کر غور فرمائیں کہ جھوٹی

قوم پروری کا ازام تو ہمارے سر آنکھوں پر مگر کیا خود ان کی دہلت پروری اس سے بہت زیادہ سچی نکلی جس کی گلوں کوں خود ان کے دوست آئیں بل چودھری شہاب الدین صاحب جو پنجابی زبان میں اشعار آبدار بھی لکھا کرتے ہیں دگو ان کا مضمون ناک نکلنے اور ایسے ہی لطیف موضوعوں تک محدود رہتا ہے۔ "شع و شاعر" اور "شکوہ" و "جواب شکوہ" تک نہیں جاتا، اسی کو نسل کی کرسی صدارت سے سنایا کرتے ہیں؟ ہم چودھری افضل حق صاحب اور ڈاکٹر محمد عالم صاحب ہی کی قوم پروری کا رونا رو دیا کرتے تھے مگر جب ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب کی سچی ملت پروری کی "تہمت" اور "تمام شد" یہ ہے کہ چند اور مشر اور گلوں کی پنجاب کو دے دیے جائیں تو آج ہی تمام خرابیاں دور ہوئی جاتی ہیں تو مجبور ہو کر کہنا پڑتا ہے کہ بہتر ہو کہ سارے ہندوستان کو تو مطلوبہ سوراخ دے دیا جائے مگر ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب دام اقبال ہم کے پنجاب کے لئے سرسبز اڈوڈائر اور کرنل فرنیک جانسن اور کرنل ابراہن اور مسٹر باسورنڈہ اہمتہ کو پھر اس بر حکومت کرنے کے لئے جلا لیا جائے اور اگر ممکن ہو تو جنرل ڈائر کو جلد جنت نصیب فرادی جائے بویعیناً ان کے مزدک ان کے زیر سایہ پنجاب پر مارشل لاکا تقاض ہوگا۔



## (۳) ”شاعر وطن“ اقبال

ہمدرد ۱۷ اگست ۱۹۲۷ء

کل کے ”ہمدرد“ میں فارمین کرام نے وہ پورا تار پڑھ لیا ہوگا جو ”لندن ٹائمز“ کے شملوی نامہ نگار نے پنجاب کونسل کے دو مباحثوں کے متعلق بصری کثیر ارسال کیا تھا اور جس کا سب سے زیادہ ”قابل ذکر“ حصہ وہ تھا جس میں ڈاکٹر سر محمد اقبال نے ہماری جھوٹی قوم پروری کو کوڑک مرخی کی لکڑیوں کوں کا لقب عطا فرمایا تھا۔ آج کون نہیں جانتا کہ ہندوستانیوں کو چند سال سے یہ امید ولا کر اُتو بنایا جاتا رہا ہے کہ اب ایک نیا کمیشن آئے گا اور ”اصلاحات“ کی توسیع کرے گا اور دو ڈھالی برس سے تو یہی ہوتا رہا ہے کہ تم تاریخ کے غلام نہیں ہیں ۱۹۲۹ء سے پہلے بھی کمیشن بھیجا جاسکتا ہے لیکن یہی کہتے کہتے اتنے برس اور گزارنے گئے اور اب کمیشن ۱۹۲۹ء سے پہلے مقرر بھی کیا جائے گا تو صرف اس لئے کہ اول تو ”ٹوڈی“ یا قدامت پسند پارٹی کو اپنی حیات مستعار کا بھروسہ نہیں رہا۔ پچھلے پانچ ہنگامی انتخابات میں لیبرل اور لیبر دونوں پارٹیوں کو ٹوڈی پارٹی سے زیادہ ووٹ ملے جس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ۱۹۲۹ء کے عام انتخابات میں اس پارٹی کو شاید شکست ہو جائے گی اور غائب حکومت لیبر یا لیبرل پارٹی یا ان دونوں کی مشترکہ حکومت کے ہاتھ میں چلی جائے گی اور دس برس کے لئے ہندوستان کی قسمت کا فیصلہ کوئی اور حکومت کرے گی۔ یہ جو آزادی کی سب سے بڑی دشمن ہے۔ دوسرے کمیشن کے اس وقت مقرر کئے جانے کا جبکہ ہندو مسلمان دو اور اب تو کچھ بھی بظاہر ایک دوسرے کے خون کے پیاسے ہیں، یہی نتیجہ ہوگا کہ ہندوستانی

قوم کسی مطالبے پر بھی اتفاق نہ کر سکے گی، پنڈت مالوی اور ڈاکٹر منجنے ایک چتر ناگپور گئے تو سر محمد شفیع اور سر عبدالرحیم دوسری۔ اس لئے انگریز کسی کی بات بھی نہ مانیں گے اور دی کریں گے جو خود ان کو مطلوب ہے، تو ۱۹۱۹ء کی طرح کوئی بھی مخالفت نہ کرے گا۔ ہندو اور مسلمان دونوں اسی میں لگن رہیں گے کہ خیبر، ہمیں کچھ نہ ملا تو کیا ہوا، دوسروں کو بھی تو کچھ نہیں ملا۔

شادوم کہ برقیباں دامن کشاں گدشتی  
گوشتِ خاکِ ماہم برباد گشتہ باشد

ہندوستان کی موجودہ فضا سے فائدہ اٹھا کر اب ”لندن ٹائمز“ کا نامہ نکلا، جسے حکومت ہند اور حکومت برطانیہ دونوں کا ترجمان بھی ظاہر کیا جا رہا ہے، اس مضمون کے تار شملہ سے ارسال کر رہا ہے کہ ۱۹۲۹ء میں جو ”اصلاحات“ منظور کی جائیں وہ ہرگز ۱۹۱۹ء کی ”اصلاحات“ کی توسیع نہ کریں بلکہ ۱۹۱۹ء کی ”اصلاحات“ کی بھی ”اصلاح“ ہی کر دیں، یعنی ان ”اصلاحات“ کی بھی تخفیف ہی کر دی جائے اور جو کچھ برائے نام ”اختیارات“ ۱۹۱۹ء میں ہندوستانیوں کو عطا ہوئے تھے وہ بھی واپس لے لئے جائیں۔ علاوہ ازیں ہندوستان کے باغی ”بالوؤں“ نے شور مچا کر ”ملکی“ مناصب کا ایک بڑا حصہ دھروالیا تھا، برصوبے کی ایگزیکٹو کونسل میں ہندوستانی داخل ہو گئے، مرکزی حکومت کی ایگزیکٹو کونسل میں داخل ہو گئے، وزارتیں بھی انھوں نے حاصل کر لیں اور انگریز اتادوں کا سب سے لائق شاگرد سہا جے سب سے اول کلکتہ ہائی کورٹ کا ایڈووکیٹ جنرل بنایا گیا، پھر جے سب سے اول حکومت ہند میں جگہ دی گئی، پھر جے مہاراجہ بیکانیر اور لارڈ ڈیسٹن کے ساتھ جنگ کے زمانے میں خود برطانیہ کی وزارت میں خاص جگہ دی گئی، پھر ایران امریکا کرن، لارڈ اور نائب وزیر ہند بنایا گیا اور جو بالآخر بہار کے صوبے

کی گورنری تک لے مرا۔ اس کے بعد توفوج کے وفادار بھی جو فرانس میں صاحب گوں کو اپنی آنکھوں سے بھاگتا دیکھ چکے تھے اور خود سینہ سپر ہوئے تھے اور جن کی عادتیں یورپ کی زمین پر قدم دھرتے ہی مارسلیز کی میوں نے بگاڑنا شروع کر دی تھیں، پیرس، لندن اور برائٹن کا تو پوچھنا ہی کیا ہے، وہ بھی کچھ کھلائے، اور یہ دیکھ کر ”ملکی“ ”بابوؤں“ لے اور بھی شور مچایا اور اسکیں کیٹی سنی اور مجداری کے ”کلیٹن“ کو ناکافی سمجھ کر اب تو نشنٹی اور کپتانی ”میجر جی اور “کر نلی“ بلکہ ”بجرنلی“ تک کے کیٹنوں کا مطالبہ کرنے لگے اور سندھوستان ہی میں سینڈ ہرسٹ کی طرح کا فوجی اسکول بنوانے پر اڑ گئے اس کیٹی نے جو رپورٹ پیش کی ہے اگر اس پر عمل بھی کیا گیا تو کئی نسلوں بعد سندھوستان کی حفاظت وہ سندھوستانی کرے لگیں گے جو سندھوستان تو سندھوستان برطانیہ اور فرانس کی بھی حفاظت بارہ برس ہوئے کہ جا کر کر آئے لیکن یہ بھی صاحب لوگوں کو گوارا نہیں اور ”ٹائمز“ کے شملوی نامہ نگار صاحب اور وہ بڑی ہستیاں اور جتنیں جن کی طرف سے وہ پروپیگنڈا کر رہے ہیں اس اصول پر کاربند ہوتے ہوئے کہ ”برگش بیگم تا بہ پ رضی شود“ یہ ارقام فرمانے میں مصروف و مشغول ہیں کہ سندھوستان کو سندھوستانیوں پر اعتماد ہی کہاں ہے، وہ تو صاحب لوگوں ہی پر اعتماد کرتے ہیں انھیں تو انگریز حکام درکار ہیں، فوج کے کیشن سندھوستانیوں کو دنیا تو درکنار جو ”ملکی“ مناصب بھی انھیں گذشتہ بیس سال میں دیے گئے وہ بھی ایک حماقت تھی، اور اصلاحات کی یقیناً ضرورت ہے لیکن وہی ”اصلاحات“ ”اصلاحات“ ہیں جو گذشتہ ”اصلاحات“ کی اصلاح کریں اور جمہوریت کا جو غیر موزوں عفر گذشتہ ”اصلاحات“ کا جزو بنا دیا گیا تھا وہ تو سندھوستان کے لئے ستم قاتل ہے۔ یہ مغرب کا تیج ہے، اسے وہاں سے لاکر مشرق کی زمین میں بونا سخت حماقت تھی، نہ یہاں کی دھوپ اسے موافق نہ یہاں کی گرم ہوا، نہ یہاں کی سولہوی ہوئی زمین۔ یہاں تو انگریز کلکٹر کی مطلق العنانی

ہی موزوں ہے۔ پھلج کا *Grand Mogul* (مغل اعظم) ہی فسادات کو روک سکتا ہے اور امن و امان کو قائم رکھ سکتا ہے۔ بس ہندوستانیوں کو تو کھیتی باڑی کر کے ہیں اشیائے فام بھیجنے کی توفیق عطا کی گئی ہے صنعت و حرفت ہمارا مشغلہ ہے تجارت کا سلیقہ صرف ہم کو عطا ہوا ہے اور حکومت ہمارے ہی حصے میں آئی ہے۔

اس مہربان صدی میں بھی اگر ہندوستانی اتنے بتلائے تو ہم ہیں کہ ایک اُن دیکھے خدا پر ایمان رکھتے ہیں تو اس کا وجود بھی ان کے ذہن میں ہمارے حاکم فہلج کو دیکھ کر آیا ہے اور ہندوستانی خدا کی حمد و ثنا میں اس سے زیادہ کچھ نہیں کہہ سکتا کہ ۴

اس کی قدرت کا بیاں کوئی کس طرح کرے

میں تو اللہ تعالیٰ کو کلک شہر سمجھا

اس کے لئے مساوات وغیرہ کے خیالات نکھیا کا حکم رکھتے ہیں۔ اگر مساوات جیسے الفاظ کا کچھ مفہوم وہ اپنے ذہن میں رکھنا چاہتا ہے تو اپنے ملک کے ایک شاعر اکبر سے جس نے ساری عمر ہماری خدمت کر کے ایک بڑا ملکی عہدہ حاصل کر لیا تھا اور اسی کے ساتھ کچھ تجربہ اور سیاسی احساس اس سبق کو سیکھ لے کہ ۴

”برٹش رول“ کو سب سے دبی بہتر سمجھا

جو ہر ایک گویے کو لفٹنٹ گورنر سمجھا

شملہ اور لندن میں یہ سب کچھ ہو رہا ہے۔ پنجاب اور دوسرے ہندوستانی صوبوں میں جو کچھ ہو رہا ہے وہ سب کی آنکھوں کے سامنے ہے۔ ڈاکٹر محمد اقبال صاحب خوب شعر کہا کرتے تھے اور غالب کی طرح یہ کہہ کر کہ ۴

فکرِ دنیا میں سر کھپاتا ہوں میں کہاں اور یہ وہاں کہاں؟

عدالتوں میں جا کر خاصی دکالت بھی کر لیا کرتے تھے اور جو وقت بچتا تھا اس میں اسلامیہ کالج اور پنجاب یونیورسٹی کی بھی خدمت کر لیا کرتے تھے۔ اب نہ معلوم کیوں انہیں سر بھی کہ کونسل کو چلے اور وہ پنجاب کی جہور سے رائیں حاصل کرنے کے لئے در بدر پھیرے اور اپنے ر مقابل کو بالآخر ہرا کر، ملک معظم اور ان کے دشمن کی و ناداری کا حلقہ ٹھاکر پنجاب کونسل میں شریک ہوئے۔ یہیں اسی کو دیکھ کر حیرت ہوتی تھی کہ خدا نے جس شخص کو ”شع و شاعر“ اور ”اسرار و رموز“ کے لکھنے کی عجیب و غریب قدرت عطا فرمائی تھی وہ کہاں جو دھری شہاب الدین کی زیر صدارت پنجاب کونسل میں .... کرنے جا رہا ہے۔ لیکن یہ کسے معلوم تھا کہ وہاں جا کر وہ محمد امین صاحب بیرسٹر (سابق ساگر چند) کی طرح یہ مطالبہ کہے گا کہ جو چند بڑے عہدے اس وقت تک ہندوستانیوں کو دئے گئے ہیں وہ بھی ان سے چھین لئے جائیں اور انگریزوں کو دئے جائیں اور بالخصوص جب کہ کم از کم پنجاب کے مسلم اخبارات اسے ان عہدوں میں سے ایک کے لئے امیدوار بنا رہے تھے۔

میں کل ہی کہہ چکا ہوں کہ ہماری قوم پروری پر چھوٹے ہوئے کا جواز نام انھوں نے لگایا ہے وہ ہمارے سر آنکھوں پر یقیناً سائیں کی ایک بہت بڑی جماعت کی قوم پروری آج چھوٹی ثابت مہدی ہے۔ اگر ہماری قوم پروری سچی ہوتی تو ملبار کے دردناک واقعات کے بعد نہ سنگٹن اور شدھی کی تحریکوں کو ہندو ولیڈ اس طرح جذبہ انتقام سے مخمور ہو کر شروع کرتے، نہ مسلمانوں میں لیڈری کے دعویدار اس اثر سے فائدہ اٹھا کر جو اس جذبہ انتقام نے عام مسلمانوں میں پیدا کیا تھا تنظیم اور تبلیغ کا نام لیتے پھرتے۔ سب سے زیادہ مضبوط دلیل ہماری قوم پروری کے جھوٹے ہونے کی وہ کانگریسی ہندو ہیں جو آج مسلمانوں سے کھلم کھلا دشمنی رکھتے ہیں۔ الحمد للہ کہ ایک دو کے علاوہ اور وہ بھی پنجاب ہی میں، خلافت اور کانگریس

دائے مسلمان بہت سے کانگریسی ہندوؤں کے اس جذبہ بغض و عناد سے اس طرح متاثر نہیں ہوئے کہ انھوں نے بھی اس جذبے کو اپنے دلوں میں جگہ دی ہو بلکہ وہ صراطِ مستقیم ہی پر قائم رہے۔ مگر ہندو کہہ سکتے ہیں کہ وہ ہیں ہی کتنے باقی مسلمانوں سے صبر نہ ہو سکا اور لیڈری کے دعویداروں نے انھیں اس طرح گمراہ کر دیا کہ اگر ابتدا ان کی طرف سے نہ ہوتی تو بعض اوقات جذبہ انتقام سے محمور ہو کر انتہا و ہی کر دیا کرتے ہیں۔ یہ خود ڈاکٹر محمد اقبال صاحب لاہور میں اپنی آنکھوں سے دیکھ چکے ہیں۔ ٹھیک اسی شب کو جبکہ شواجی کی سہ صد سالہ برسی منائی جا رہی تھی بہتے مسلمانوں پر حملہ کیا گیا اور ان کو شہید کیا گیا۔ جو سکھ اور ہندو اس ہولناک جرم میں شریک تھے وہ کسی سچی قوم پروری کا دعویٰ نہیں کر سکتے۔ لیکن باوجود خود ڈاکٹر محمد اقبال صاحب کی پوری اور ان تھک کوشش کے سرسئی کی شب کے جرم کا جو انتقام سرسئی کی شب کو مسلمانوں نے لیا وہ بھی سچی قوم پروری کا مظاہرہ نہ تھا۔ یہی نہیں بلکہ افسوس ہے کہ پنجاب کے ہندو سکھ اور مسلمان اخبارات نے بھی جو تبصرہ ان ہولناک واقعات پر کیا وہ بھی سچی قوم پروری کی نمائندگی نہیں کرتا تھا۔ یہی حال اب پھر ملتان کے واقعات کے بعد رونما ہو رہا ہے اور ہماری جھوٹی قوم پروری کی نمائش کر رہا ہے۔

لیکن کیا ڈاکٹر صاحب سچی قوم پروری کو بھی پسند نہیں فرماتے؟ اگر وہ اپنے ابتدائی کلام پر غور فرمائیں گے تو انھیں خود اقبال کرنا پڑے گا کہ ان کے ابتدائی خیالات انھیں کے بعد کے اس سچے اصول کے ع

”ہر ملک ملک است کہ ملک خدائے است“

کس قدر خلافت تھے۔ کیا انھیں نے یہ ”ترانہ ہندی“ موزوں نہیں فرمایا تھا جس کا مطلع ہے کہ

سامے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا  
 ہم طلبیں ہیں اس کی یہ نگشتاں ہمارا  
 میرے نزدیک تو باوجود میری اس قوم پروری کے بھی جے اقبال صاحب بھوٹی  
 قوم پروری کہیں گے ہندوستان سامے جہاں سے اچھا نہیں اور جو محبت میرے  
 دل میں ہندوستان کی ہے وہ اسی جذبے کی بنا پر ہے کہ  
 حب وطن از ملک سیلاں خوش تر  
 خار وطن از سنبل و ریحاں خوش تر  
 یوسف کہ بہ مصر بادشاہی می کرد  
 می گفت گدا بود کنعاں خوش تر  
 خیر! اس بحث کو جانے دیجئے مگر اقبال صاحب یقیناً ایک زمانے میں تو  
 قوم پروری کے اس قدر دلدادہ تھے کہ انھوں نے ”ترانہ ہندی“ تصنیف فرمایا  
 اور اس کے ذریعے سے ہیں یہ نہایت ہی صحیح تعلیم دی کہ  
 مذہب نہیں سکھانا آپس میں بیر رکھنا  
 ہندی ہیں ہم، وطن ہے ہندوستان ہمارا  
 اسی ترانے میں انھوں نے ہندوؤں کی بھی ترجمانی کر کے فرمایا ہے کہ  
 یونان و مصر ورواسب شگے جہاں سے  
 اب تک مگر ہے باقی نام و نشان ہمارا  
 کچھ بات ہے کہ ہستی مٹی نہیں سہاری  
 صدیوں رہا ہے دشمن دورِ زماں ہمارا  
 کم سے کم ایک مسلمان کی حیثیت سے تو مجھے افسوس ہے کہ یونان و مصر ورومالی طرح  
 ہندوستان میں بھی بت پرستی اور اسی قسم کے توہمات کا خاتمہ نہیں ہوا اور زلیں

اور جو پٹیرا پاؤ اور دیش آئس اور اسارس کی طرح ہندوستان کے بھی دیوتا اور  
دیویاں اپنے پوجنے والوں کے دل و دماغ سے محو نہیں ہو گئیں۔

”ہندوستانی بچوں کا قومی گیت“ باوجود اس شنیہ شعر کے کہ

جنت کی زندگی ہے جس کی فضا میں جینا

میرا وطن دہی ہے میرا وطن دہی ہے

”نرانہ ہندی“ سے میرے نزدیک صحیح تر خیالات کی تعلیم دیتا ہے لیکن جب ”نیشوالہ“  
لکھنے کا وقت آتا ہے تو اقبال سچی قوم پروری کے ترجمان اور نمائندے بن کر گیب  
خوب زمانے میں ہے

سچ کہدوں اسے بہن گر تو برانہ مانے تیرے صنم کدوں کے بت ہو گئے پرانے  
اپنوں سے میر رکھنا تو نے بتوں نے سیکھا جنگ و جدل سکھایا داعظا کو بھی خدائے  
تنگ آکے میں نے آخر دیر و حرم کو چھوڑا واعظا کا دغلا چھوڑا چھوٹے تے فٹانے  
پتھر کی صورتوں میں سمجھا ہے تو خدا ہے

خاکِ وطن کا مجھ کو ہر ذرہ دیوتا ہے

آغیریت کے پرے اک بار پھر اٹھادیں بچھڑوں کو پھر ملا دیں نقشِ دوئی ٹا دیں  
سوئی پڑی ہوئی ہے منکے دل کی لبتی آک نیشوالہ اس دیں میں بنا دیں  
دنیا کے تیر تھوں سے او سچا ہوا تیر تھ داماں آسمان سے اس کا کلس ملا دیں  
ہر منج اٹھ کے گائیں منتر وہ میٹے میٹے سائے پجاریوں کو بے پیت کی ملا دیں

شکستی بھی شانتی بھی بھگتوں کے گیت میں ہو

دھرتی کے باسیوں کی کمتی پرست میں ہو

اب میں اس بے مثل نظم کے لکھنے والے سے پوچھتا ہوں کہ اگر میری طرح  
آج ان کا دل بھی ہندوستان کی جھوٹی قوم پروری پر رات دن روتا رہتا ہے تو



کیا اس کا علاج یہ ہے کہ انگریزوں سے کہا جائے کہ جو عہدے اور جو مناصب تھامری  
 بے نظیر فیاضی سے ”ہندو مسلمانوں کے تجزیے میں“ آگے ہیں مگر جو پہلے صرف  
 ”برطانوی جنگلیمنوں“ کو ملا کرتے تھے وہ پھر تم ہندو مسلمانوں سے لے لو، ہم ”مزید  
 برطانوی افسروں کا خیر مقدم کریں گے“ لاہور کے فسادات کے بعد ہندو مسلمان  
 افسران پولیس نے تحقیقات و تحقیقات شروع کر دی اور مجھے اس پر ذرا بھی تعجب  
 نہیں کہ یہ افسران پولیس لاہور کے ان تعلیم یافتہ شہریوں سے زیادہ سچی فہم پروری  
 کے نمائندے ثابت نہیں ہوئے جن کی صحافت اور خوش بیانی نے یہ فسادات  
 کر لئے تھے اور جو خود اخباروں اور کمپنیوں کے دفاتر اور سرکاری دفاتروں اور کالجوں  
 اور اسکولوں میں اطمینان سے بیٹھے ہوئے اپنی سی لگائی ہوئی آگ پر بجائے پانی  
 کے تیل چھڑک رہے تھے اور خود ڈاکٹر صاحب کی کوششوں کو کہ امن و امان  
 کسی طرح قائم ہو جائے ناکام کر رہے تھے لیکن کیا اس کا علاج یہ تھا کہ ڈاکٹر صاحب  
 ڈسٹی کشن کی خدمت میں حاضر ہو کر ان سے استدعا کرنے کہ ان بھڑے قوم پروروں  
 کی جگہ سچے دشمنان قوم بھیجے جو کسی کے ساتھ رعایت نہ کریں اور ”برہمنوں و بدھتوں“  
 کہتے ہوئے ہندو مسلمانوں دونوں کا چالان کر کے انھیں عدالتوں سے سزا میں لوٹیں؟  
 میں نہیں جانتا کہ مسٹر اوگلو کی کیسے آدمی ہیں۔ ان کو عشق ہندوستان سے  
 ہے یا اپنی میٹن فزائر تنخواہ سے اور اس مطلق العنانی کے ساتھ بادشاہت سے جو  
 صرف ہندوستان ہی میں انھیں نصیب ہو سکتی ہے نہ کہ اپنے وطن مالوٹ میں لیکن  
 جن افسروں کے متعلق انھوں نے فرمایا کہ پہلے ہمارے پاس اس کام کے لئے ۱۲۰  
 افسر تھے مگر اب ”اصلاحات“ نے گھٹا کر انھیں فقط ۶ کر دیا ہے۔ ان کے متعلق  
 میں ڈاکٹر صاحب سے آئنا عرض کرنا چاہتا ہوں کہ خواہ ۱۲۰ ہوں یا ۶ حقیقی  
 ملاقات آج بھی انھیں کے ہاتھ میں ہے اور اگر وہ چاہتے کہ انصاف ہو، کوئی

ملت کسی پر زیادتی نہ کر سکے، سب پہلے آدمیوں کی طرح، پڑوسیوں کی طرح مل جل کر رہیں، ان میں روزِ فکرا نہ ہو کرے، روزِ جوتیوں میں دال نہ بنا کرے، روزِ سر بھٹول نہ ہو، تو پنجاب کب کا ان فسادات سے نجات پا چکا ہو تا اور جو بچے کچھے ۴۰ انگریزی افسر آج بھی اس کام پر مامور ہیں وہ اگر آج بھی یہ چاہیں تو لاہور اور ملتان جیسے فسادات آج نہ ہوئے جاتے ہیں۔ لیکن حضرت، وہ کمیشن جو آرہا ہے اور ”اصلاحات“ کی ”اصلاح“ کی جو ضرورت ہے ان کا کیا حشر ہو گا اور سندھ نیلا کو ملکی تو ملکی فوجی عہدے دیے جانے کا جو مطالبہ ہو رہا ہے اس کا کیا علاج کیا جائے؟ اگر فرعون ذی الاوتاد کی یہ ۴۰ کھونٹیاں بھی زمین سے اکھاڑ کر پھینک دی گئیں تو پھر ہامان سے کہہ کر شملہ بروہہ اونچا محل کون بنوائے گا جہاں سے موسیٰ کا خدا نظر آ سکے؟ تب تو ساحر تک بلا اجازت فرعون رب ہارون و موسیٰ پر ایمان لے آئیں گے اور فرعون کے اس فرمان کو کون واجب الاذعان سمجھے گا کہ ”انا ربکم الاعلیٰ“ اور ”انا قادر فوق عبادی“؟

میں نہیں کہتا کہ آپ جھوٹی قوم پروری کے دامِ فریب میں پھنس جائیے، مگر مالوی جی اور لالہ جی، منجے اور کیکلر کے جال کی اس جال کے مقابلے میں حقیقت ہی کیا ہے جو لندن سے شملہ اور شملہ سے لاہور تک پھیلا ہوا ہے، میں تو سندھ دھابھا کے جال میں نہیں پھینسا مگر ڈاکٹر صاحب ضرور ”ڈائمنڈ“ کی امت کے جال میں پھنس گئے۔ میں اس کو قبول کرنے کے لئے تیار رہوں کہ شاید کچ بھی ڈاکٹر اقبال کو اس کا سخت قلق ہے کہ مدت سے دل کی بستی سو فی پڑی ہوئی ہے، لیکن میں اس کا ہرگز قائل نہیں کہ اس کا علاج اس طرح ہو سکتا ہے کہ اس دیس میں ایک نیا سوالہ بنایا جائے جس میں بجائے لالہ لاجپت رائے کے سٹر اگلو کی کی مورتی بٹھادی جائے، چاہے برہمن برامانے یا بھلا، میں نہ اس کے صنم کدے کے پرانے بتوں کو

سجدہ کرنے کے لئے تیار ہوں نہ ٹاکٹر سر محمد اقبال صاحب دام اقبالہم کے ان - نئے  
بتوں کو کھن کا وہ خیر مقدم کرنے کے لئے تیار ہیں - میرا تو درد نوں بتوں کو دوہی سے  
سلام ہے اور درد نوں کی خدمت میں نہایت ادب سے عرض ہے کہ سہ  
فرشتوں نے کیا ہے ان کو سجدہ

نہیں لے بت یہ بیٹے تیرے بس کے (جو ہر)  
میں بھی ایک اونچے تیر تھ کی تلاش میں احرام سفر باندھ چکا ہوں اور یقیناً دنیا کے  
”تیر“ فتنوں سے میرا تیر نقد بھی اونچا ہے - اس کا کلس دامن آسمان سے ملا ہوا نہیں ہے  
بلکہ اونچے سے اونچے آسمان سے بھی زیادہ بلندی پر وہ عرش و کرسی بھی ہوئی ہے  
جس پر میرے دیونا کی وہ مورتی ہے جسے نہ کوئی دیکھ سکے نہ چھو سکے اور پھر بھی خود  
میری شہ رگ سے وہ قریب تر ہے - لیکن اس کا تو مجھے کبھی بھی شبہ تک نہ ہوا تھا  
کہ اقبال کا اونچا تیر تہ فقط شہ کی بلندی تک اونچا ہے -

آج کا مصنفون بہت طویل ہو گیا ہے - کل انشاء اللہ میں اس ”دسچی“  
ملت پرستی کے متعلق بھی کچھ عرض کروں گا جس نے یہ ظاہر ڈاکٹر سر محمد اقبال دام اقبالہم  
کو اجانب پرستی کی طرف مائل کر دیا ہے اور پھر ”شع و شاعر“ کے مصنف سے پوچھوں گا  
کہ کیا وہ ”شع“ کے پیغام کو خود بھی بخیر لگیا اور خود ہی ”شاعر“ بن گیا جس نے ”شع“  
سے ایک سوال کر کے وہ لاجواب جواب پایا تھا جو ”باگسا درا“ کا سب سے  
اونچا سر ہے - تارمین کرام انتظار فرمائیں -

# (۴) شاعرِ اسلام اقبال

بہر دور ۱۹ اگست ۱۹۲۷ء

میں ابتدا ہی میں عرض کر چکا ہوں کہ مجھے آج کل کی سیاسی قوم پروری کے ایک بڑے حصے کے چھوٹے ہونے کا اعتراف ہے لیکن سوال یہ ہے کہ ہندوستان میں آج سچی چیز ہے کیا۔ ڈاکٹر سر محمد اقبال کا کچھ ابتدائی کلام کل نذر قارئین کرام کیا گیا تھا جس میں انھوں نے اپنے حب وطن کو نظم میں ظاہر فرمایا تھا اور جس کی ابتدا ”ترانہ ہندی“ سے ہوئی تھی۔ کل کا مضمون ختم کرنے کے بعد تھک تھکا کر میں بنگ پریٹ گیا اور جی چاہا کہ گریفون پر کچھ گمانوں۔ ۱۹۱۱ء کا ایک ”ریکارڈ“ لکھا گیا اور میرے برادر عزیز منظور محمود صاحب نے اپنی دلکش آواز پھر سولہ برس بعد مجھے شانی پہلا شعر ہی ایک تیر کی طرح جگمگے پار ہو گیا۔ چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں ہم وطن ہوسارا جہاں ہمارا میں نے منظور صاحب کو (مردم) ”علی گڑھ کالج“ سے اسی کو سننے کے لئے بلایا تھا اور سن کر قلب پر اتنا اثر ہوا تھا کہ اٹھ کر سیدھا گریفون کمپنی کے نیچے صاحب کے پاس چلا گیا تھا اور ان سے درخواست کی تھی کہ اس کا ”ریکارڈ“ تیار کر دیں۔ منظور صاحب طالب علم تھے گویے نہ تھے انھیں کوئی سعادۂ لینا مقصود نہ تھا مگر مسلم یونیورسٹی کے لئے ایک رقم کا انتظام کر لیا گیا جو ہر ریکارڈ کے فروخت ہونے پر اسے ملتی رہے۔ ستمبر ۱۹۱۱ء میں ”کمریڈ“ میں اس کے پورے صفحے کے اشتہار نکلنا شروع ہوئے اور اگر اسی مہینے میں جنگ طرابلس کے چھڑ جانے سے کفر و اسلام کی جنگ کا وہ سلسلہ نہ چھڑ جاتا جو کہیں بارہ برس بعد

جاکر صلح لوزان پر ختم ہوا اور ”کمر بیدار“ کے صفحات کو جس نے جدال و قتال کے حالات سے لبریز کر دیا تھا اور اسی پیلے پر یہ آئینہ نگار بکھٹا رہا پھر بھی مدتوں تک بکھٹا رہا۔ جب پہلی باریہ آئینہ نگار ”دلادیر نظم“ و لکشن آواز، قومی امداد، ہم خرماد ہم ثواب کی سرحتی سے نکلا میں نے اس میں عرض کیا تھا کہ ”ڈاکٹر محمد اقبال صاحب ایم۔ اے۔ پی ایچ۔ ٹی، بیرسٹریٹ لاء نے اپنے ہم وطنوں کے حب وطن کا اظہار ایک بے مثل نظم میں کیا تھا جو ہندوستان میں مقبول خاصاً عام ہو چکی ہے۔ اب اپنی تازہ ترین نظم میں انھوں نے اپنے ہم مذہبوں کے حب اسلام کا اظہار کیا ہے اور یقیناً اس کی مقبولیت عالم گیر ہوگی۔ وطن اور مذہب کے تعلق کی بابتہ شاعر ایک شعر میں وہ مطلب ادا کر گیا ہے جو فلسفی کئی صفحوں میں ادا کرتے اور شاعر پھر بھی ادا نہ کر سکتے۔ اسلاف کے کارنامے اور شعرا بھی بیان کر چکے ہیں، قوم کے اقبال کا ماتم بہت کچھ ہوا اور مہنگا مگر اقبال نے صاف بتایا ہے کہ جس قوم کو سبب الاسباب کی طرف سے ایک ضروری پیغام بطور ودیعت کے سونپا گیا ہو جب تک سارے عالم کو وہ پیغام نہ پہنچایا جاسکے اس وقت تک اس کو تباہ ویرباد کرنا آسان نہیں۔ اسلامی دنیا کے دیرینہ تنزل کے بعد اب پھر ہر طرف سے ترقی کی صدائیں پیام امیدیں گرا رہی ہیں۔ کاررواں سالار اب بھی وہی آدمی تو م ہے جس کی آواز نے پہلی کے کڑے کی طرح اب سے تیرہ سو برس پہلے ایک عالم کو سوتے سے جگا دیا تھا اور اقبال کا ترانہ دراصل بانگ درا ہے جس سے آواز آرہی ہے کہ چلو بڑھو جلدی کرو۔ عجب نہیں کہ یہ لکشن نظم اقبال کی نجات کے لئے کافی ہو اور ہندوستان کے مسلمان بھی بچار اٹھیں، لبیک، لبیک یا رسول اللہ۔ کون ہے جس کے کان میں یہ بانگ درا نہیں پڑی۔“

اقبال کی شاعری کا پہلا دور ۱۹۰۵ء تک محدود تھا اور ”ترانہ ہندی“  
 ”سندھ دستانی بچوں کا قومی گیت“ اور ”نیا سوالہ“ سب اسی دور کی نظمیں ہیں۔  
 ۱۹۰۵ء سے ۱۹۰۷ء تک دوسرا دور چلا اور ۱۹۰۷ء سے وہ آخری دور چلتا  
 شروع ہوا جو بہ ظاہر اب تک چل رہا ہے۔ اس آخری دور کا آغاز ”بلاد اسلامیہ“  
 کی نظم سے ہوتا ہے جس میں دہلی، بغداد، قرطبہ اور قسطنطنیہ کے بعد تیرتھ کا نمبر  
 آتا ہے مگر اس طرح آتا ہے کہ

دہ زیں ہے تو گرے خواب کا ہ مصطفیٰ  
 خاتمِ مستی میں تو تاباں ہے مانندِ نبی  
 تجھ میں راحت اس شہنشاہِ مظلوم کو ملی  
 نام لیا جس کے شاہنشاہِ عالم کے ہوئے  
 ہے اگر قومیتِ اسلام پابند مقام  
 آہِ یثرب! اویں جو سلم کا تو مادی ہو تو  
 جب تک باقی ہو تو دنیا میں باقی ہم بھی ہیں  
 اقبال جب حقیقت کی طرف جلد جلد ترقی کر رہے تھے اُس کے بعد  
 ”گورستانِ شاہی“ پر جو نظم لکھی گئی اس میں البتہ چند شعرا ایسے ہیں کہ ان سے  
 قیاس کیا جاسکتا ہے کہ شاعر اب بھی بعض اوقات چیسروں پر ایک سطحی نظر  
 ڈال رہا ہے

ہو تو گورستانِ مگر یہ خاکِ گدوں پایہ پر  
 آہِ یکِ برگشتہ قسمتِ قوم کا سرمایہ پر  
 اس سے تو خیال ہوتا ہے کہ اقبال بھی ان تاریخوں کے مولفوں کی طرح جو  
 اسکولوں کی خواندگی میں داخل کی جاتی ہیں اقوام کو بادشاہوں سے سمیٹنے  
 کر سکے۔ وہ خود پوچھتے ہیں کہ

کیا یہی ہوا ان شہنشاہوں کی عظمت کا حال جن کی تدبیر جہاں بانی سے ڈرتا تھا زوال اور خوب کہتے ہیں کہ

بادشاہوں کی بھی کشتِ عمر کا حال ہو گور جادہ عظمت کی گویا آخری منزل ہو گور اور یہ بھی صحیح فرماتے ہیں کہ

زندگی اقوام کی بھی ہے یونہی بے اعتبار رنگ لےے رفتہ کی تصویر ہے ان کی بہا لیکن اگر مسلمان بھی ایک ”قوم“ ہیں اور کوئی امر مانع نہیں کہ وہ اسلام پر قائم رہیں تو پھر یہ ہرگز صحیح نہیں کہ

اس زبانِ غلامی میں کوئی ملت گروہ و قبا رہ نہیں سکتی اب تک بارودِ بے روزگار ایک صورت پر نہیں رہتا کسی شو کو قوا ہر ٹکین و ہر کی زمینت ہمیشہ نام نو ہے ہزاروں قافلوں سے آشنا یہ گندہ مصر و بابل مٹ گئے باقی نشان تک بھی نہیں آویا یا مہر ایراں کو اعلیٰ کی شام نے آہِ مسلم بھی زلزلے سے یونہی رخصت ہوا اگر یہ صحیح ہے تو صرف اس معنی میں کہ خدا نئی نئی قوموں کو مسلمان کرتا رہتا گا اور انھیں کے ذریعے سے اب تک اسلام کو قائم رکھے گا۔

افسوس ہے کہ اقبال بھی نفس پرست مسلمان بادشاہوں ہی کے زمانے کو ”عہدِ رفتہ“ سمجھے اور انھوں نے فرمایا کہ

دل ہمارے یادِ عہدِ رفتہ سے خالی نہیں اپنے شاہوں کو یہ امت بھولنے والی نہیں ہاں اس امت کو اپنے شاہوں کو بھولنا تو نہیں چاہئے انھیں نے حضرت معاویہؓ کے زمانے سے لے کر سلطان محمد وجید الدین کے زمانے تک اپنی ذات اور

اپنے خاندان کے مفاد کو امت محمدیہ اور ملت اسلامیہ کے مفاد پر ترجیح دی اور  
ہم کو تباہ و برباد کرایا۔ اقبال اس وقت بالکل صحیح راستے پر نہ تھے مگر محمد راشد  
جنگ عمومی تک اس پر آپٹے اور خدا ضرور ان کو ان حقیقتوں کو آشکار کرنے  
کی جزائے خیر دے گا کہ سہ

ہر کہ پیاں باہوا لگو جو بہت	گردنش از بندِ مرعوبِ درست
مومن از عشق است عشق از مومن	عشق را ناممکن ناممکن است
عقل سفاک است از سفاک تر	پاک تر چالاک تر بیباک تر
آں کند تعمیر تا ویراں کند	ایں کند ویراں کہ آباداں کند
عقل می گوید کہ خود را پیش کن	عشق گوید امتحانِ خویش کن
عقل گوید شاو شو آباد شو	عشق گوید بندہ شو آزاد شو
عشق را آرام جاں حریت است	ناقد اش را سارباں حریت است
آں شنید استی کہ ہنگامِ نبرد	عشق یا عقل ہوں پرورچہ کرد
آں امام عاشقاں پر رہتوں	سرورِ آزاد و زبّانِ رسول
بہر آں شہزادہٴ خسیب الملل	دوہن ختم المسلمین نغمِ الجمل
سرخ رو عشق غیور از خون او	شونخی ایں مصرع از مضمون او
موسیٰ و فرعون و شیر و یزید	ایں دو قوت از حیاتِ آید بید
زندہ حق از قوتِ شہری است	باطل آخر داغِ حسرت میری است
چوں خلعتِ رشتہ از قرآن گینت	حریت را زہر اندر کامِ رحمت
خاست آں سر جلوہٴ خیر الامم	چوں صحابہٴ قبلہ بارانِ ورقم
برزہین کہ بلا بارید و رفت	لالہ در دیرانہ ہا کارید و رفت
تا قیامت قطع استبداد کرد	موجِ خونِ او چمنِ ایجاد کرد



بہر حق در خاک و خون غلطیدہ است  
 تیغ بہر عزت دین است دیس  
 ماسوالہ در مسلمان بندہ نیست  
 خون او تفسیر این اسرار کرد  
 تیغ لا چوں از میاں بیرون کشید  
 نقشِ اِلَّا اللہ بر صحرانوشت  
 رمز قرآن از حسین آموختیم  
 شوکتِ شام و فرنگ اورفت  
 تار ما از زخمہ اش لرزاں ہنوز  
 لے صبا لے پیکہ و راقدا گھا  
 پس بنائے لا الہ گردید است  
 مقصد او حفظِ آئین است دس  
 پیشِ فرعون سرش انگندہ نیست  
 ملت خوابیدہ را بیدار کرد  
 از رگِ اربابِ باطلِ خون کشید  
 سطرِ عنوانِ نجاتِ مانوشت  
 ز آتشِ او شعلہ ہا آندوختیم  
 سطرِ غنا طہ ہم از یاد رفت  
 تازہ از تکبیر او ایماں ہنوز  
 انک ما بر خاک پاک درساں

اس سے زیادہ بادشاہت کی کیا مذمت ہو سکتی تھی۔ کساں  
 آج بھی اقبال کو کر بلا کی فتح نمایاں اسی طرح یاد ہوتی اور اردن پاکِ حجاز  
 میں "یزیدیت" کے مقابلے کے لئے وہ بھی "شہیدیت" کا علم لے کر نکلتے اور  
 بجائے کونسل کے داخلہ کے موثر عالم اسلام میں شرکت فرماتے۔ "گودستانِ  
 شامی" میں انھوں نے مسلم کو بھی یزید کی طرح رخصت کر دیا لیکن "رموزِ  
 بخودی" میں وہ صحیح راستے پر آپٹے اور انھوں نے خوب فرمایا کہ

در بہاراں جویشِ بلبل دیدہ  
 رستخیزِ غنچہ دگل دیدہ  
 چوں عودساں غنچہ ہا آراستہ  
 از زمیں یک شہرِ انجم خاستہ  
 غنچہ ہرمی دید از شاخسار  
 گیردش باد نسیم اندر کسار  
 غنچہ از دستِ گلچیںِ خوشد  
 از چمن مانند بو بیرون رود  
 بست قمری آتیاں بلبل پرید  
 قطرہ شبنم رسید و بومرید

رخصت صد لاله ناپائدار  
 از دنیاں گنج فراوانش هماں  
 فصل گل از نترن باقی تراست  
 همچناں از فردا سَے پے سپر  
 در سفر یا راست و محبت قائم است  
 فردا پر رخصت و هفتا است پس  
 زنده فردا از ارتباط جان و تن  
 مرگ فردا از خشکی رود حیات  
 گر چہ ملت ہم بمیرد مثل فرد  
 اشد مسلم از آیات خداست  
 از اهل این قوم بے پردا سَے  
 ذکر قائم از قیام ذکر است  
 اما خدا ان یقفنوا فرموده است  
 ماکہ تو حید خدا را بحسبیم  
 آسماں با ما میر پکار داشت  
 پیدا با از پاکشود آں فتنه را  
 خفته صد آشوب در آغوش او  
 سطوت مسلم بجاک و خوں پدید  
 تو مگر از چرخ کج رفتار پرس  
 آتش تا تاریاں گلزار کیست  
 ز آنکہ ما را فطرت ابراهیمی است  
 کم سازد رونق فصل بہار  
 محفل گلہاسے خدانش ہماں  
 از گل و سرو و سن باقی تراست  
 هست تقدیم ام پائندہ تر  
 فردہ گیر است ملت قائم است  
 قوم را صد سال مثل یک نفس  
 زنده قوم از حفظ ناموس گہن  
 مرگ قوم از ترک مقصود حیات  
 از اہل فرماں پذیرد مثل فرد  
 اصلش از ہنگامہ قاولابی است  
 استوار از سخن زنا سَے  
 از دوام او دوام ذکر است  
 از قمر دن این چراغ آسودہ است  
 حافظ رمز کتاب و حکمتیم  
 در بغل یک فتنہ تا تار داشت  
 بر سر ما آرمود آں فتنہ را  
 صبح امروزے زاید دوش او  
 دید بغداد انجہ روم ہم ندید  
 زان نو آئین گہن پندار پرس  
 شعلہ ہاسے او گل و ستار کیست  
 ہم بمولی نسبت ابراہیمی است

از تیر آتش بر اندازیم گل      نادر هر مرد را سازیم گل  
 شعله ہائے انقلاب رو نگار      چوں بباغ مار سگر دہبار  
 رویاں را گرم بازاری نمائند      آں جہانگیری جہان داری نمائند  
 شیشہ ساسانیان درخوشست      رونق خم خانہ یونان شکست  
 مصرسم در امتحان ناکام ماند      استخوان اوتیر اہرام ماند  
 در جہاں بانگ اذان بوست بوست      ملت اسلامیان بوست بوست  
 عشق آیین حیاتیہ عالم است      امتہ ارج سلمات عالم است  
 عشق از سوز دلی مانده است      از شرار لالہ تابندہ است  
 گرچہ مثل غنچہ دگل سریم ما      گلستاں میرد اگر میریم ما

تعجب ہے کہ جو شخص جانتا تھا کہ شوکت شام و قریبند او مصلوبت  
 غناطہ اس میں اسلام کی حقیقت نہ تھی بلکہ اس کی حقیقت تھی تو مدینہ منورہ میں  
 اور کربلائے معلیٰ میں بھی۔ جو شخص جانتا تھا کہ بعد اد پر وہ کچھ گنہگار جو رہا پر  
 نہ گذرا پھر بھی تار یوں کے اٹھائے ہوئے محشر کا یہی نتیجہ نکلا کہ ملا کوہی کی  
 قوم نہ صرف مسلمان ہوئی بلکہ اس نے از سر نو یورپ میں داخل ہو کر اس کی  
 زمین میں پھر اسلام کا جھنڈا لگا ڈالا اور ملا کو کی تباہ کی ہوئی خلافت کو پھر زندہ  
 کیا اور چار سو برس تک زندہ رکھا۔ جو شخص جانتا تھا کہ روسیوں کی گرم بازو کا  
 اور ان کی جہانگیری اور جہاں داری آج باقی نہیں، ساسانیوں کا شیشہ  
 چکنا چور ہو گیا، تختہ یونان کی رونق نہ رہی اور مصر بھی نزع عنہ کی بیڑیوں  
 کی طرح اہرام کے تلے دب گیا مگر بانگ اذان جیسے تیرہ سو برس پہلے تھی  
 آج بھی ہے اور ملت اسلامیہ اگر نہ رہے گی تو دنیا بھی نہ رہے گی کیونکہ  
 رع گلستاں میرد اگر میریم ما

وہ بادشاہوں کے اجڑے ہوئے گورستان کو دیکھ کر یہ کس طرح کہہ سکا کہ  
 ”اے اسلام بھی زمانے سے یونہی نصبت ہوا آسمان سے ابر آزادی اٹھا، برسا گیا  
 یقیناً اس وقت تک حقیقت کا پورا پورا انکشاف نہ ہوا تھا مگر یہ ظلم ہو گا کہ میں اس کو  
 بھی ظاہر کروں کہ اس نظم کے آخر میں انبال نے یہ بھی کہہ دیا تھا کہ ۵

دہر کو دیتے ہیں موتی دیدہ گریاں سہم آخری بادل ہیں اک گدڑے ہوئے طوقاں سہم  
 ہیں ابھی صد گاہر اس ابر کے آغوش میں برق ابھی باقی ہے اس کے سینہ خاموش میں  
 وادی گل خاک صحر کو بنا سکتا ہے یہ خواب سے امید و بھال کو جگا سکتا ہے یہ  
 ہو چکا گو قوم کی شانِ جلالی کا ظہور ہے مگر باقی ابھی شانِ جلالی کا ظہور

”تاہم میرے نزدیک جو کچھ اسلامی بادشاہوں نے دکھا یا وہ اکثر اسلام کی  
 شانِ جلالی کا بھی ظہور نہ تھا۔ وہ شانِ جلالی جو ہر زبردست زیر دست کو دکھا سکتا  
 ہے اسلام کی شانِ جلالی نہیں۔ اسلام کی شانِ جلالی کو تو صرف وہی دکھا سکتا  
 ہے جو اسلام کی شانِ جلالی کو دکھا سکے اور جو ابھی اسلام کی شانِ جلالی دکھا سکتا  
 ہے وہ یقیناً اس کی شانِ جلالی بھی دنیا کو ایک بار پھر دکھا دے گا۔ میں نے  
 انبال کی اردو اور فارسی نظموں سے اتنے طول طویل اقتباسات بلا وجہ نہ  
 نہیں دیے ہیں۔ فارمین کرام ذرا صبر فرمائیں تو معلوم ہو جائے گا کہ اس مضمون  
 سے ان کا کتنا قریبی تعلق ہے۔ میں عرض کر رہا تھا کہ انبال کی شاعری کا جو  
 تخیل دورِ مشعلہ میں شروع ہوا اور اب تک جاری ہے۔ اس کی ابتدا ان  
 دو نظموں سے ہوئی تھی لیکن حقیقتاً اس تمام دور کی شاعری کا لب لباب اور  
 ”مشتے نمونہ از خروارے“ وہی ”ترانہ ربلی“ تھا جس کا ذکر آج کے مضمون کو  
 شروع کرتے ہی میں نے کر دیا تھا۔ میں کہہ چکا ہوں کہ آج کون ہے جس نے  
 یہ ترانہ نہیں سنا ہے لیکن پھر بھی دل مجبور کر رہا ہے کہ اس کے وہ شعر نقل کر دوں

جن میں ملت اسلامیہ کی تفسیر حیات اور ہمارے خواب کی صحیح ترین تعبیر کا اظہار  
کیا گیا ہے ۵

چین و عرب ہمارا سندھ و ستاں ہمارا      مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا  
توحید کی امانت سینوں میں سوسہائے      آساں نہیں مٹا نا نام و نشاں ہمارا  
دنیا کے تنگدلوں میں پہلا وہ گھر خدا کا      ہم اس کے پاساں ہیں وہ پاساں ہمارا  
تینوں کے سائے میں ہم مل کر جواں ہوئے میر      خضر ملاں کا ہے قومی نشاں ہمارا  
مغرب کی وادیوں میں گونجی اذان ماری      تھکتا نہ تھا کسی سے سیل رواں ہمارا  
باطل سے دہنے والے اے آسمان نہیں ہم      سوار کر چکا ہے تو انتحساں ہمارا  
سالار کارواں ہے میر حجاز اپنا      اس نام سے ہے باقی آرام جاں ہمارا  
اقبال کا ترانہ بانگ درا ہے گویا      مہربا ہے جاہ پیا پھر کارواں ہمارا  
اسی "ترانہ رقی" کے بعد "وطنیت" پر اقبال کی نظم ہے جس کا پہلا بند یہ ہے  
اس دور میں مے اور ہر جام اور ہر حجم اور      ساتی ہے بنا کی روش طیف و شمع اور  
مسلم نے بھی تعمیر کیا اپنا حرم اور      تہذیب کے آؤرنے ترشوائے صم اور

ان تازہ خداؤں میں بڑا ہے وطن ہر

جو پیرین اس کا ہر وہ مذہب کا کفن ہر

اور اس نظم میں وہی خیالات ظاہر کیے گئے ہیں جن کا "رموز بنحو دی"

میں اسلام کو تہذیب مکانی سے آزاد ظاہر کرنے کے متعلق اظہار کیا گیا ہے چنانچہ

اقبال نے "وطنیت" کی تقسیم کے متعلق باطل صحیح لکھا ہے کہ

اقوام میں مخلوق خدا ٹپتی ہے اس سے      قومیت اسلام کی جڑ کھتی ہے اس سے

اسلام کی قومیت ساری نوع انسان پر حاوی ہے اور اقبال نے طارق کے منہ

سے اس کا خیال بہترین طریقے پر اظہار کر دیا ہے۔ ع

ہر ملک ملک ماست کہ ملک اے ماست  
اپنی اردو نظموں کے مجموعے کا نام انھوں نے ”بانگ درا“ رکھا ہے اور  
وہ اسی ”نثرانہ نقلی“ سے لیا گیا ہے جس کے ذکر سے اس مضمون کی ابتدا کی گئی  
تھی یہ یقیناً ع

اقبال کا ترانہ بانگ درا ہے گویا  
اور اس نے اقبال کے پہلے خیال کی کہ ع  
سارے جہاں سے اچھا سندھنٹاں ہمارا  
تردید کر دی اور اس کی اس طرح تصحیح کر دی کہ ۵

چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا  
لیکن جھوٹی قوم پروری پر ناک بھوں چڑھانے والے اقبال ان کی  
اجانب پرستی پر ”نہیں“ ”نہیں“ کہنے والوں کی آوازوں کو ایک کرکڑک مرغی کی  
گلکڑکوں کا لقب دینے والے اقبال کیا دل پر ہاتھ رکھ کر کہہ سکتے ہیں کہ آج  
ان کی سچی خدا پرستی اور ملت پروری کی نمائندگی خود ان کی ملت کی گلکڑکوں جو  
اس کے اخبارات اور اس کی تقریروں میں سنائی دیتی ہے کر رہی ہے۔ جس  
پنجاب کونسل میں جا کر اور اپنی ذمہ داری کو خوب سمجھ بوجھ کر انھوں نے اپنے  
تئیں مزید برطانوی افسروں کا خیر مقدم کرنے کے لئے اس قدر مستعد نظر فرمایا۔  
اس میں کے تقریباً نصف منتخب شدہ نمائندے مسلمان ہیں۔ اگر انھیں کا  
”ترتیب الد حاج“ والا استعارہ استعمال کیا جائے تو وہ بنا سکتے ہیں کہ ان  
گلکڑکوں کرنے والی مرغیوں میں سے کتنی ہیں جو خدا پرستی اور ملت پروری کا انڈا  
ابنا تک دے رہی ہیں۔ اتفاق سے آج کل چین میں ایک عظیم الشان انقلابی  
خزیک رونما ہے اور عرب میں بھی مؤثر عالم اسلام کی ابتدا ہوئی اور پھر ”نزدیت“

نے اس ”شیریت“ کو دبا دیا اور وہ عشق جو ہماری ناممکنات کو ممکن ثابت کرنا چاہتا تھا بظاہر پھر عقل کی چالاکي اور سفاکی سے دب رہا ہے۔ کیا ہندوستان کے مسلمان اپنی اندرونی اور اس مردنی سے جو آج ان پر چھائی ہوئی ہے ثابت کر رہے ہیں کہ چین بھی ان کا ہے اور عرب بھی ان کا؟ خود انھیں کے پنجاب سے جو ”ہندوستان بھرمیں“ ”وطنیت“ کی بدترین مثالیں پیش کر رہا ہے، بار بار یہ صدائیں بلند ہوتی رستی ہیں کہ چین تو کہاں کا ٹرکی اور حجاز تنگ سے، ہمیں قطع نظر کر کے اپنے ہی ملک کی طرف متوجہ ہونا چاہیے اور اپنے ہی ملک کی طرف متوجہ ہونے کے صرف یہ معنی لئے جاتے ہیں کہ مسلمانوں کو حکومت کی کتنی ملازمتیں دلوائی جائیں اور مسلمانوں کی ”قوم“ کے معنی زیادہ تر اس سیاسی اور مذہبی قافوس میں یا تو اپنی ذات شریف ہیں یا بیٹا بھتیجا بھانجا داماد ہیں، زیادہ سے زیادہ محنت ہوتی تو یہی کہ دکلا اور بیرسٹر صاحبان ان طلبوں سے خود تو علیحدہ رہے جن میں کنور دلیپ صاحب کی برطانی کا مطالبہ کیا گیا اور سر شاہی لال پر ہندو نوازی کے الزامات لگائے گئے، لیکن دوسروں کو اس سے ہرگز نہ روکا گیا بلکہ کچھ ترغیب و تحریص ہی دی گئی، بالخصوص اخبار نویسوں کو جن سے جیلیں بھری جا رہی ہیں یا کسی سبب سے صاحب نے ایک خط لکھ مارا کہ دانشی سر شاہی لال صاحب دیسے ہی ہیں جیسا کہ ان کو اپن صاحب نے لکھا تھا۔ جو نزدیک کی گئی ہے وہ صرف ان کے چند خدام کی طرف سے کی گئی ہے۔ آپ ایک کمیشن بنوا کر سب سے حلقہ بیانات لیں اور میرے اس خط کو آپ شائع فرما سکتے ہیں مگر مصلحتاً میرا نام درج نہ فرمائیں۔

یہ ہے سچی خدا پرستی اور سچی ملت پروری کی کلر ٹونوں، جھوٹی ”تحریری تبلیغ“ کے لئے ”فریبیوں کے اخبار“ کی فائل کو کتاب کی شکل میں چھاپ کر اسے

”نمونہ جنگ صفین“ کا نام دے کر اب بھی پیسہ بٹور جا رہا ہے اور اب کتب فروش کی توسیع ”جھنڈا فروشی“ سے کی جا رہی ہے اور ”نشان عشق محمد“ کے نام سے زرد جھنڈے بیچے جا رہے ہیں جن کے رنگ کے متعلق ظاہر کیا جا رہا ہے کہ یہ حضور آصف جاہ نظام الملک کا شاہی رنگ ہے ۱۲ ربیع الاول کو حشرن میلاد منایا جائے۔ اس دن (ظاہر کر یہ سماج کی تقلید میں) جلوس نکالے جائیں اور ان حضور نظام کے لئے دعائیں مانگی جائیں جن کے خلاف اسی..... نے اسی برطانوی حکومت سے جو ان کو پریشان کر رہی ہے جاسوسی کی تھی کہ انھیں وحدت اسلامیہ کا سبق پڑھایا جا رہا ہے۔ اس لئے جو جھنڈے جلوس میں نکلے جائیں ان کا رنگ زرد ہو۔ جب میں نے اس..... اور..... کا راز فاش کرنا شروع کیا تھا تو میرے ایک قاضی نے فرمایا تھا کہ میاں جو کچھ تم کر رہے ہو بالکل درست ہے۔ مگر وہ مسلمانوں کو اس کے بعد بھی التونا کر اپنا التوسیدھا کرتا ہے گالغ چواحق درجہاں باقیست غفلت دینی ماند

یعنی مسلمانوں کی حالت خراب ہے اتنی شدت ان میں کسی ملت کی نہیں تعلیم نادر تجارت خراب صنعت و حرفت میں اہل اور مزدور کی جگہیں بھی منہدول والے ان سے چھین رہے ہیں۔ ان میں سے ایک چیز کے لئے بھی روپیہ نہیں ملتا مگر ”زرد جھنڈوں“ کے جلوس کے لئے ”نشان عشق محمد“ کے جھنڈے اس..... سے ضرور خریدے جائیں گے۔ سچی ملت پرستی کی یہ مرغی ہرگز کڑک نہیں ہوئی ہے۔ پیرا برانڈے دے رہی ہے اور پیسہ بٹور رہی ہے۔ ہر مسلمان فوراً اپنے مقام کے لئے چندہ کر کے دس میں جھنڈے منگائے تاکہ ہر مسجد، ہر اسلامی اسکول، ہر اسلامی مکتب اور ہر مسلمان گھر پر محمدی جھنڈا لگایا جائے اور جلوس کے دن یہ جھنڈے سب مسلمان ہاتھوں میں لے کر نکلیں



”بہت جلد منگاؤ ورنہ پھر ان کا ملنا مشکل ہوگا۔ یہ ہے اس سچی ملت پروری کی کلنگولوں۔  
 ڈاکٹر سر محمد اقبال دام اقبالہم کے دوست سر عبدالقادر نے حمایت اسلام کے اسی  
 جلسے میں جس میں اس..... نے ساڑھے چار سو برس سے ایک مسلمان خاندان  
 کے سردار ٹھاکر صاحب امود کو ”نومسلم ہمارا بنا کر لاہور کے بازاروں میں سے  
 جلوس کے ساتھ سر محمد شفیع کی معیت میں نکالا تھا۔ اس کا ردوار دیا تھا کہ مسلمانوں کے  
 ہزاروں کام ایسے پڑے ہوئے ہیں جن کے لئے روپیہ اور پرچوش کام کرنے والوں کی  
 ضرورت ہے لیکن پرچوش مسلمانوں کا پرچوش اور روپیہ دونوں محض غیاشی کاموں  
 ہیں اور فضول اظہار پرچوش و خردش میں برباد کیا جاتا ہے۔ اس فریب کا اچھی طرح  
 بھانڈا پھوڑ دیا گیا مگر آج بھی یہ..... کے..... کے پوسٹروں میں ظاہر کر رہا  
 ہے کہ ٹھاکر صاحب امود نے معد اپنی ساڑھے پانچ لاکھ کی راجپوت قوم کے  
 ”قبول اسلام“ کیا ہے گویا ساڑھے چار سو برس تک ان کے مسلمان آباد اجداد  
 سب کافر تھے اور بظاہر ملکاتہ کے مسلمانوں کو بھی شردھانہ صحیح طور پر کاغذ پر  
 کیا کرتے تھے دنفوذ باللہ من ذالک، اور اس قبول اسلام کی کتاب فروخت  
 کی جا رہی ہے۔ یہ ہے مشۃ سے آج تک ڈاکٹر سر محمد اقبال کی ملت پروری  
 کا نتیجہ۔ یقیناً آج جب کہ ہندوستان کے تقریباً ہر گوشے میں ہندو مسلمانوں کے  
 فسادات نے اس کو سارے عالم میں بدنام کر دیا یہ کہنا قطعاً جھوٹ ہو کہ  
 سائے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا

اور یہ تو اس سے بھی زیادہ جھوٹ ہے کہ

جنت کی زندگی ہے جس کی نظامین ہیں میرا وطن دی ہے میرا وطن دی ہے  
 لیکن کیا یہ اس سے زیادہ سچ ہے کہ

چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا

چین انگریزوں کا / امریکیوں کا ہے یا جاپانیوں کا ہے یا شاید رومیوں کا ہو جائے یا دھاکرے، پھر چینیوں کا ہو جائے جن میں مسلمانوں کا بھی اچھا خاصہ عنصر ہے لیکن یقیناً سہارا تو آج ہرگز نہیں ہے اور عرب انگریزوں کا ہے یا فرانسیسیوں کا یا یہودیوں کا یا سنجائیوں کا / دیرینیوں کا لیکن جہاں حضرت خدیجہ کا مکان شہید کر دیا جائے اور اس میں بول دہرا کیا جائے اور اس کی شکایت کی جائے تو اقبال صاحب کے پنجابی بھائی اسماعیل غزنوی مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی سے فرمائیں کہ کیا رنغوز بائند من ذالک، خود خدیجہؓ وہاں بول دہرا نہیں کیا کرتی تھیں۔ جہاں مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی شہید کر دیا جائے اور عورتوں تک کے سامنے وہاں لوگ پا جامہ کھول کر پیشاب کرنے کے لئے برہنہ بیٹھیں جیسے کہ خود میرے 'میری بہن اور میری بیوی کے سامنے ایک شخص بیٹھا تھا۔ جہاں اہبات المؤمنینؓ اور اہل بیتؓ کی قبروں کے نشان تک نہ چھوڑے جائیں، جہاں احد کی مسجد تک شہید کرا دی جائیں اور ہم کچھ نہ کر سکیں وہ عرب بھی ہٹا رہا نہیں ہے۔ رہا سندھ و ستان بظاہر وہ اب لالہ لاجپت رائے کا ہے، اور ڈاکٹر سر محمد اقبال صاحب چاہتے ہیں کہ اب وہ مسٹر اوگلوئی کا ہو جائے۔ طبیب حاذق کا یہ نیا نسخہ ہے جس کا جی چاہے اسے بندھوا لائے اور گھول کر اور میں کر یا جوش دے کر اسے پئے، لیکن مجھ جیسے عطائی کو تو اس سے شفا کی ہرگز امید نہیں۔

# ”شمع و شاعر“ کے مصنف کے ایک سوال

ہمدرد ۲۱ اگست ۱۹۲۶ء

مجھے چند نہایت ضروری مضامین لکھنا تھے مگر اسناد و توہین انبیاء و بزرگان دین کے راستے میں جو دشواریاں خود ہمارے بھائیوں نے صراطِ مستقیم گم کر کے پیدا کر دیں ان کے باعث ۲۶ جون سے آج تک کوئی دوسرا مضمون نہیں لکھ سکا تھا البتہ سر محمد اقبال کی شملہ والی تقریر نے اس سلسلے کو بند کر دیا اور ساری نہیں (کیونکہ اس سلسلے میں کام اب تک جاری ہے) تو کم سے کم آدھی تو جہ اپنی طرف کھینچ لی۔ جو کچھ مجھے اس سلسلے میں لکھنا تھا وہ بھی تقریباً لکھ چکا۔ البتہ آج ان کی نظم ”شمع و شاعر“ سے کچھ اقتباسات دے کر ان سے ایک سوال انہیں کی زبان سے کرنا ہے۔

وہ آج ہمارے مرض کا علاج اسے نہیں سمجھتے کہ ہندوؤں کو غیرت دلانے کی کوشش کی جائے کہ اقلیت کے ساتھ نا انصافی نہ کرو۔ جب تک اس کو رام نہ کر لو گے ہندوستان کو آزاد نہ کر سکو گے، سوراج نہ لے سکو گے، اس کے استیصال کا خیال حماقت نہیں جنوں ہے۔ جب محمد بن قاسم ٹھٹی بھر مسلمانوں کو لے کر سندھ میں داخل ہوا تھا تب اس کے استیصال کا اچھا موقع تھا۔ تم نے اس موقع کو ہاتھ سے جانے دیا۔ جب محمود غزنوی سترہ بار ہندوستان آیا اور مائے ملک میں گھوما گھوما پھرا مگر وہی چند بزرگ فوج کے ساتھ تب بھی موقع تھا کہ اس اقلیت کا استیصال کر دیا جائے اس وقت بھی تم نے اس کا استیصال نہ کیا اور موقع کو ہاتھ سے جانے دیا۔ اس کے بعد شہاب الدین غوری آیا اس وقت

بھی اس کے استیصال کا موقع تھا لیکن تم نے اس موقع کو بھی ہاتھ سے جانے دیا۔  
 غلاموں کے خاندان تک نے یہاں بادشاہی کی اور بہ ظاہر تم نے اسے بھی قبول  
 کر لیا۔ غلبی انقلق اور لوہی سب باری باری حکومت کرتے رہے اور تم نے کسی  
 کا بھی استیصال نہ کیا، وہ خود ہی ایک دوسرے کا استیصال کرتے رہے۔ پھر ایک  
 فرغنہ سے بھاگا ہوا مثل تیمور لنگ کے خاندان کا ایک چٹائی بابر یہاں آیا  
 اور تم نے اس غریب الوطن کی اس طرح مہاں نوازی کی کہ سارا گھر بار اسے  
 دے ڈالا۔ اس کے بیٹے کو یہاں سے نکالا بھی تو اس کے بھائیوں نے یہاں  
 پٹھانوں نے اور ان پٹھانوں کے ہاتھوں سے بھی عنان حکومت نکلی تو پھر اسی  
 کے ہاتھوں میں آگئی اور اس کے بعد بھی بنیہ نقال اس ملک کی حکومت کو منلوں  
 کے ہاتھ سے نہ چھین سکے جو رانا سا نگھا جیسے راجپوت پر غالب آئے تھے اور  
 ایک مثل سچے اکبر نامی پھر اس پر حکمران ہو کر رہا۔ تم نے سکھوں کو بھی جو اسلام سے  
 بہت ہی قریب آگئے تھے مغلیہ حکومت سے بھڑ دا دیا تب بھی سوائے اس  
 کے کچھ نتیجہ نہ نکلا کہ بجائے دو مذہبی جماعتوں کے تین بن گئیں جب اورنگ زیب عالمگیر  
 رحمتہ اللہ علیہ کے بعد چند ہی سال تک کئی بار بھائیوں بھائیوں میں پھر تخت کے  
 لیے جنگ چھڑی اور جو جیادہ بھی عیاشی میں پڑ گیا اور وہ مرہٹوں کی قوت  
 جس کو اپنا مطیع و منقاد بنانے کا عزم بالہرم کر کے اورنگ زیب دہلی کو چھوڑ کر  
 دکن گئے تھے اور ۲۶ برس تک جب تک کہ وہ اور زندہ رہے اس میں مصروف  
 رہے اور بالآخر اس قوت کو دبا کر ہی انھوں نے دم لیا اور دم دیا تو وہ قوت  
 پھر بڑھنے لگی اور ایک سیواچی کی جگہ چار چار مرہٹے راجہ برہن پشو اسکے درباری  
 بنے اور جب نادر شاہ نے مغلیہ سلطنت کو بالکل ضعیف کر کے چھوڑ دیا تو سب نے  
 بل کرائی ہمت کی کہ دہلی پر دھاوا بول دیا۔ اس وقت بھی ایک غریب الوطن

پٹھان احمد شاہ ابدالی نے بھاؤ کو اس طرح شکست دی کہ پھر کبھی اس قوم نے شمال  
 کا رخ نہیں کیا۔ بھاؤ جی سندھیا جیسا بہادر پانی پت سے اس طرح بھاگا تھا کہ  
 ساری عمر وہ اس تعاقب کرنے والے پٹھان کو نہ بھولا جس کا چھوٹے قسد کا  
 گھوڑا اس کے پیچھے برابر چلا آ رہا تھا اور اس کے تمنہوں نے نکلتی ہوئی بھاپ  
 جے وہ بار بار مڑ مڑ کر دیکھتا تھا تو لرز جاتا تھا ساری عمر اسے خواب میں متاقت  
 رہی۔ وہ آخری موقع تھا کہ تم اس اقلیت کا استقبال کر سکتے مگر تم نے اس کو  
 بھی ہاتھ سے کھو دیا۔ احمد شاہ ابدالی نے غضب کیا کہ تم کو تباہ بھی کر دیا اور  
 خود یہاں قیام نہ کیا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ مسلمانوں کے اپنے ہی سلطنت نکل گئی  
 اور تمہیں بھی نہ مل سکی۔ اگر سات ہزار میل کے فاصلے سے سات سمندر پار کر کے  
 کچھ سوداگر جہاں گیر کے دربار میں تجارت کرنے کی اجازت لینے آئے تھے انہیں نے  
 جہاں گیر کے وارث اندھے شاہ عالم کو دوسو برس بعد اپنی حفاظت میں لے لیا  
 اور اس کی اور تمہاری دونوں کی رہی طاعت کو مٹا کر اپنی سلطنت قائم کر لی۔  
 (اب اگر اس غلامی سے منکنا ہے تو اس کا یہی طریقہ ہے کہ ہم تم  
 ایک دوسرے کے ساتھ انصاف اور رواداری کا پرتاؤ کریں، ایک دوسرے  
 پر اعتماد کریں اور ایک دوسرے کی طرف سے جو اذیت زبان سے یا ہاتھ سے  
 پہنچتی ہے اس پر صبر کریں مگر اس غلامی کو ہرگز برداشت نہ کریں گے جس میں تم بھی  
 سو ڈیڑھ سو برس سے مبتلا ہو اور ہم بھی اور جو یقیناً ہندو راج سے بھی زیادہ  
 تکلیف دہ ہے اور مسلم راج سے بھی۔

نو ڈاکٹر صاحب اسے ہمارے مرض کا علاج سمجھتے ہیں کہ مسلمانوں کو  
 صبر کی تلقین کریں اور ان سے کہیں کہ گریہ یقینی امر ہے کہ تمہیں ایک خدا کی خاطر  
 ساری خدائی سے لڑنا پڑے گا لیکن تم ایک ہی وقت میں ساری دنیا سے نہیں

رہ سکتے۔ سب دشمنوں میں سے ایک کو چھانٹ لو جسے تم ”الذخضام“ سمجھتے ہو جو ان اصولوں سے جن پر اسلام مبنی ہے کبھی تمہارے ساتھ اتفاق نہیں کر سکتے اور ان اصولوں کے سب سے بڑے دشمن ہیں جو تمہارے دشمنوں میں سب سے زیادہ قوی ہیں جو تمہیں سب سے زیادہ خائف کیے ہوئے ہیں اور اگر ہو سکے تو ان کے خلاف اوروں کو اپنا اسی طرح حلیف بنا لو جس طرح کہ رسول اکرمؐ نے یرب کے یہودیوں تک کو مشرکین مکہ کے خلاف اپنا حلیف بنا یا تھا گو بعد کو انھوں نے دغا کی اور اس کی خوب ہی سزا پائی اور نبی قیصاعؑ بنی نصیر اور نبی قرظہ سب کے سب کو یا تو دیس نکالا یا قتل کر دیے گئے اگر کوئی جماعت بھی تمہارے سیاسی تدبیر سے رام ہو کر تمہاری حلیف نہ بن سکے تب بھی ہر محاذ جنگ پر یکساں زور نہ لگاؤ اور محاذوں پر صرف مدافعت کرنے رہو اور اس محاذ پر جہاں جنگ کا فیصلہ ہونے والا ہے پورا زور لگا دو اور جگہ صبر و ضبط سے کام لو۔ جب سب سے بڑے محاذ جنگ پر فتح حاصل ہو جائے تو دوسرے محاذوں پر آپ ہی فتح حاصل ہو جائیگی اور اس وقت ایک ایک کر کے ہر دشمن سے دل کھول کر انتقام لے لینا۔ یہ نامردی نہیں ہے بلکہ اس کو عزم امور کہتے ہیں ”وان تصبروا وتمتوا فان ذالک من عزم الامور“ اگر تم صبر کر دو گے اور خدا ہی سے ڈرو گے تو یہ ہمت کے کام ہیں۔ اگر چہینا دعرسب بھی تمہارا ہے اور مندوتان بھی تمہارا ہے اور تم مسلم ہو سارا جہاں تمہارا وطن ہے تو اسی دشمن کو الذخضام سمجھو جو سارے جہان پر حاوی ہو چاہتا تھا یقیناً وہ دشمن مندو نہیں ہے۔ اس غریب کی نگاہ دو تو سمندر کے کنارے تک جبر دنیا ”کالے پانی“ کے اس پار ہے اس سے اسے کیا واسطہ؟ یہ تو گولہ کراہنٹکا ہے جس کی ساری دنیا اسی گولہ میں محدود ہے۔

ایمان سے کہو کیا تم اس سے خائف ہو۔

ریل کے کسی ڈبے میں چھ سات ہندوہوں اور ان میں تم بھی جا کر بیٹھاؤ  
تو کیا تمہیں ان سے ڈر لگے گا؟ بعض اوقات تو انہیں کو تم سے ڈر لگتا ہے۔ البتہ  
اگر اس ڈبے میں دو چار گورے ہوں تب بھی تم کو اران کو دونوں کو ڈر لگتا ہے  
اور اسی کا فکر رہتا ہے کہ یہ ماریں گے یا سامان پھینک دیں گے یا گالی دیں گے  
یا پاؤں دبوایں گے۔ آج اگر مذہب و تم پر ظلم کرتے ہیں، تمہارے مذہب کی توہین  
کرتے ہیں، تمہارے سیاسی اور مذہبی حقوق کو پامال کرتے ہیں، تمہارے تہواروں  
میں تم سے جنگ آزماہوتے ہیں اور تمہاری عبادتوں میں قتل ڈالتے ہیں تو یہ  
بھی اس لئے کہ حکومت تمہاری اور تمہارے حقوق کی حفاظت میں کوتاہی کرتی  
ہے ورنہ جس حکومت نے ترک تعاون کی تحریک کو شکست دیدی وہ کیا  
ہندو جاتی کو نہیں دبا سکتی۔ وہ ان کے مقابلے میں آج بھی تمہیں سے زیادہ  
ڈرتی ہے۔ خیر اگر تم کو ان سے لڑنا ہی ہے تو کس ہتھیار سے لڑو گے؟ لٹھ پونچھ  
میں تم اب بھی دُور رہتے ہو پھر پہلو انوں کے دھگل کر اس کے تنظیم کرانے سے کیا  
حاصل۔ اگر آج اگر رینج میں کو ڈبے میں تم اب بھی ان سے بھگت لے سکتے ہو  
مگر بھلا اگر رینج میں بھگت لینے دیں گے۔ ایک جگہ بھی تو آج تک دن بھر لڑائی  
نہ ہوئے پانی۔ پولیس آجاتی ہے، فوج آجاتی ہے اور تم بالآخر ان سے نہیں  
اس سے دُور کر اپنے اپنے گھروں میں دُکب کر بیٹھ جاتے ہیں۔ پھر کپڑ دھکر شروع  
ہوتی ہے اور کو تو ایلوں اور کچھ یوں میں جنگ شروع ہو جاتی ہے جن مسلمانوں  
کے لئے تم گھلا پھلا کر چٹا کر چٹا کرتے تھے کہ سرکاری نوکریاں انہیں دی جائیں  
وہ تو اس خوف کے مارے کہ کہیں سرکار ان کو مستعجب اور طرٹ دار سمجھ کر  
برفاست نہ کر دے بعض اوقات فردی ماکر وہ گناہ مسلمانوں تک کو پھیندا جیتے  
ہیں۔ سہارن پور میں کیا ہوا، علی گڑھ میں کیا ہوا۔ وہ تو ہندو ہی ہیں جو خود

تھارے قول کے مطابق اپنے مجرموں تک کو چھڑا دیتے ہیں اور جو سہو سبھا کے صدر سے بقرعید کی صبح کو ٹیلیفون پر احکام لیا کرتے ہیں کہ کس محلے میں ادکس بازار میں ادکس گلی میں زیادہ پولیس لگائی جائے اور کس میں کم۔ جب تنقیدیں کچہری میں پہنچ جاتے ہیں تو تھارے یہاں دکیوں کا کال پڑ جاتا ہے۔ خود تھارا بیان ہے کہ عبدالرشید کے مقدمے میں ایک بیرسٹر صاحب نے چار سو روپے روز کے رکھولے اور اگر شب ماقبل میں آٹھ بجے سے پہلے یہ رقم وصول نہ ہوگئی تو بوریا بندھنا پابند اسی دقت ٹیشن کا رخ کرنے کی دھکی دی۔ نہشن میں نہ انکیوٹا کی اپیل میں کسی نامور مسلمان بیرسٹر نے پوری فیس لے کر پیروی کرنا قبول کیا۔

اس کی شکایت دکیوں سے کی جاتی ہے تو وہ کہتے ہیں کہ روزمرہ تو مسلمان اپنے مقدمات کی پیروی کے لئے سہرو و کلار کو پیش قراغیں دیا کرتے ہیں لیکن جب فسادات واقع ہوتے ہیں اور یہ بکڑے جاتے ہیں تو مفت مقدمہ چلانے کے لئے ہم سے امید رکھی جاتی ہے۔ جب حالت یہ ہو تو کیا یہ بہتر نہیں ہے کہ فسادات سے جہاں تک ہو بچا جائے اور لٹھ پونجے کے اس قدر مستعدی کے اظہار سے اپنے شیئیں اس جنگ میں مارے جائے سے بچایا جائے جس میں چھریاں اور تلواریں خون نہیں بہایا کرتیں اور جس میں ہندو قین اور والد آگ نہیں برساتے بلکہ جن میں یہی کھاتوں پر ظلم چلا کرتا ہے اور سود و رسود کے ذریعے سے خون چوسا جایا کرتا ہے اور خرچے سمیت ڈگریاں اور فرقیاں دل دھلیا کرتی ہیں۔ اگر سرکاری ملازمین ہی نہیں تھارا رزق پہنچا سکتی ہیں تو پھر ہمارے مس کیوں نہیں قائم کرتے، امتحان کیوں نہیں پاس کرتے اور ڈگریاں حاصل کر کے



یا مقابلے کے انتظامات میں بیٹھ کر اور سب سے آگے رہ کر نوکریاں کیوں نہیں مانگتے۔  
 نہ ڈاکٹر صاحب کو وہ پڑانا نسخہ ہی آج یاد آتا ہے جو اس نبی کریمؐ نے لکھا تھا  
 جو حکمت کو مسلمانوں کی کھوئی ہوئی پونجی بتلاتا تھا اور کہتا تھا کہ اسے جس کے  
 پاس وکھیر اس سے پھین لو۔ جس کی وہ کھوئی ہوئی پونجی ہے وہ اس کا زیادہ  
 حق دار ہے یہ نسبت اس کے جیسے وہ کہیں پڑی ہوئی مل گئی ہو۔

صحیح تنظیم سنگھٹن کی نقل نہیں ہے نہ جذبہ انتقام سے اسے کوئی داعیہ  
 اگر منہ دیجائے تمہارے دشمن ہونے کے تمہارے سب سے زیادہ چھتے دوست  
 بھی ہوں اور سنگھٹن کا نام تک نہ لیں تب بھی تمہیں اپنی تنظیم نو کرنا ہی ہے اور  
 اس کے لئے سنت مالویہ پر چلنے کی مطلق ضرورت نہیں سنت محمدیہ موجود ہے۔  
 اسی پر عمل کر مسلمان نسل مقصود تک پہنچ جائیں گے۔ جب تم میں اور کسی دشمن  
 میں لڑائی ہو تو کیا ضرورت ہے کہ وہی ہتھیار استعمال کیا جائے جو اس کے  
 پاس ہے، 'جادل بالقی ری احسن' ہی کے ہتھیار سے بھی جو ہتھیار بہتر ہو  
 وہ کیوں نہ استعمال کیا جائے۔ آج اگر مسلمان 'اقامت الصلوٰۃ' ہی کے  
 رکن دین پر عمل ہونے لگیں تو فتح انہیں کی ہے۔ مگر یہاں تو ساری دنیا کی  
 مسجدوں کے سامنے باجانہ بیٹے دینے میں ختم ہو گئی ہے مسجدوں میں جا کر غنا  
 تنوں سے شیش کی پانچ پڑھتے ہیں اور جو پڑھتے ہیں ان میں سے کتنے ہی ایسے  
 ہیں جن کو اس کا زیادہ خیال ہے کہ ٹخنے سے ٹخنہ اور گھٹنے سے گھٹناں جائے  
 چاہے دل سے دل ملے یا نہ ملے اور فکر ہے تو اس کی کہ کیاں تم ہاتھ کہاں  
 باندھتے ہو، آمین بالجر کہتے ہو یا نہیں، رفع یدین کرتے ہو یا نہیں کرتے، تمہارا  
 پا جامہ گھٹنوں تک آتا ہے یا گھٹنوں سے نیچا ہے، اس کی کنٹوں کو فکر ہے کہ  
 میرے پاس نماز پڑھنے والے کے کپڑے تو اس قدر بوسیدہ ہیں کہ ستر عورتوں

مشکل ہے اور میں اس قدر کھن پٹ ہوں کہ چاؤ ڈی باڈار اور بچی کی مدد زیادہ خرچ بالانشین عورتوں کو مات ہے۔ اگر 'اقامت الصلوٰۃ' صبح طریقے پر کی جائے تو مسلمانوں سے زیادہ منظم توجہ میں نہ ہو اور جہنم کی فوج پر تو لارڈ نارٹھ کلفٹ کے پریگنڈس کا جادو چل گیا تھا۔ اس فوج پر جو خدائی فوج داروں کی فوج ہے بھلا کس کا جادو چل سکتا ہے۔ پوری حریت اور پوری آزادی اور پوری جمہوریت سے اس کا امام چنا جائے اور ووٹ پورسپا اور امریکہ کی طرح اپنی ذاتی خواہشوں کی پیروی میں نہ دئے جائیں بلکہ اسلام کے مقرر کردہ اصولوں کے مطابق۔ لیکن جب اس طرح امام چن لیا جائے اور نسل بعد نسل و بطناً بعد بطن نہ رہے تو پھر تو اس وقت تک جب تک کہ وہ حکم الہی اور سنت نبوی کی پیروی کرتا رہے اس کا اتباع اس طرح کیا جائے کہ کسی فوج کے جنرل کا بھی کبھی نہ ہو اور سمعنا و اطعنا کا منظر ایک عالم کو پھر دکھلا دیا جائے۔ اسی طرح روزہ ہے بشرطیکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سا اور آپ کے صحابہ کرام کا روزہ ہو نہ کہ سہارا جس کی شان میں غالب نے کیا خوب لکھا ہے کہ

تن پروری خلق فزوں شد ز ریاضت

جز گرمی انظار نہ دار و رمضان بیج

زکوٰۃ کا پوچھنا ہی کیا ہے۔ اس کے بعد نہ ”وچندہ ماموں“ کو چپندہ مانگنے کی ضرورت پڑے نہ ”خواہر زادہ“ کو ”تہ“ روتے والی لڑو رو کر مفتی محبوب علی شہید کی بیوہ کے لئے دو دو آنے چار چار آنے جمع کرے نہ مہینے والا پیرنس مہنس کر مسلمانوں کی جیب سے ایک کروڑ اوشے نکلوا کر اور اپنی سرکار کو پوسٹ کارڈ لکھوا کر اس کے خزانہ عامرہ میں تین لاکھ ساٹھ بارہ

ہزار داخل کر لئے۔ (۱)

حج اس سارے نظام کی چوٹی ہے۔ حضرت ابراہیم خلیل اللہؑ، حضرت یاجیرہ اور حضرت اسماعیل ذبیح اللہ کی قربانیوں کی یاد کو تازہ کرنا اور جاننا کہ یہ سب اسی لئے کی گئی تھیں کہ اسے 'وادرغیر ذی ذریعہ' میں افضل البشر افضل الانبیاءؑ سرور کونین، باعث تکوین دو عالم کو پیدا اور مبعوث ہونا تھا اور خیر الامم کے ذریعے سے خدا کا آخری پیغام چاروں ملک عالم میں ہر سننے والے کو سنانا تھا اور پھر جو اس پیغام کو قبول کر چکے ہیں ان کا آپس میں مشورہ کرنا کہ جنہوں نے اپنا ملک اسے قبول نہیں کیا ہے انہیں کس طرح اس پر آمادہ کیا جائے۔ جو رکاوٹیں وہ اس کام میں ڈال رہے ہیں ان کو کس طرح دور کیا جائے اور خود اپنی اصلاح کس طرح کی جائے یعنی دوسرے اور مختصر الفاظ میں مؤثر عالم اسلام کا منفذ کرنا۔ آج اگر یہ ہوا کرے تو پھر کون مسلمانوں کو شکست دے سکتا ہے۔ لیکن یہ تو میرے چار ارکان ہیں۔ پہلا رکن دین تو وہ ایمان ہے کہ 'ولاتہنوا ولا تحزنوا وانتم الاعداء ان کنتم مومنین' فان یکرم قرح فقد مس القوم قرح مثله و ملک الایام ندا ولہا بین الناس ۵ ولیمص اللہ الذین آمنوا و یحقن الکفرین ۵ شہدار اللہ لا یجب الظلمین ۵ ولیمص اللہ الذین آمنوا و یحقن الکفرین ۵ اگر مصیبت آڑی ہے تو سست نہ ہو نہ غم کھاؤ اور تم ہی غالب رہو گے بشرطیکہ تم اللہ پر اعتماد رکھتے ہو۔ اگر تم کو زخم پہنچا ہے تو تمہارے دشمنوں کو بھی ایسا ہی زخم پہنچ چکا ہے اور یہ دن باری باری ہم لوگوں میں بدلتے رہتے ہیں اور اس کی غرض یہ ہے کہ اللہ امتحان کرے کہ کون اس پر اعتماد رکھتے ہیں اور یہ کہ تم میں سے شہیدوں کو چین لے کہیں یہ نہ سمجھنا کہ یہ اس لئے مڑتا ہے کہ اللہ علم کرنے والے سے کچھ محبت کرتا ہے ہرگز نہیں اس کو ظلم کرنے والوں

سے بالکل محبت نہیں اور ایک غرض یہ بھی ہے کہ امد ایمان والوں کو نکھار کے صاف کر دے اور کافروں کو مٹا دے۔

یہ سبق ہم نے قرآن کریم سے حاصل کیا ہے لیکن اس کی تفسیر ہمارے لئے کسی مولوی نے نہیں کی تھی بلکہ زیادہ تر خود اقبال نے کی تھی میں ان سے پوچھتا ہوں کہ کیا انھیں نے ہمیں نہیں سکھایا تھا کہ آج بھی جو جو براہیم کا ایمان پیدا آگ کر سکتی ہے اندازگستاں پیدا لیکن آج وہ ایمان براہیمی کا نسخہ ہمارے لئے بجز نہیں کرتے بلکہ خود نرود کا خیر مقدم کرتے ہیں اور ہم کو بھی حکم دیتے ہیں کہ اس کو بھی مسجد کرو گو وہ سورج کو مشرق کی بجائے مغرب سے نہیں نکال سکتا مگر تجھی دیت اس کی شان بھی ہے۔ آج وہ ہماری نجات کو اجانب کے دستِ کرم میں بتاتے ہیں اور ہیں ان کا دستِ نگر بناتے ہیں لیکن کیا انھیں نے ہمیں یہ سبق نہ سکھایا تھا کہ

آشنا اپنی حقیت سے ہر لے دھنساں ذرا  
راہ تو رہ رو بھی تو رہ بھی تو باراں بھی تو حاصل بھی تو  
کافیتا ہے دل ترا اندیشہ طوقاں سے کیا  
دیکھ کر کو چہ چاک گریباں میں کبھی  
دائے نادانی کہ تو محتاج سانی ہو گیا  
سے بھی تو مینا بھی تو سانی بھی تو نفل بھی تو

اپنی اہلیت سے ہو آگاہ لے غافل کہ تو  
کیوں گرفتارِ ظلم بیچ مقداری ہے تو  
مینہ کو تیرا میں اس کے پیامِ ناز کا  
قطرہ ہو لیکن مثالِ بحر بے پایاں بھی ہو  
دیکھ تو پوشیدہ تجھ میں شوکتِ طوقاں بھی ہو  
جو نظامِ دہر میں پیدا بھی ہو نہاں بھی ہو

ہفت کشور جس سے ہوسخیرے تو پٹنگل تو اگر سمجھے توتیہے پاس وہ ساماں بھی ہر  
 نوی ناداں چند کلیوں پر قناعت کر گیا  
 در نہ گھش میں علاج تنگی داماں بھی ہر  
 کیا انھیں نے ہیں یہ امید نہ دلائی تھی کہ

آسماں ہوگا سحر سے نور سے آئینہ پوش اور طلعت رات کی سیاب پامو بجائے گی  
 آملیں گے سینہ چاکاں چن سے سینہ چاک بزم گل کی ہم نفس باو صبا ہو جائے گی  
 شبنم انسانی مری پیدا کرے گی سوز و ساز اس چمن کی ہر کلی در آشنا ہو جائے گی  
 پھر دلوں کو یاد آ جائے گا پیغام سجد پھر جنیں خاکِ حرم سے آشنا ہو جائے گی  
 نالہ صیا سے ہوں گے نواساں مایوس خون گل چیں سر کلی رنگیں تبا ہو جائے گی  
 "آئنگہ جو کچھ دیکھتی ہے لب پہ آسکتا نہیں  
 محو حیرت ہوں کہ دنیا کیا سے کیا ہو جائے گی"

اگر یہ امیدیں بر نہ آئیں تو بے شک اس میں ہمارا بھی قصور ہوگا مگر  
 کیا ہمارا شاعر ہر قصور سے بالکل میرا اور معرا ہے؟ جی نہیں چاہتا کہ اسے خود  
 اس کا کلام یاد دلایا جائے جس سے اس نظم کی ابتدا ہوئی تھی، مگر جب اقبال  
 جیساے گا بھی "محتاج ساقی" ہو جائے تو پھر بظاہر اس کی ضرورت ہے  
 کہ اسے بھی یاد دلایا جائے کہ "شاعر" اور "شمع" میں کیا رسالہ ہوا تھا۔

شاعر

دش می گفتم بہ شمع منزل ویران خوش گیسوئے تلو از پر پردانہ دارد شائے  
 در جہاں مثل چراغ لالہ محسوساتم سے نصیب مٹھے نہ قسمت کاشائے  
 دے مانند تو من ہم نفس می سوختم در طوائف شعلہ ام بلے ز درودانہ  
 می تپد صد جلوه در جان اہل فرسودن بر بنی خیزد ازیں محفل دل دیوانہ

از کہا ایں آتش عالم فسر ز اندوختی  
 کہ کہ بے مایہ را سوز کلیم آموختی  
 کیا آج بھی شاعر کی یہی حالت نہیں ہے تو پھر کیا ہم شمع کے اس جواب  
 کو بھی صحیح سمجھیں۔

مجھ کو جو موجِ نفسِ دیتی ہر پیغامِ اہل  
 میں تو ملتی ہوں کہ مضمر مری فطرت میں  
 گریہ ساماں میں کہ میرے دل میں ہوں طوفانِ جنگ  
 گلِ باغن کو مری ٹسکے لہو سے میری صبح  
 یوں تو روشن ہو کر سوزِ دروں رکھتا نہیں  
 سوچ تو دل میں نقب ساقی کا زبا کی تجھے  
 کعبہ پہلو میں ہو اور سودائی بت خانہ میں ہو  
 قلیں پیدا ہوں تری محفل میں لیکن نہیں  
 لے کر تائبندہ لے پروردہ آغوشِ موج

اب نواہیرا ہے کیا برہم ہوا گلشنِ ترا  
 بے محل تیرا ترنمِ نغمہ بے موسمِ ترا

شمعِ محفل ہو کے توجہ سوز سے غالی رہا  
 رشتہ الفت میں جب ان کو پڑ سکتا تھا تو  
 شوقِ بے پروا گیا فکرِ خلک پیچ گیا  
 وہ جگر سوزی نہیں وہ شعلہ آشنائی نہیں  
 خیر تو ساقی سہی نین پلائے گا کے  
 تیرے پردے بھی اس لذت سے بگائے ہے  
 پھر پریشاں کیوں تیری تیس کے دلنے ہے  
 تیری محفل میں نہ دیولنے نہ فرزانے ہے  
 فائدہ پھر کیا جو گرو شمعِ پروانے ہے  
 اب نہ وہ کس ہے باقی یہ میخانے ہے

رورہی ہے آج اک ٹوٹی ہوئی مینا سے کل تک گردش میں جس ساقی کے پائے رہے  
 آج ہیں خاموش وہ دشت جنوں پر درجہاں قفس میں لپکا رہی لپکا کے دیوانے رہے  
 دوائے ناکامی متاع کارواں جاتا رہا  
 کارواں کے دل سے اُٹھائیاں جاتا رہا

میں نہیں کہتا کہ

تھا جنہیں ذوقِ تماشا وہ تو فرست بیٹھے لے کے اب تو وعدہ دیدار عام کیا تو کیا  
 انہیں سے وہ پرانے شعلہ آشام اٹھ گئے ساقیا محفل میں تو آتشِ بھام آیا تو کیا  
 آہ جب گلشن کی جہیت پریشاں ہو چکی بھول کو بادِ بہاری کا پسیم آیا تو کیا  
 آخر شب دید کے قابل تھی سہل کی تڑپ صبح دم کوئی اگر بالائے بام آیا تو کیا  
 بچھ گیا وہ شعلہ جو مقصود ہر پروانہ تھا اب کوئی سودا بی سوزِ تمام آیا تو کیا

بھول بے پروا ہیں تو گرم نوا ہو یا نہ ہو

کارواں بے حس ہے آوازِ دردا ہو یا نہ ہو

میں تو آج بھی اقبال اپنے محبوب اقبال سے کہتا ہوں کہ ساقیا تو آتشِ بھام  
 بھام آکر تو دیکھ کچھ شعلہ آشام اب بھی باقی ہیں تو بادِ بہاری کا پیام تو بھیج یہ خزاں دیدہ  
 چمن پھر ایک بار اپنی بہار دکھا دے گا، نا کہ آخر شب سہل کی تڑپ دید کے قابل  
 تھی مگر تو پھر بالائے بام آکر تو دیکھ ابھی تیرے سامنے تڑپنے کے لئے بہت سہل باقی  
 ہیں، ابھی تک شعلہ نہیں بجھا ہے مگر وہ سودا بی کہاں ہے جو سوزِ تمام کا سودا بی ہو  
 بھول ہرگز بے پروا نہیں تو گرم نوا تو ہو، یقیناً کارواں لگ کر: رہا ہے اور کارواں  
 دالے اس قدر نیند کے ماتے ہیں کہ اس خازن میں پڑے سوز ہے یہاں لیکن آوازِ دردا  
 بھی تو آج کسی کو سنائی نہیں پڑتی، کیا تو نے ہی نہیں غنی کا یہ شعر یاد نہیں دلایا  
 غنا کہ

نوار تلخ ترمی زن چو ذوقِ نغمہ کمالی      صدی راتیں ترمی نواں چمچل راگراں مینی  
کیا آج بھی عونی کی تربت سے یہی صدا نکل رہی ہے کہ  
”فکھو! اہل جہاں کم گو“

بس یا تو خاموش رہ یا پھر دی راگ الاپ جس نے ہندوستان کے مسلمانوں میں ۱۹۳۶ء  
تک دیکھ کا کام دیا تھا اور ہر قلب میں ایک آگ سی لگا دی تھی مگر شرط خود تیری  
انہی مقرر کردہ ہے ۵

شعلہ بن کے پھر تک سے خاشاکِ غیر اللہ کو      خوفِ باطل کیا کہہ کر غارت گرا باطل بھی تو  
تعجب ہے کہ آج تو بھی لالہ جی کے خوف سے اوگھوی صاحب کی گود میں گھسا جاتا ہو  
کیا تو ہی وہ اقبال نہیں جس نے ہم کو بتایا تھا کہ ۵

لے کہ در زندانِ علم باشی اسیر      از نبی تعلیم لا تخزن بگیر  
قوتِ ایمان حیاتِ افزائیت      وردِ لا خوف علیہم بایست  
چوں کلیمے سوئے فرعونے رود      قلبِ اواز لا تخف محکم بود  
بیم غیر اللہ عمل را دشمن است      کاروانِ زندگی را دشمن است  
بیم چوں بندِ امت اندر پائے ما      در نہ صدیل است در دریائے ما

ہر کہ رمزِ مصطفیٰ ہمیدہ است

شرک را در خوفِ مضروبیدہ است

تو نڈر ہو کر مسلمانوں کو پھر بیدار کر اور مسلمانوں ہی کو نہیں بلکہ ہندوؤں کو بلجی جم سے بھی  
زیادہ خوف زدہ ہیں۔ نقطہ مسلم ایک ہی کو نہ جگا بلکہ کانگریس کو بھی ہوشیار کر رہے  
پھر دیکھ خدا کیا کرتا ہے





زعمائے مصر کا تعارف



# ۱۱ تعارف

ہمدرد ۲۶ نومبر ۱۹۲۵ء

شیخ عبدالعزیز شادین کسی تعارف کے محتاج نہیں۔ شاید آج عالم اسلام میں ان سے بہتر نظام اسلام کی حقیقت اور ضرورت کا جاننے والا کوئی نہیں ہوگا۔ اسی حقیقت کو جمال الدین افغانی رحمۃ اللہ علیہ نے پہچانا تھا اور عین اس وقت جبکہ اسلامی سلطنتوں کی طرف پھر یورپ کا دستِ حرص و آرز بڑھ رہا تھا انھوں نے مسلمانوں کو اس خطرے سے آگاہ کیا مگر افسوس کہ مسلمان پوری طرح نہ چونکے اور اُدھر افریقہ میں مصر و تونس، اطرابلس و مراکش کیلے بعد دیگرے دشنامِ اسلام کے قبضے میں آ گئے اور اُدھر ایشیا میں بھی ترکی اور ایران کی سلطنتوں میں بھی ماکزوری پائی پہنچی گئی یہاں تک کہ سب سے صدی عیسوی کی ابتدا میں ایک بار پھر مسلمان چرنے لگے اب یورپ کی سیاسی سمیت اپنا پورا اثر کر چکی تھی اور معمولی دواؤں سے مریضِ عالمِ اسلام کی صحت یابی ممکن نہ تھی۔ پھر بھی اسلامی ممالک میں ایک جماعت ایسے لوگوں کی پیدا ہو گئی جنھوں نے مریض کے علاج میں سعی و کوشش شروع کی۔ ترکی میں یہ جماعت ”حزب اتحاد و ترقی“ تھی اور گو اس کے بعد بھی بہت سے افراد اسلام کی اصل حقیقت سے پوری طرح آشنا نہ تھے لیکن اس کے بہترین افراد کو شیخ عبدالعزیز شادین جیسا صلاح کار اور مشیر مل گیا تھا جس کی حقیقت اسلام سے واقفیت اور مرضِ عالمِ اسلام کی تشخیص اور تجویز علاج سے مسلمانوں کو امید امید ہو چلی تھی کہ مریض انشاء اللہ جلد شفا پائے گا مگر افسوس کہ ”مریضِ یورپ“ یعنی ترکی کے دارالان غیر حقیقی اس کی موت کی گھڑیاں گن رہے تھے وہ کب

طبیعوں کو علاج کی فرصت دے سکتے تھے۔ گزشتہ جنگ نے مرہٹوں کا خاتمہ ہی کر دیا تھا مگر خداوند کریم کو یہ منظور نہ تھا نہ ترکی کی ابھی زندگی تھی۔ مرہٹوں نے سنبھا لالیا اور جیسا کہ میرا ایک شعر ہے یہ

بصد چراں لٹھے بالیں سے رخیاں ہوا تھے

جسے وہ نیم جاں سمجھے تھے اس کو سخت پٹیاں پایا

ترکی میں روز مادی ترقی ہو رہی ہے اور ارباب حکومت اپنے اپنے ایشاد و محنت، خلوص و حب الوطن کے لئے سختی صد تخمین و ہزار ادا دیں مگر ترکی کو آج عبدالعزیز شاویش جیسے صلاح کار اور شیر کی سخت ضرورت ہے۔ آپ ہکا بکالی اور کامرائی کے سختی تھے مگر مشکل سی سے کوئی ناکامی و نامرادی ہوگی جو شومی طالع سے آپ کو نصیب نہ ہوئی۔ ترکی میں بظاہر آج کوئی انور پاشا نہیں جو دین و دنیا دونوں کی نگہداشت کرے۔ گو یہ سچ ہے کہ مصطفیٰ کمال پاشا اور حکومت کے خلاف جو پروپیگنڈا آج روائٹر اور انگریزی جرائد کے ذریعے سے ہندوستان اور دیگر ممالک کے مسلمانوں میں کیا جا رہا ہے اس پر کوئی ذمی عقل اور صاحب فہم و ادراک مطلق اعتقاد نہیں کر سکتا۔ آج ترکی میں نہ شیخ شادیش کی پہلی سی قدر ہے نہ خود مصر میں جہاں وہ پھر قیام فرما رہے ہیں نہ مصطفیٰ کمال پاشا مرحوم کی تائیم کردہ حزب الوطنیہ کی اگلی سی حالت ہے کہ وہی شیخ موصوف کی کا حقہ قدر کرے۔ ہر طرح کے مصائب برداشت کر کے اپنی تمام امیدوں کا اپنی آنکھوں کے سامنے خون دیکھ کر آج وہ ایک گوشہ نشین زاہد و عابد کی طرح ہیں۔ مصر کے محکمہ تعلیمات میں آپ نے ایک عمدہ نوبل فرمایا ہے اور مصر کے نوجوانوں کی تعلیم میں مشغول ہیں۔ مگر اس دور حکومت میں کون کہہ سکتا ہے کہ آپ مصر کی تعلیمی پالیسی پر کوئی اثر بھی ڈال سکیں گے یا نہیں۔ اگر آپ ایسا

کر سکے تو یقیناً آپ کا موجودہ شغل گوشہ نشینی کے مترادف ہو گا لیکن جب تک اس کے متعلق نہیں اطمینان نہ ہوئے تو انور پاشا اور طلعت پاشا، سعید عظیم پاشا اور جمال پاشا رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کے اس مشیر کے موجودہ شغل کو گوشہ نشینی ہی کہیں گے "تاہم ہمیں امید ہے کہ شیخ عبدالعزیز شادیش کی زندگی کا یہ دور آخر نہیں ہے بلکہ کامرانی و کامیابی آپ کی منتظر ہے اور انشا اللہ العزیز آپ کی امیدیں پوری ہوں گی اور آپ کی آرزوئیں برآئیں گی۔ میرا ایک شعر ہے۔

تراودہ نبلا ناکام سمجھا جس کو دنیا نے  
اسی کو سرخرو دکھیا اسی کو کامراں پایا

ڈاکٹر عبدالحمید سعید ہے

آپ مصر کے ایک متمول زمیندار سعید پاشا کے صاحبزادے ہیں اور مصر کے مولانا شوکت علی ہیں۔ ماشا اللہ آپ کا تین و توش ایسا ہے کہ دشمنان مصر و اسلام آپ کو دیکھ کر اگر لرزہ بر اندام ہو جائیں تو محل استعجاب نہیں۔ آپ کا دلی جوش و خروش آپ کی تقریر اور آپ کے تمام حرکات و سکنات سے صاف پایا جاتا ہے۔ اگر آپ کی اس تصویر کو جو آپ نے عربی لباس میں کھینچوائی ہے اور جو راقم الحروف کے پاس ہے کوئی دیکھے تو یقیناً یہی خیال ہو گا کہ یہ کوئی بدوی ہے اور کسی قبیلے کا سردار ہے اور اگر اس سے کہا جائے کہ آپ پیرس کی قدیم اور مشہور ترین یونیورسٹی ساربون کے ڈاکٹر آف لازہب تو اس کی حیرت و استعجاب کی انتہا نہ ہوگی۔ آپ گذشتہ جنگ عظیم میں جمال پاشا مرحوم کی فرج کے پولٹیکل افسر تھے اور ان عربوں میں سے ہیں جنہوں نے کبھی ترکوں کا ساتھ نہیں چھوڑا۔ آج مصر میں حزب الوطنی میں بہت کم لوگ شریک ہیں اور سعد پاشا زاغلول کی سحر کلامی نے جو گویا مصر کی "سوراج پارٹی" کے لیڈر

ہیں لوگوں کو ان "نچھنچر" سے توڑ کر اپنے بہ نظاہر زیادہ دلچسپ مگر کم صبر آدابیا کشتکش کی طرف کھینچ لیا ہے مگر یہ بھی ڈاکٹر عبدالحمید سعید بے کا باوجود ان کی پارٹی کی قیادت تعداد کے ملک میں بڑا اثر ہے اور یہیں امید رکھنا چاہئے کہ بہت جلد زمانہ آئے گا کہ پوری مصری قوم ان کے ساتھ ہوگی اور کامل آزادی حاصل کریگی۔  
ڈاکٹر احمد فواد بے

حزب الوطنی کے ایک سرگرم رکن ہیں اور ان مہمان وطن میں سے ہیں جن کی زندگی ملک اور اسلام کے لئے وقف ہے اور اکثر معرض خطر میں رہی ہے جب سر ایڈن گورسٹ نے جو لارڈ کرومر کے بعد مصر میں برطانیہ کے ایجنٹ مقرر ہوئے تھے ایک طرف تو سابق خدیو مصر کے ساتھ اظہار دوستی کر کے ان کو حزب الوطنی کے خلاف آمادہ کیا اور دوسری طرف ۱۹۵۵ء فی صدی مسلمانوں کے خلاف ۵۰ فی صدی قبطیوں کو ابھارا اور اسی سلسلے میں قبطی وزیر اعظم غالی بطر پش کے قتل کا واقعہ پیش آیا تھا تو مصر کا خفیہ پولیس نا کردہ گناہ ڈاکٹر احمد فواد کی آزادی بلکہ زندگی کے درپے ہو گیا تھا اور آپ کو مہینوں نہ خانوں میں چھپ چھپ کر زندگی بسر کرنا پڑی تھی۔ جب ڈاکٹر انصاری کا طبی وفد جنگ بنگلانہ میں ترکی گیا تو ترکی ٹاپل احمر نے ڈاکٹر احمد فواد کو مددگار اور مترجم کی حیثیت سے وفد کے ساتھ کر دیا تھا۔ آپ کا خلوص اور جوش ہر مسلمان اور مشرقی کے لئے قابل تقلید ہیں۔ پہلے آپ پر بھی وطنیت کا جادو سوار تھا مگر مجاہد آج وطن اور اسلام دونوں کے لئے آپ کے دل میں جگہ موجود ہے اور آپ کی خدا ترسی اور وطن پروری نے اسلامی شریعت اور سیاسی طریقت کے ڈانڈے ملا دیے ہیں۔

سید عبدالکریم رفاعی  
 حیدرآباد کے شوقین ہیں اور مصر میں تعلیم پڑھے ہیں۔  
 ڈاکٹر مختار احمد صاحب انصاری  
 ڈاکٹر انصاری میں جن کا تعارف کراہنا سخت توہین ہوگی۔

---

ڈاکٹر انصاری صاحب ایک دفعہ یورپ جاتے ہوئے مصر اترے تھے۔ مذکورہ ذکر  
 ۱۔ بتائے مصر کے ساتھ موصوف کی ایک تصویر سجدہ میں شائع ہوئی تھی۔ یہ مضمون  
 ی تصویر کا ”تعارف“ ہے۔ (مرتب)



# مولانا محمد علی کی آپ بیتی

## مضامین محمد علی

(حصہ اول)

مرتبہ پروفیسر محمد سرور صاحب

مولانا محمد علی کی سیاسی، مذہبی اور اجتماعی زندگی کی سرگرمیوں کا نہایت دلآویز مرقع جس میں ان کی شخصیت، وطن پرستیت کے مسائل، سیاسی اور اجتماعی تحریکات کی شکل میں پیش کئے گئے ہیں ہندوستان کے سب سے زیادہ شکامہ خیز دور کی تاریخ اور خود مولانا کے گہر بار قلم سے یہ خود نوشت سوانح عمری کیا ہے اور ہندوستان کی سیاسی تاریخ بھی۔ قیمت مجلد ۸/۰

ملکت جامعہ

دہلی - نئی دہلی - لاہور - لکھنؤ - بمبئی

پہلی بار ۱۹۵۱ء





